This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

+ *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.

+ *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.

+ *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.

+ *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at `http://books.google.com/`

Über dieses Buch

Dies ist ein digitales Exemplar eines Buches, das seit Generationen in den Regalen der Bibliotheken aufbewahrt wurde, bevor es von Google im Rahmen eines Projekts, mit dem die Bücher dieser Welt online verfügbar gemacht werden sollen, sorgfältig gescannt wurde.

Das Buch hat das Urheberrecht überdauert und kann nun öffentlich zugänglich gemacht werden. Ein öffentlich zugängliches Buch ist ein Buch, das niemals Urheberrechten unterlag oder bei dem die Schutzfrist des Urheberrechts abgelaufen ist. Ob ein Buch öffentlich zugänglich ist, kann von Land zu Land unterschiedlich sein. Öffentlich zugängliche Bücher sind unser Tor zur Vergangenheit und stellen ein geschichtliches, kulturelles und wissenschaftliches Vermögen dar, das häufig nur schwierig zu entdecken ist.

Gebrauchsspuren, Anmerkungen und andere Randbemerkungen, die im Originalband enthalten sind, finden sich auch in dieser Datei – eine Erinnerung an die lange Reise, die das Buch vom Verleger zu einer Bibliothek und weiter zu Ihnen hinter sich gebracht hat.

Nutzungsrichtlinien

Google ist stolz, mit Bibliotheken in partnerschaftlicher Zusammenarbeit öffentlich zugängliches Material zu digitalisieren und einer breiten Masse zugänglich zu machen. Öffentlich zugängliche Bücher gehören der Öffentlichkeit, und wir sind nur ihre Hüter. Nichtsdestotrotz ist diese Arbeit kostspielig. Um diese Ressource weiterhin zur Verfügung stellen zu können, haben wir Schritte unternommen, um den Missbrauch durch kommerzielle Parteien zu verhindern. Dazu gehören technische Einschränkungen für automatisierte Abfragen.

Wir bitten Sie um Einhaltung folgender Richtlinien:

+ *Nutzung der Dateien zu nichtkommerziellen Zwecken* Wir haben Google Buchsuche für Endanwender konzipiert und möchten, dass Sie diese Dateien nur für persönliche, nichtkommerzielle Zwecke verwenden.

+ *Keine automatisierten Abfragen* Senden Sie keine automatisierten Abfragen irgendwelcher Art an das Google-System. Wenn Sie Recherchen über maschinelle Übersetzung, optische Zeichenerkennung oder andere Bereiche durchführen, in denen der Zugang zu Text in großen Mengen nützlich ist, wenden Sie sich bitte an uns. Wir fördern die Nutzung des öffentlich zugänglichen Materials für diese Zwecke und können Ihnen unter Umständen helfen.

+ *Beibehaltung von Google-Markenelementen* Das "Wasserzeichen" von Google, das Sie in jeder Datei finden, ist wichtig zur Information über dieses Projekt und hilft den Anwendern weiteres Material über Google Buchsuche zu finden. Bitte entfernen Sie das Wasserzeichen nicht.

+ *Bewegen Sie sich innerhalb der Legalität* Unabhängig von Ihrem Verwendungszweck müssen Sie sich Ihrer Verantwortung bewusst sein, sicherzustellen, dass Ihre Nutzung legal ist. Gehen Sie nicht davon aus, dass ein Buch, das nach unserem Dafürhalten für Nutzer in den USA öffentlich zugänglich ist, auch für Nutzer in anderen Ländern öffentlich zugänglich ist. Ob ein Buch noch dem Urheberrecht unterliegt, ist von Land zu Land verschieden. Wir können keine Beratung leisten, ob eine bestimmte Nutzung eines bestimmten Buches gesetzlich zulässig ist. Gehen Sie nicht davon aus, dass das Erscheinen eines Buchs in Google Buchsuche bedeutet, dass es in jeder Form und überall auf der Welt verwendet werden kann. Eine Urheberrechtsverletzung kann schwerwiegende Folgen haben.

Über Google Buchsuche

Das Ziel von Google besteht darin, die weltweiten Informationen zu organisieren und allgemein nutzbar und zugänglich zu machen. Google Buchsuche hilft Lesern dabei, die Bücher dieser Welt zu entdecken, und unterstützt Autoren und Verleger dabei, neue Zielgruppen zu erreichen. Den gesamten Buchtext können Sie im Internet unter `http://books.google.com` durchsuchen.

NYPL RESEARCH LIBRARIES
3 3433 07438215 5

COLUMBIA UNIVERSITY
DEPARTMENT OF PHYSIOLOGY
THE JOHN G. CURTIS LIBRARY

1. [redacted]ssical studies.
2. Greek literature - Hist. and crit.

13A

NRE

T/N

knll

Kleine Schriften

von

F. G. Welcker.

Erſter Theil.

Zur Griechiſchen Litteraturgeſchichte.

Bonn,
bey Eduard Weber.
1844.

Kleine Schriften

zur

Griechiſchen Litteraturgeſchichte

von

F. G. Welcker.

Bonn,
bey Eduard Weber.
1844.

65

THE NEW YORK
PUBLIC LIBRARY
781845A
ASTOR, LENOX AND
TILDEN FOUNDATIONS
R 1935 L

Vorwort.

Wer viele Arbeiten über einzelne Gegenstände in verschiedene Zeitschriften ausgestreut hat, ist demjenigen Publicum, für welches sie ursprünglich bestimmt waren, gewissermaßen schuldig sie zusammenzustellen, da nach Verlauf von Jahren es den Meisten schwer fallen würde sie in bändereichen Sammlungen aufzusuchen. Meine Absicht zwar ist dieß mit meinen gelegentlichen Ausführungen solcher Art nicht gewesen, da ich lange Zeit sie nur zu benutzen dachte für ein Werk über die Religion, Poesie und Kunst der Hellenen von den Ursprüngen an bis zur Höhe ihrer Entwicklung. Da aber die Jahre immer ungewisser machen, ob dieser Plan und wieviel davon zur Ausführung kommen kann, so habe ich mich zu der jetzigen Herausgabe entschlossen. Den vielleicht zu weit angelegt gewesenen Plan eines solchen Werks werde ich, ohne den Trost in magnis voluisse zu suchen, niemals bereuen und bedauern: so viel Lebensgenuß und Unterhaltung haben mir die in solche Verbindung gesetzten Studien gewährt. Unterdessen sind mancherley darstellende und zusammenfassende Werke erschienen, namentlich auch zwey über die Griechische Poesie ganz nach der Begrenzung und Eintheilung, die ich beabsichtigt und wozu ich schon die Trilogie als einen Excurs betrachtet hatte; und die neue Richtung auf diese vorher zu lang vermißte Art der Behandlung des alterthümlichen Wissens möchte vorerst die bloße Untersuchung im Preise sehr herabdrücken. Doch wird sich bald ein verträgliches Verhältniß herstellen, da es leicht einleuchtet, wie sehr auf diesem Gebiete die allgemeine geschichtliche Darstellung der vollständigeren Erörterung und Beweisführung im

34.57

Einzelnen und des wiederholten Prüfens vieler Punkte zur Begründung und zur Läuterung bedarf.

Die Aufſätze dieſer Sammlung mußten wegen der vielfältigen Bezugnahme auf mehrere derſelben in der neueſten philologiſchen Litteratur unverändert bleiben, auch wo Veränderungen mir jetzt angemeſſen geſchienen hätten. Was ich ſtillſchweigend verbeſſert habe, beſchränkt ſich auf wenige einzelne Worte oder unbedeutende Dinge: ſonſt ſind Berichtigungen oder Zuſätze durch Klammern unterſchieden oder in Noten, entweder, wo noch keine waren, unter Ziffern wie gleich im erſten und dritten Aufſatz, oder mit unterſcheidender Bezeichnung, wo ſich ſchon welche fanden, oder auch am Ende der Aufſätze beygebracht. Nur iſt in den Recenſionen alles, was ſich ſpeciell auf die angezeigte Schrift bezog und nicht zur Fortleitung der eigenen an dieſe geknüpften Bemerkungen nothwendig ſchien, weggeſtrichen. Auch ſind die Bemerkungen über die einzelnen lyriſchen Fragmente der verſchiedenen beſprochenen Sammlungen ausgeſchloſſen geblieben. Daß ich bey manchen, ſelbſt bey geringfügigen Fragen auch auf Widerſpruch und Einwendungen eingegangen bin — wobey denn zuweilen auch die Anführung der Zuſtimmenden zweckmäßig ſchien — kann nur denjenigen auffallen, welche zur Alterthumsforſchung ganz andre Grundſätze oder Stimmungen hinzubringen als die mir gelten. Lesbare, ſcheinbare, gelehrte, geiſtreiche Deutungen, Verknüpfungen, Folgerungen über vielerley Dinge ſind jetzt bey der großen Vervielfältigung der Hülfsmittel und Vorarbeiten ſo leicht geworden, daß nur die ſtrengere Prüfung, die beſtimmteſte und zugleich unbefangenſte Entſcheidung oder Vorbereitung der Sache zur Entſcheidung der Wiſſenſchaft ihre Würde bewahren kann: und an ſeiner Stelle iſt auch das Kleinſte nicht klein.

Bonn im May 1844.

F. G. Welcker.

Inhalt.

	Seite.
Namen 1823	1
Ueber den Linos 1830	8
Der Elegos 1836	56
Archilochos 1816	72
Die Zwölfkämpfe des Herakles bey Pisander 1833	83
Der Delphin des Arion und die Kraniche des Ibykos 1833	89
Sappho 1828	110
Alkäos 1830	126
Stesichoros 1829	148
Ibykos 1834	220
Anakreon 1835	251
Epicharmos 1829	271
Ein Vers aus einer Iliupersis des Aeschylus bey Aristophanes 1831	357
Ein Stoff der alten Attischen Komödie 1830	366
Das ABCbuch des Kallias in Form einer Tragödie 1833	371
Die späteren Thebaiden, auch die des Statius 1832	394
Ueber den Ursprung des Hirtenlieds 1820 oder 1821	402
Unächtheit der Rede des Lysias gegen den Sokratiker Aeschines 1834	412
Ueber die unächten Lydiaka von Xanthos 1830	431
Heraklides Pontikos περὶ πολιτειῶν 1837	451

Namen. *)

Von dämoniſchen Weſen und allegoriſchen Geſchichtseinleitungen gehen die Stammſagen und Stammbäume der meiſten Staaten aus. In Sparta, Meſſenien, Arkadien finden wir ſie wenig oder nicht. Elis, auf ſeine heiligen Spiele ſtolz, nennt den erſten König Ἀέθλιος, Zeus und der Deukalionide Πρωτογενεία Sohn (Paus. 5, 1, 2) [1]). Mit dem rein Bildlichen vermiſchen ſich dann Namen von Volksſtämmen, andre, im Allgemeinen ohne Zweifel landübliche, welche nach dem Hauptgotte des Orts, wie in Korinth nach dem Sonnendienſt, gebildet ſind. Andre, beſonders der Frauen, ſind ganz willkürlich aus Eitelkeit und Schmeicheley angenommen, als Προνόη, Ἀγχινόη, Περιμήδη, Εὐρυμέδα, Ἀμφιθέα u. dgl. Ein Antheil eigentlich hiſtoriſchen Namenſtoffs tritt hinzu, und dieß Ganze befindet ſich meiſt in einem Zuſtande, der aller durchgreifenden Unterſcheidung im Einzelnen ſpottet.

Anziehender als die an die äußerſten, völlig dunklen Enden der Geſchichte hinausgeſchobenen Namen, die meiſtentheils von zu allgemeiner Bedeutung oder ſehr unbeſtimmt ſind, iſt eine andre Klaſſe hiſtoriſcher Merknamen, von den Geſchichtsforſchern als ſolche noch wenig beachtet, welche im Zuſammenhang von Begebenheiten, als Wanderungen, Fehden, Staatseinrichtungen ꝛc. ſich als erdichtete erweiſen (wie Μετανάστης, Πένθιλος u. a.), und entweder der dichteriſch und volksmäßig bildenden Geſchichtsſage

*) Aus der Zuſchrift an Schwenck in deſſen Etymologiſch-mythologiſchen Andeutungen. Elberfeld 1823. S. 328—34.

1) O. Müllers Proleg. zu einer wiſſenſch. Mythol. S. 222.

angehören, oder auch der Ausdruck gelehrterer Hypotheſen ſind. Aber dieſe ſollten nur nach umfaſſender Zuſammenſtellung und im Ganzen hiſtoriſcher Unterſuchungen herausgeſtellt und beurtheilt werden. Lehrreich werden auch hierbey, wie in aller Alterthumsforſchung, allgemeinere Vergleichungen ſeyn. So macht Vater (Pentateuch Th. 3 S. 665 ff. vgl. Herders Werke Th. 4 S. 330) aufmerkſam, wie die Ebräiſche Tradition in der Etymologie ſich ſowohl erhalten als ausgebildet habe.

Daß die beliebte Form, Anſichten in Genealogieen zu verſtecken, aus der Mythologie und Geſchichtsſage von Königen, Prieſtern und Sehern, Erfindern, Völkerſchaften ꝛc. auch in die Litteraturgeſchichte übergegangen ſey, ſo daß Verhältniſſe der Entwickelung der Kunſt, ihrer Wohnſitze und der Verwandtſchaft der Dichter untereinander ſo wie deren Eigenſchaften durch Ahnen, Abkömmlinge und Weiber angedeutet werden, iſt im Allgemeinen bekannt, obwohl die Genealogieen des Homer, Heſiodos, Terpander und einiger andern noch mancher Aufklärungen bedürfen. Aber eigen iſt es zu ſehen, in wie weitem Umfang und wie tief herab auf Dichter geſchichtlicher Zeit dieſe Manier angewandt worden iſt [2]). Mimnermos heißt Sohn des *Λιγυρτιάδης*, in Bezug auf die Flötenklänge, die eigentliche *Μοῦσα λιγεῖα*, woher er auch *Λιγυαστάδης* zubenannt wurde (Suid.); [3]) Arion, weil er in der Ausführung der kykliſchen Chöre Epoche gemacht, Sohn des *Κυκλεύς* (Iacobs. Append. epigrammatum p. 793 n. 105. Suid.),

2) G. W. Nitzſch 1833, im Archiv f. Philol. u Pädag. 4, 43.

3) O. Müller, der in den Doriern 2, 369 den Kykleus als mythiſch mit zugab, erinnert dagegen Proleg. S. 286, daß das Patronymicum Ligyrtiades auch einen wirklichen in der Auletenfamilie herkömmlichen Namen enthalten könne. Suidas: *ἐκαλεῖτο δὲ καὶ Λιγυαστάδης διὰ τὸ ἐμμελὲς καὶ λιγύ.* Drey Handſchriften haben *Λιγυαστάδης, Λιγυστιάδης* nur eine: und jene Form ſtellt danach Bergk in der Zeitſchr. f. Alterthumswiſſ. 1834 S. 427 bey Diogenes 1, 60 dem Solon an Mimnermos ſelbſt mit Sicherheit her. Von *Λιγυάστης* iſt *Λιγυαστάδης* wie *Ἱπποτάδης, Δωτάδης* von *Ἱππότης, Δώτης*. Demnach hätte Suidas in dieſem Falle, durch die vielen ähnlichen verleitet, geirrt. Aber wahrſcheinlicher iſt, daß Solon die patronymiſche Form nur ſtatt eines Beyworts erfunden hat, was allerdings häufiger erniedrigenden Ausdruck hat (wie bey den Komikern *Σπουδαρχίδης* und ähnliche, auch bey Alkäus), aber den ſchmeichelnden Ausdruck nicht ausſchließt, wie bey Archilochus *Ἐρασμονίδη Χαρίλαε* wahrſcheinlich kein wirkliches Patronymicum iſt. S. Bergk de rel. com. ant p. 8.

wie *Αὐλέας* die Chöre erfindet, oder *Εὔϊος*. [4]) Von Anakreon sagt ein Grammatiker (Sch. Plat. p. 56. Ruhnk.), sein Vater sey Skythinos oder Parthenios. Skythinos ist der wahre, und so hieß auch später ein Jambendichter in Teos; dieser, welchen auch Suidas hat, ist auf einer Herme des Anakreon, jetzt bey Visconti in der Ikonographie, welche früher im Mus. Piocl. T. I p. 14 übel behandelt worden war, zu erkennen. Der andere Name *Παρθένιος* ist in Verbindung mit dem der Mutter Eetie (*Ἠετίης* Barn. ap. Fisch. p. LXX) darauf bezüglich, daß Anakreon, wie nicht alle Griechische Liebesdichter, Jungfrauen und Jünglinge zugleich besungen hatte (*αἴτης*, *Ἠετίων*, *ἠΐθεος*, Jüngling). [5]) Diese Eltern sind in demselben Epigramm auf die neun Lyriker, welches den Vater des Simonides, statt *Λεωπρεπής*, wie dieser ihn selbst nennt, schmeichelhaft in *Ἀριπρεπής* umändert: *τοῦ πατερ' αἰνήσας, ἴσθι Ἀριπρεπέα*. So wird dem Stesichoros zu seinem vermuthlich historischen Vater Euklides ein *Εὔφημος* mit umgedichtetem Namen gegeben; dem Tragiker Phrynichos aber neben Polyphradmon, der auch Tragiker war, ein *Χοροκλῆς*, seine Chöre zu erheben, und ein *Μινύρας*, seine rührenden süßen Lieder, die lange Zeit in Athen allgemein gesungen wurden, zu bezeichnen. (Aristophanes Vesp. 219 *μινυρίζοντες μέλη ἀρχαιομελισιδωνοφρυνιχήρατα*.) Des Epicharmos Vater ist bey Suidas *Τίτυρος*, Bock, oder *Χείμαρος*, d. i. *Χίμαρος*, auch Bock; also satyrhafte Lustbarkeit des Festes, und seine Heimath nicht blos Syrakus, sondern auch *Κέραστος*, in Sicilien, Bockstadt, zusammengezogen *Κράστος*. Neanthes in seinem Buch über berühmte Männer (Steph. *Κράστος*) nahm dieß ehrlich hin, und noch den Spaß dazu, daß Lais (die Korintherin) auch aus Krastos sey. [6])

4) Ibykos, dessen Vater Phytias war, wird Sohn des *Κέρδας* (gewöhnlich *Κέρδων*) genannt wegen des Gewinns der Kitharöden. S. unten Kraniche des Ibykos Not. 14.

5) Es versteht sich, daß nicht von der wirklichen Etymologie, die noch Niemand ergründet hat, sondern von einer von dem Grammatiker angenommenen die Rede ist. Die Zusammenstellung von *παρθένος ἠΐθεός τε* ist nicht bloß Homerisch, sondern noch bey Herodot.

6) Ein Dämon *Χιμαιρεύς* von ähnlicher Bedeutung kommt in einer Fabeley in den Scholien zur Ilias 5, 64 vor. Daß die Stadt Krastos nicht die Ge-

(So wird Sophokles wahrscheinlich nur in so fern Phliasier genannt, als die Tragödie aus Phlius herstammen sollte.) Aristeas, weil er in der Arimaspee von den Issedonen erzählte als ob er selbst unter ihnen gelebt hätte, erhält zum Vater den *Καϋστρόβιος* (Tzetz. Chil. 7, 679); Tyrtäos, als Heerführer, den *Ἀρχίμβροτος*. Ganz nach der Weise als wenn der alte Thamyris die Erato zur Mutter hat, als der zuerst *ἐρωτικά* gedichtet haben sollte; oder Amphion die *Ἀντιόπη*, welche des Musäos Geliebte ist, indem sie das *ἀμείβεσθαι ὀπὶ καλῇ* (Il. 1, 603. Od. 24, 60) den *ψαλμὸν ἀντίφθογγον πηκτίδος*, wie Pindar sagt (Ir. 91), bedeutet; daher auch *Ἀντιόφημος*, *Ἀντίφημος* des Musäos Vater und des Eumolpos Sohn heißt, so wie *Εὐκταῖος* von seinen betenden Hymnen. Zum Weibe hat Orpheus die *Εὐριδίκη* in Bezug auf die Lehre von der *δίκη* und die durch die Orphische Priesterschaft (so wie durch das Delphische Orakel) geminderte und aufgehobene Blutrache; *Ἀγριόπη* aber, bey Hermesianax, vermuthlich in gleichem Sinn wie den *Οἴαγρος* zum Vater, indem ich sie nicht mit Zoega (Bassiril. tav. 42 not. 114) in *Ἀργιόπη*, wie Philammons Weib heißt, umändern möchte. So deutet sich *Εὐφήμη*, Weib des Pan, durch *Ἠχώ*, die es auch ist. [7]) Aber auch noch Pindars

burtsstadt des Epicharmos, Sohn des Elothales, gewesen, der als Kind von Kos nach Megara in Sicilien, von da nach Syrakus kam, zeigt Gryfar de Doriensium comoedia ausführlich p 87—91, meynt aber, daß über die Angabe des Neanthes, sie möge wahr oder von ihm erdichtet seyn, sich noch viele andre Vermuthungen ersinnen ließen. Doch ist es ein eignes Zusammentreffen, daß auch die Hetäre Lais (als eine *κάπραινα*, Poll. 7, 202) aus Krastos seyn soll, die doch der That nach aus einem andern Sicilischen Städtchen, aus Hykkara, war. Athen. 13 p. 588 b. 589 a. Paus. 2, 2. 4. Plutarch. Nic. 15, Synes. Epist. 3 (wo Bentley Epistol p. 21. Addit. *ἀνδράποδον Ὑκκαρικὸν* aus *Ἰν Καρικὸν* herstellte).

7) Dem Gatten der Sappho wurde der Name *Κερκόλας* (*πειόλης*) beygelegt (*ὁρμώμενος ἀπὸ Ἄνδρου*), nach Art des *Σέβινος Ἀναγλύστιος* bey Aristophanes, von Komikern, wie Neue bemerkt Sapph. fragm. p. 2, oder auch von andern, da Witzspiele mit erfundnen Namen in Epigrammen und sonst, einzeln und gruppenweise, sehr häufig vorgekommen zu seyn scheinen. Seltsam ist nur, daß die gelehrten Sammler die erdichteten Namen als wirkliche aufgreifen. Dem Theokrit geben die Grammatiker (*γένος Θεοκρίτου*, Suid) neben dem Praxagoras, seinem wirklichen Vater, einen andern *Σίμμιχος*, *Συμιχίδας*, weil Id. 7, 21 der unter dem Hirten Sikelidas verstandene Dichter sich mit einem hirtlichen Namen *Συμιχίδας*, statt *Συμιχιδίδας* nach einer nicht seltnen Contraction, nennt, was denn, eben so wie *Αἰγυπιάδης*, auch als *ἐπώνυμον* verstanden und als Nachricht über die Form der Nase des Theokrit angewandt wurde.

Weib ist vermuthlich ein erdichtetes Wesen, jetzt *Τιμοξείνη*, was auf das Epigramm des Platon oder Antipater von Sidon zu gehen scheint: *Ἄρμενος ἦν ξείνοισιν ἀνὴρ ὕδε καὶ φίλος ἀστοῖς*, *Πίνδαρος*, jetzt *Μεγάκλεια*, der Ruhm, erzeugt von der holdeinnehmenden Begeisterung seiner Gesänge, *Ἀνσίθεος* (im Sinn von *λυσίφρων*) und *Καλλίνη*. Die Töchter, welche das Epigramm der Bresl. Hdschr. setzt, *Πρωτομάχη* und *Εὔμητις*, bey Thomas M. *Πολύμητις*, würden hierneben den großen Verstand seiner Epinikien bezeichnen, wie *Ἀρσεφόνη*, *Ἀρησιφόνη*, Homers Tochter, die er dem Stasinos giebt (Tzetz. Chil. 13, 638), den epischen Gesang (sonst auch sein Weib genannt, wie *Ἄρσιος* sein Vater.) So ist *Μαντὼ* die Tochter des mythischen Tiresias. [8]) Auch einen Geliebten hat man

8) Proclus zu Hesiods Werken und Tagen 269. *Ἰστέον δὲ ὅτι υἱὸς Ἡσιόδου Μνασέας ἐστί. — ἄλλοι δὲ Ἀρχιέπης.* Hesiodus gedacht als der Gründer der historischen Kunde, als ein *Μνήμαρχος* (Creuzer Gemmenkunde S. 134) und als Anfänger des Epos, da ihn Manche vor Homer setzten. Sicher ist es gewiß nicht, daß ein Sohn des Lykurgos *Εὔχοσμος* geheißen hat (Pausan. 3, 16, 5), wenn auch der Vater wirklich *Εὔνομος* war. Böckh, der in den Schriften der Berliner Akad. 1836 über die Inschriften von Thera S. 36 das Letztere vertheidigt (während O. Müller in den Götting. Anz. 1837 S. 900 f. bedeutende Gründe für das Gegentheil hat und sogar Clinton F. H. Vol. I p. 144 diesen Vater des Lykurg für Fiction hält), auch den Kykleus (Kreisler), Vater des Arion, als historisch nimmt S. 38 (obwohl ihm S. 33 der Satz stehen geblieben ist: „und wem leuchtet es nicht ein, daß der Vater des Arion Kykleus eine Erfindung ist, nur der mythische Ausdruck der Thatsache, daß Arion unter Periander zuerst den kyklischen Chor zu Korinth aufstellte?"), und über das Zufällige sowohl, als über die in der Natur der Sache, dem Herkommen, dem Stand und der Erblichkeit der Künste liegenden Gründe, wenn bedeutsame Namen in der Verwandtschaft zusammentreffen, zur richtigen Beschränkung in Hinsicht der in diesen Blättern angeregten Untersuchung beachtenswerthe Bemerkungen macht — Bemerkungen, denen ich um so lieber zustimme, als es mir selbst auf die Unterscheidung und richtige Aussonderung vorzüglich ankam — rehabilitirt S. 35 die Namen von Pindars Weib und Töchtern, und Schneidewin hat mit Recht in seiner schönen und genauen Abhandlung über Pindars Leben in der neuen Ausgabe p. LXXIII ihre werthen Personen unangefochten gelassen. Doch muß ich bekennen, daß mir das schöne Epigramm unbekannter Zeit in dem Breslauer Leben des Pindar und bey Eustathius im Proömium des Commentars, wonach die zwey Töchter die Asche des in Argos im Theater oder im Gymnasium gestorbenen Dichters im Kruge weinend nach Theben tragen — die einzige Quelle der Erzählung vom Tod in Argos — und dann zugleich auch das Namenpaar, das gerade daraus von den Grammatikern geschöpft seyn kann, keineswegs über allen Zweifel gewiß zu seyn scheint. Da die Asche vom Scheiterhaufen nach Theben durch die Töchter selbst versetzt seyn soll, so war für Theben kein Grund, den Umstand des in Argos erfolgten Todes zu verläugnen: und es ist daher wichtig, daß Pausanias nichts davon weiß, sondern in seiner Erzählung vom Tode des Dichters den Tod in Theben selbst voraussetzen läßt, so wie dieß auch alle andern Nachrichten thun, die, nur in den dichterischen Umstän-

wohl als Maske einer Eigenschaft auftreten lassen, wie den Hymenäos, als des Orpheus Liebling, so wie des Linos, und des Thamyris. So Eöe die Geliebte des Hesiodus, Penelope des Homer, bey Hermesianax. [9])

Diese Einfälle möchten zum größten Theile von grammatischen Epigrammendichtern herrühren, welche dann in Scholien übergegangen und zusammengehäuft sich seltsam ausnehmen. Vielleicht setzten auch zuweilen die Verfasser der *βίοι* und spätere Grammatiker solche erdichtete Namen, wo wirkliche fehlten, der eine diesen, der andre jenen, um einer gewissen Ebenmäßigkeit willen. Indessen haben ohne Zweifel schon sehr alte Dichter diesen Ton angestimmt gehabt wenn sie von mythischen Dichtern redeten, vielleicht auch von andern. Archilochus nannte seine Mutter die Magd *Ἐνιπώ*, eine Familie, welche Kritias b. Ael. V. H. 10, 13 sehr unehrenvoll findet, während jener sonder Zweifel die Magd

den verschieden, darin übereinstimmen, daß der Ort nicht genannt wird, und also die Heimath verstanden zu seyn scheint.

Ein Beyspiel, wie die Grammatiker, eingehend auf die Weise der mythischen Genealogieen von mythischen Dichtern und Künstlern, theils schon bey epischen Dichtern, theils bey den Logographen, gerade an diese Klasse jene einförmige Art des Witzes wandten und durch erdichtete Namen von Verwandten ihre Bemerkungen auch über Dichter und Philosophen geschichtlicher Zeiten, Wohlgefallen oder Spott, auszulassen sich gefielen, giebt auch Pythagoras. Seine Mutter wird in Versen eines Samiers bey Porphyrius und Jamblichus *Πυθαΐς* genannt, mit Bezug auf den Pythischen Gott, und das Weib des göttlichen Lehrers Theano ist Tochter des *Πυθάναξ*, aus Kreta. Töchter dieser beyden werden dann genannt *Δαμώ*, welcher Pythagoras seine Denkschriften hinterlassen haben soll (Iambl. 146), d. h. er bestimmte sie allem Volk, wie er denn auch in einem *ὁμαχόϊον* auftrat wie ein Prophet. Nach dem Tode der Damo, fährt Jamblichus fort, kamen die Schriften an deren Tochter *Βιτάλη*, d. i. Italien gehörten sie an. Die andre Tochter *Μυῖα* (Porphyr. 4) drückt die tönende Rede aus und das Wort scheint ein Symbol der gelehrten Pythagorerinnen zu seyn, wie es auch zum Beynamen der Korinna gedient hat. Andre nennen die Myia *Ἀριγνώτη*, worin eine ähnliche Andeutung enthalten ist. Als einen Sohn des Pythagoras und der Theano redet Empedokles den Telauges an. Ob aber der Sohn *Δάμων* bey Suidas, der mit der Damo verdächtig (so wie Pythais mit Pythanax) zusammentrifft, wofür andre, wie Suidas sagt, *Μνήσαρχος* nannten (wie Iambl. 265), ob auch dieser, welcher an den Bund der Herrschaft unter den Nachfolgern des Pythagoras erinnert, ebenfalls eine erdichtete Person sey, da nicht einmal der Vater des Pythagoras Mnesarchos unbestritten ist, wer mag es entscheiden? Aber wohl scheinen seine Brüder *Εὔνομος* und *Τυρρηνὸς* bei Suidas gedichtet, der eine um das Pythagorische Staatswesen, der andre um die angebliche Abkunft des Philosophen zu feyern. Vgl. Fr. Crameri Diss. de Pythagora quomodo educaverit atque instituerit, Sundiae 1833 p. 7.

9) F. Jacobs Verm. Schrift. 2, 2 S. 339.

Jambe oder die Scheltfeſte verſtand (ἐνίπτω und ἰάπτω, woher der Fluß Ἐνιπεύς in der Odyſſee, wegen des Stoßes und Dranges der Wellen). Sollte er aber nicht, indem er das Verhältniß ſeiner Jamben hierdurch treffend bezeichnete, zugleich die gewöhnliche Abſtammung der älteſten Dichter von einer der Muſen oder andern hohen allegoriſchen Weſen parodirt haben? Ariſtophanes ſcherzt zuweilen mit Abkunftsnamen, z. B. *Κακόζων πατρὸς Τραγασαίου* (Ach. 850), *Λάμαχος ὁ Γοργάσου* (ib. 1131), oder *Ἀντίμαχος ὁ Ῥαχάδος* (ib. 1150), der im Sprechen ſpritzte. [10]) Vielleicht iſt die Batrachomyomachie mit eine Satyre geweſen, auf die ohne Zweifel in den ſpätern epiſchen Gedichten bis zum Uebermaß und Ueberdruß ausgeſponnene Namenpoeſie.

Auch unter den älteſten Dichternamen ſind noch viele in Betracht zu ziehen, Thamyras, der Thrakiſche Name für den weltlichen Dichter, wie Homeros Joniſch, Heſiodos Aeoliſch, vielleicht Eumelos Korinthiſch; wahrſcheinlich von *θαμύς*, klug, weiſe, genommen wie *πυκνός*, daher der Fuchs *θάμιξ*. (Hesych.) [11])

10) Ein Dichter der Anthologie 5, 71 giebt einer ſtreitſüchtigen Andromache zum Vater den Protomachos, zur Mutter die Nikomache und räth ihrem Gatten Zenon für einen Lyſimachos zu ſorgen.

11) Der epiſche Cycl. S. 150.

Ueber den Linos. *)

Der Linos ist als das älteste und bedeutendste Griechische Volkslied zu betrachten und hängt seinem Ursprunge nach höchst wahrscheinlich mit religiösen Gebräuchen einer weit verbreteten Naturfeyer zusammen, welche sich tief hinein in das Dunkel roher Zeiten und einfältiger Sitten verliert. In zwiefacher Hinsicht also verdient er eine ernsthafte Untersuchung, welche in solchem Gegenstande nicht statt finden kann ohne Vollständigkeit in der Benutzung oder doch Würdigung aller Zeugnisse und Bemerkungen der Alten und ohne vielfache Vergleichung verwandter Erscheinungen. Ich will versuchen die Erörterung dieser allerdings schwierigen Frage so anzustellen, daß dem Leser durch die Anordnung das Auffassen der Sache erleichtert und zugleich die beobachtete Auslegung und Kritik der Zeugnisse, auch ohne eine weitläufige besondere Behandlung derselben, seiner Prüfung und Beurtheilung so viel möglich offen dargelegt sey.

Ohne Vergleich die wichtigste Stelle ist die Hesiodische, die von einem Homerischen Scholiasten und von Eustathius angeführt wird.

Οὐρανίη δ' ἄρ' ἔτικτε Λίνον πολυήρατον υἱόν,
ὃν δὴ ὅσοι βροτοί εἰσιν ἀοιδοὶ καὶ καθαρισταὶ
πάντες μὲν θρηνοῦσιν ἐν εἰλαπίναις τε χοροῖς τε,
ἀρχόμενοι δὲ Λίνον καὶ λήγοντες καλέουσι.

Dann aus Uranias Schoos ist der liebliche Linos geboren,
Welchen so viel als leben der Kitharspieler und Sänger
Alle zumal wehklagen im Scharengelag und in Chören,
Gleich im Beginne den Linos und Linos rufend am Ende.

*) Allgem. Schulzeitung von Ludw. Zimmermann. Darmstadt 1830. Januar N. 2—5.

Ohne dieſe Stelle würden wir mit weniger Sicherheit annehmen dürfen, daß bey Homer, wo am Schilde des Achilles (V. 569) ein Knabe zur Laute den nach dem Tacte Trauben tragenden Winzern den Linos vorſingt, Klaglied zu verſtehen ſey, obwohl Pauſanias (9, 29, 3) die Stelle auf das Leiden oder den Tod des Linos bezieht, und auch der Scholiaſten einer wenigſtens fragweiſe dieſe Anſicht aufſtellt. Denn die übrigen Nachrichten, worin Linos als Gegenſtand der Trauer erſcheint, ſtehen von Homer ziemlich weit ab. So aber, da ſich mit ihnen gute Heſiodiſche Verſe vereinigen, nach welchen der Klaggeſang zu feſtlichen Trinkgelagen und Chortänzen gehörte, würde es nicht bloß übertriebene Vorſicht, ſondern geradezu falſch, einſeitig oder auch eigenſinnig ſeyn, wenn wir nicht das, was Homer nicht widerſpricht, ſondern nur zufällig nicht ausdrückt, hinzudächten, daß der Linos auch bey der Weinleſe traurig geklungen habe.

Was den Inhalt des Linosliedes betrifft, ſo drücken Pamphos, der den Athenern die älteſten ihrer Hymnen gedichtet, und Sappho bey Pauſanias den Tod des Linos durch den Namen, den ſie ihm geben, Detolinos aus. [1]) Einen Schritt weiter führt uns Herodot (2, 79), indem er den Aegyptiſchen Maneros als daſſelbe Lied, welches in Phönizien und Cypern (auf Adonis) und

1) Pauſanias nimmt dieß Wort als Namen, nicht des Linosliedes, wie manche behaupten, ſondern des Linos ſelbſt. *Πάμφως δὲ ὃς Ἀθηναίοις τῶν ὕμνων ἐποίησε τοὺς ἀρχαιοτάτους, οὗτος ἀκμάζοντος ἐπὶ τῷ Λίνῳ τοῦ πένθους Οἰτόλινον ἐκάλεσεν αὐτόν. Σαπφὼ δὲ ἡ Λεσβία τοῦ Οἰτολίνου τὸ ὄνομα ἐκ τῶν ἐπῶν τῶν Πάμφω μαθοῦσα Ἄδωνιν ὁμοῦ καὶ Οἰτόλινον ᾖσε.* Wäre das erſte gemeynt, ſo würde *οἰτόλινος*, für *οἶτος Λίνου* (wie *οἶτος Ἀχαιῶν*), ähnlich gebildet ſeyn wie *στομάλιμνον* bey Theokrit 4, 23, was offenbar nicht zu ändern iſt, *στομαλίμνη* bey Strabon, und wie *θέοινος*, Weingott, ſtatt *οἰνόθεος*, *ἱπποπόταμος*, Flußpferd, ſtatt *ποταμίππος*, Compoſita, die zu denen gehören, wovon J. Grimm in der Deutſchen Grammatik 2, 980 ſagt, daß in ihnen der Sprachgeiſt aller gewöhnlichen Verbingungsweiſe ſpotte. Da aber, beſonders durch die Zuſammenſtellung von Oetolinos und Adonis, ein Eigenname durchaus wahrſcheinlich iſt, ſo muß ein Adject. verb. *οἰτὸς* angenommen werden, wie in *μεγάλοιτος* Theocr 2, 72, welchem das wirklich erhaltene *οἰστὸς* zur Seite ſteht. Dann fällt das Wort in eine zahlreiche Claſſe von Zuſammenſetzungen wie *αἰνολέων*, *Αἰνόπαρις*. Daß *οἶτος* von *οἴω* ſey, hat Ev. Scheid ſinnreich durch die Bedeutung *ὁρμισκὸς* bey Heſychius beſtätigt. Die Ableitung von *οἳ τὸν Λίνον* (ſtatt *οἳ Λίνον*, wie *αἴλινον*) iſt unglücklich (und nicht durch das ſpäte *αἱ αἱ τὰν Κυθηρείαν* zu rechtfertigen), und an *Οἰτόσυρος*, einen Scythiſchen Namen, hätte noch weniger gedacht werden ſollen.

anderwärts geſungen werde und bey den Hellenen Linos heiße, beſchreibt. Er weiß ſich nicht zu erklären, wo die Aegyptier, welche ſonſt nur einheimiſchen Gebräuchen folgen und keine fremden einführen, dieß Lied her haben, das nur nach den Völkern verſchieden benannt ſey ohne ſelbſt verſchieden zu ſeyn. Die Aegypter aber, welche den Maneros immer ſingen, deren erſtes und einziges Lied er iſt, ſagen, er ſey der einzige Sohn ihres erſten Königs geweſen, und da er in unreifer Jugend geſtorben, ſo werde er mit Klagliedern von ihnen geehrt. Unſchuldigen Tod in Jugendblüthe faſſen wir demnach vorläufig als ein Merkmal des Linos auf. Aus Plutarch (de Is. et Os. 17) ſehen wir, daß die Aegypter den Maneros bey den Sympoſien ſangen, wo auch ein Leichnam vorgebracht wurde, und daß ſpätere Erklärer zum Theil den Sohn der Iſis, zum Theil gar keine Perſon in ihm erkannten [2]).

Den Maneros und durch ihn den Linos erläutert ferner was Nymphis über Heraklea [3]) von dem Borbos oder Bormos (Borimos) der Mariandyner erzählt. Sie rufen in gewiſſen Liedern (und das Lied ſelbſt hieß Bormos, Hesych. Poll.) den Bormos, der in alten Zeiten der Sohn eines vornehmen und reichen Mannes geweſen, vor allen an Schönheit und Blüthe. Dieſer, ſeinen Geſchäften nachgehend, ſey zum Waſſer gekommen um den Erndtern zu trinken zu geben, nach ländlicher Entwicklung der Sage, und ſey verſchwunden, hinabgezogen nemlich von den Nymphen. [4]) Es ſuchten ihn daher noch immer, ſagt Nymphis, die Leute des

2) Schon Klearchos, der Schüler des Ariſtoteles, *περὶ παιδείας* b. Heſych. v. *Μανέρως* giebt nach einer üblen Erklärungsweiſe den Maneros als einen Zögling der kürzlich berühmt gewordenen Magier, der wegen ſeiner Weisheit in der Menſchen Mund gekommen ſey. Pollux 4, 54 nennt ihn Erfinder des Ackerbaus, was vom Bormos, als reichem Gutsherrn, durch Misverſtand des Nymphis, der beyde verbindet, übergetragen ſcheint, und Schüler der Muſen, wie Plutarch l. l. Erfinder der Muſik. Pauſanias meynt, der große Thebiſche Sänger Linos ſey den Aegyptern bekannt und zum Maneros geworden.

3) Athen. 14 p. 619 f.

4) *Νυμφόληπτος* Heysch. v. *Βῶρμος*. Dieß wird durch *ἀφανισθῆναι* von Nymphis angedeutet. So *ἀφανισμὸς* im Bacchiſchen für Tod. Plutarch de *εἰ* c. 9. *καὶ φθοράς τινας ἢ ἀφανισμοὺς καί τε ἀναβιώσεις.* Des Orpheus *ἀναφανισμὸς Διονύσου*, Clemens Strom. 6 p. 571, 22. *καὶ ὁ μὲν Ὕλας ἀφανὴς ἐγένετο* Anton. Lib. 26. S. Not. 47.

Landes alle mit Wehklage und Anrufung in beſtimmter Melodie. Eben ſo ſey auch der bey den Aegyptern ſogenannte Maneros. In einer andern Erzählung aus Kalliſtratos über Heraklea [5]) wird Bormos nur der Mariandyner genannt. Daß kein andrer zu verſtehn ſey, iſt an ſich und auch durch Pollux (4, 54) gewiß. Dieſer Bormos Mariandynos des Kalliſtratos nun, welcher noch bis dahin von den Mariandynern in der Höhe des Sommers geklagt wurde, ſoll auf der Jagd umgekommen ſeyn, eine Umwandlung der Sage, die wir auch in denen des Aktäon, des Epaphos, des Adonis und Attys wiederfinden. Selbſt den Hylas machen die ſpäteſten Erzähler zum Jäger. [6]) Der Mariandyniſchen Klage (*Μαριανδυνοῦ θρηνητῆρος*) gedenkt ſchon Aeſchylus in den Perſern (939). Nach Pollux (4, 54. 55) diente der Borimos den Landleuten zum Erndtelied wie der Lytierſes oder Lytierſas den Phrygern: ſie hatten alſo von dem Feſte des Suchens und Klagens den Geſang für das alltägliche Geſchäft entlehnt. Schon dieſe Zuſammenſtellung und andre Umſtände laſſen vermuthen, daß auch der göttliche Lytierſes, wie Theokrit (10, 41) ihn nennt, Königs Midas Sohn, welcher von Herakles in den Mäander geſtürzt worden ſeyn ſoll (wie Bormos und Hylas im Waſſer untergehn), der von den Phrygern der Gegend von Keläna bey der Erndte geſungen, nach Photius angerufen wurde, nach Natur und Urſprung mit dem Bormos gleichartig war, obgleich die Sage nicht mehr rein vorliegt. [7])

5) Schol. Aeschyl. Pers. 939. Dieſelbe Sage bey Euſtathius in Dionys. 791 und Poll. 4, 54. s. wo *Βώριμος* geſchrieben iſt. Kalliſtratos nennt den Mariandynos Sohn des Titias, Bruder des Priolas (Periiolas). Bey Pollux, wo übrigens Borimos ebenfalls zur Zeit der Erndte auf der Jagd in Jugend getödet wird, heißt er Sohn des Königs Upios, d. i. des Fluſſes Hypios bey Heraklea (Kalliſtratos b. Steph. B. *Ὕπιος*) und Bruder des Jollas (Jolas, wie Hylas, Hyllas) und Mariandynos. Titias habe ich für Tityos geſchrieben, da aus einer andern Mariandyniſchen Sage von Titias und Kyllenos ein Titias als Sohn des Mariandynos bekannt iſt. Schol. Apollon. 1, 1126. Dieſe beyden Sagen in Verbindung zu bringen, wie Bernhardy zum Dionyſius Periegetes S. 743 ſich vorſtellt, iſt mir Trilogie S. 172 nicht eingefallen und kann auch bey der Stelle ſelbſt niemanden einfallen, welcher ſie ohne zufällige Vorausſetzung lieſt.

6) Valer. Fl. 3, 522 ff. Zenob. 6, 21, wo *Νηρηΐδων* beydemale in *Νηΐδων* zu ändern iſt.

7) [Friebel Graecorum satyrographorum fragm. 1837 p. 123 bemerkt

Mit dem Rufen und Suchen des Bormos stimmt ganz das Fest der Bithyner in Prusias, ehemals Kios im Myserland, [8]) überein, welche noch zu Strabons Zeit (12 p. 564) einen Zug in den Bergwald (jährlich) veranstalteten, indem sie den Hylas riefen und suchten; [9]) wobey sie sich was die Legende betrifft an die Griechische Umbildung durch Einmischung des Herakles hielten und den Namen Hylas falsch auf die Waldung bezogen, in welche der Zug gieng. Nach Kinäthon in der Heraklee (Schol. Apollon. 1, 1357) gaben die Kianer dem Herakles Geisel, unter dem Schwur, daß sie nicht

gegen O. Müller Dor. 1, 347, daß der Lityersas zu den Trauerliedern nach Apollodor bey Schol. Theocr. 10, 41, Hesychius v. Μαριανδυνός· θρῆνος, M. Apostolius 12, 7 keineswegs gehöre, und daß auf Klaglied höchstens aus dem von Müller übersehenen Pollux 4, 54 geschlossen werden könne. Dieß freylich. Denn Pollux stellt den Lityerses nicht bloß mit dem Bormos und Maneros zusammen, sondern nennt ihn Erfinder des Ackerbaus, Schüler der Musen (d. i. Erfinder des Lieds) und Sohn des Midas bey den Phrygern, und sagt: ᾔδετο δὲ ὁ θρῆνος περὶ τὰς ἅλως καὶ τὸ θέρος ἐπὶ Μίδου παραμυθίᾳ. Theokrit legt dem Landmann Lityerses ein Erndtelied voll guter Regeln in den Mund, was mit dem Klaggesang auf ihn nichts gemein hat. Die Geschichte von der Grausamkeit des Lityerses bey der Erndte gegen die Fremden und seiner Strafe durch Herakles, obgleich der Scholiast des Theokrit (von Apostolius nicht zu reden) gerade daran das (traurige) Lied der Phrygischen Schnitter knüpft, ist davon gänzlich zu trennen, nicht minder als der Tod des Linos durch den Herakles vom alten Linoslied. Ganz allein steht Hesychius: Μαριανδυνός· θρῆνος, δαιμονίως γὰρ περὶ τοὺς θρήνους σπουδάζουσιν (οἱ Μαριανδυνοί). ἄλλοι, εἶδος ᾠδῆς τωθαστικῆς τὸν Μαριανδυνόν, ὡς Λιτυέρσαν. Das sonst unbekannte Spottlied muß sich aber auf den von Herakles bestraften Lityerses bezogen haben. In dem Vers des Menander im Karchedonios sieht man nicht, welcher Lityerses gesungen wird, der Phrygische, einer nach der Theokritischen Art oder der neckische. Die Trauerklage der Dolionen um ihren König Kyzikos bey Apollonius 1, 1137 ist nur die gewöhnliche, nach dem Tod eines Fürsten, nicht ein Jahresfest oder ein bleibendes Lied.]

8) Aristoteles ἐν Κιανῶν πολιτείᾳ b. Schol. Apollon. 1, 1117. Dionys. Perieg. 805. Hyg. 14 p. 52. Schol. Apollon. 1, 1178. Prop. 1, 20, 20. Zenob. l. c.

9) Καὶ νῦν δ' ἔτι καὶ ἑορτή τις ἄγεται παρὰ τοῖς Προυσιεῦσιν καὶ ὀρειβάσια θιασευόντων (von der lauten und durch das Schauspiel des Suchens unruhigen Art des Zugs) καὶ καλούντων Ὕλαν, ὡς ἂν κατὰ ζήτησιν τὴν ἐκείνου πεποιημένην τὴν ἐπὶ τὰς ὕλας ἔξοδον. Apollonius 1, 1354 Τοὔνεκεν εἰσέτι νῦν περ Ὕλαν ἐρέουσι Κιανοί. cf. Schol. Aristoph. Plut. 1127. Dem suchenden Herakles ruft eine Stimme vom Himmel zu: ποθεῖς τὸν οὐ παρόντα καὶ μάτην καλεῖς Ὕλαν κραυγάζειν, Zenob. 6, 21. Das Echo Virg. Ecl. 6, 43. Val. Fl. 3, 597. Polyphemos Apollod. 1, 9, 19. [So dauerte nach Nymphis auch das Suchen und Singen des Bormos noch fort. Athen. 14 p. 620 a. Das Suchen des Hylas scheint schon Kinäthon in seine Heraklee, die nach dieser Anführung selbst die Einnahme Oechalias war, mit [illegible] von Herakles verflochten zu haben. Der epische Cyclus S. 232.]

aufhören wollten den Hylas zu suchen, und hielten die Trachinier werth, weil an diesem Wohnorte des Herakles ihre Geiseln angesiedelt seyen. Sie opferten, wie Antoninus Liberalis (26) aus Nikander erzählt, dem Hylas bey einer Quelle: ein Priester rief dreymal den Hylas und es antwortete das Echo, weßwegen man sagte, Herakles habe dort mit dem Polyphemos gerufen, und ihn, nachdem er dreymal vergeblich gerufen, zurückgelassen, und Rufe-viel sey dort gestorben und begraben. Solinus (42) erzählt, das Volk sey in festlichem Lauf um den See Hylas gezogen, den Hylas rufend. Hylas, schön und jung, war zur Quelle gegangen um Wasser zu schöpfen, wie Bormos, dieser für die Schnitter, er für die Argonauten, als die Nymphen ihn, wie den Bormos, hinabzogen, auf ihren Schoos nahmen und den Weinenden mit lieblichen Worten trösteten, und Herakles hatte den Wald durchsucht und gerufen und Echo ihm täuschend geantwortet. [10]) Als Geliebter des Herakles wurde Hylas zu einem Dryoperknaben, Sohn des Königs Theiomenes und Enkel des Theiodamas, nach Hellanikos, [11]) oder Sohn des Theiodamas, oder auch des Keyx, oder eines Oechaliers. Der Brunnen hieß der Arganthosbrunnen, [12]) der Berg eben so der Arganthonische; [13]) Arganthos aber, weiß, wie Melanthos als Name schwarz, bezieht sich auf Hylas selbst, als einen Argynnos oder schönen weißen Knaben. [14]) Auch dieses

10) Antoninus und Theokrit 13, 30. 53. 58. 66. 72. οὕτω μὲν κάλλιστος Ὕλας μαχάρων ἀριθμεῖται.

11) Sch. Apollon. 1, 131. 1209. Die erste Stelle berichtigt Sturz Hellan. fr. 84, so daß von Theomenes als Geliebten des Herakles nicht die Rede seyn kann. Hygin. 14 p. 44.

12) Ἀργάνθου πηγή, Arganthi Pege, Propert. 1, 20, 33.

13) Apollon. 1, 1178 Euphorion und Simonides im Etym. M. Ἀργανθών Orph. Argon. 635. Steph. B.

14) Propertius v. 45, cuius ut accensae Dryades candore puellae. Petronius 83 candidus Hylas. Ἄργανθος, wie λευκανθέα σώματα bey Pindar, λευκανθὲς κάρα bey Sophkles, θάψου λευκανθέος Nikander Ther. 530, πέπλος λευκανθής Callistr. 5 p. 150, 30 Eben so μελανθὲς ἡλιόκτυπον γένος, Aesch. Suppl. 145 und Μέλανθος, Poseidon, Lycophr. 766 (bey den Athenern, wie Tzetzes richtig bemerkt) mit Bezug auf μέλανα πόντον. Auch in andern zusammengesetzten Namen ist ἄνθος nur fulcrum, nach der von Hermann zum Ajas 221 bemerkten dichterischen Weise, wie in Φάλανθος, dem Heraklden, wie auch φάλιος, von dem Glanze des Schädels (Odyss. 18, 353), Pyranthus, Hyg. 193 Schol. Ger-

Mysische Klaggeschrey kommt bey Aeschylus vor in den Persern (1047) *καὶ στέρν' ἄρασσε κἀπιβόα τὸ Μίσιον*, und die kläglichen Karischen Flötweisen giengen am Ende auf ein ähnliches Trauerfest zurück.[15]) Kios wurde nach Aristoteles erst von Mysern, dann von Karern, dann von Milesiern bewohnt, und diese also waren es, welche dem Mysischen Gebrauche Griechische Dichtung untergelegt haben, indem sie den gefeyerten Knaben dem Heros, welchen sie (nach den Münzen) als Stifter verehrten, zum Liebling gaben.

Wenden wir uns von Mariandynern und Mysern zu unserer Linosklage zurück und sehen uns nach deren eigentlicher Heimath um, so ist sehr schätzbar die Nachricht eines Homerischen Scholiasten, daß Linos in Theben begraben sey und mit Trauerliedern geehrt werde, welche Linodieen genannt würden. Eine solche Benennung wird nicht leicht erlogen, und wir dürfen daher annehmen, daß in alten Zeiten in Theben der Linos alljährlich geklagt worden ist, wo auch ein Linosgrab als Denkmal der zugleich empfangenen Todtenspende gelten kann. Ein andres Grab des Linos war, wie aus dem späten Epigramm bey Diogenes (Prooem. 4) hervorgeht, in Chalkis in Euböa. In dieser Grabschrift heißt Linos Thebäer, der aber in Euböa den Tod gefunden, sonst auch Chalkidier, nach Suidas. Ohne einen Ursprung im Gebrauche eines Linosfestes (wie wir es auch in Patara finden werden) würde auch die weite Verbreitung und fest begründete Dauer der Linosmelodie kaum zu erklären seyn. In Athen ist keine Spur einer Klagefeyer, in dem dazu der aus Pamphos erwähnte Name nicht zureicht; daß Sappho aus diesem den Namen kennen gelernt habe, sagt Pausanias ausdrücklich. Wichtig aber ist, daß Sappho, nicht

man. Orat. *Κλεάνθης*, *Ἀλκάνθης*, Sohn des Pelops (wie *Μελάντης* auf einer Inschrift von Chios.]

15) Eustathius ad Dionys. 791 führt Mariandyner und Myser beyde mit den Stellen aus Aeschylus, Phryger und Karer zusammen an, die Mariandynischen *θρήνων αὐλητὰς* und die Karischen. Das Klagliche des Nomos von Olympos drückt am vernehmlichsten Aristophanes aus Equ. 10. [Vermuthlich blieb in Athen diese Musik völlig Karisch, eben so wie in Rom die biferari um Weihnachten dieselben Weisen vor den Marienbildern blasen, die sie in ihren heimathlichen Bergen spielen.]

zwar den Adonis Detolinos nannte, wie behauptet worden ist, aber doch den Detolinos in Gesellschaft des göttlichen Adonis, als einen ungefähr gleichartigen sang, als blühendes, gewaltsam getödetes Wesen.

Verschieden hievon und sehr eigenthümlicher Art war ein Fest in Argos, an welchem, wie es heißt, Linos geklagt wurde. [15*]) Die Legende, in welche der Sinn und wahre Anlaß dieses Festes versteckt ist, erzählen Konon (19), Pausanias (1, 43, 7), der sich dabey ausdrücklich auf Poesie bezieht und die Uebereinstimmung Megarischer und Argivischer Sage anmerkt, und Statius (Theb. 1, 557—668 cf. 6, 64); aber nur aus Konon, welcher die Festgebräuche angiebt, läßt sie sich erklären: [16]) Pausanias übergeht das Fest mit Recht, da er an der Stelle nur von der Stiftung des Megarischen Fleckens Tripodiski berichten wollte.

In dem Monath und an dem Fest, welche davon den Namen

15*) Das Sühnfest zu Argos wegen des Kindersterbens in den Hundstagen, das der dortigen Linossage zu Grund liegt, ist nur Argos eigen. Doch kann man gewiß nicht sagen, wie Bode Hellen. Dichtk. Th. 2 S. 84 f., daß diese Localsage zwar sehr alt sey, aber ursprünglich mit Linos gar nichts zu thun habe. Das Trauerfest, welches an andern Orten eine allgemeinere Beziehung hatte und mythisch eine andre Deutung auf einen Jüngling, wurde in Argos auf die von der Hitze sterbenden Kinder beschränkt und auf das Kind Linos bezogen. Aber Klage, Klagelaut und Zeit sind dieselben, der Linos hat nur eine Modification oder besondre Anwendung erhalten, welcher zu Gefallen die Legende vom Linos, dem Sohn der Psamathe, gedichtet ist. Daß der Vater Apollon heißt, war auch an andern Orten alt. Wenn man aber zu Argos in späterer Zeit diesen einheimischen oder localisirten Linos von dem Hellenischen unterschied, selbst durch zwey Gräber, so beweist dieß keine ursprüngliche Verschiedenheit. So nahmen auch die Theber zwey Linos an nach verschiedenen Fabeln, und es reicht nicht zu darum zwey zu unterscheiden, wie Siebelis thut zu Pausanias 9, 29, 3, sondern in dem der Argiver haben wir einen dritten, und so viele als verschiedene Väter oder Mütter angegeben werden, alles nur verschiedene Sage von dem Einen.

16) Lutat. ad Stat. Theb. 1, 581: Huius in historia Heleni nomen invenitur, wo Barth schon den Hellanikos erkannte. Er muß in den *Ἀργολικοῖς* den Linos berührt haben. Natalis Comes p. 351: Dio in tertia compositione Linum alium natum esse ex Apolline et Psamathe nympha, quam alii neptem, alii filiam fuisse Crotopi asserebant: quae cum ex occulto concubitu apud Nemeum fluvium peperisset infantem, illum Linum appellavit, quod antiqua Argivorum lingua spurium significat. Woher diese Worterklärung? Lytiersas wird *νόθος* genannt. Phot. Lex. Apostol. 12, 7. Schol. Theocr. 10, 41 [Ein andrer Linos in Argos nach Schol. German. 342. Sola Hypermnestra Linum servavit. Einer ist unter den Söhnen des Lykaon bey Apollodor, der von Nonnus gemeynt scheint 41 p. 707 *Λίνος Φοιβήϊος Ἀρχὰς ἀλήτης.*]

(ἀρνεῖος und ἀρνηΐς oder ἀρνίς) hatten, wurden Lämmer geopfert und alle Hunde, die man antraf, getödet. Genauer sagt Klearchos der Peripatetiker (b. Aelian H. A. 12, 34), daß die Argeier in den sogenannten Lämmertagen jeden Hund tödeten, der auf dem Platze der Stadt sich sehen lasse. Dieß letztere gab zu dem Namen Hundetodtschlag (κυνοφόντις) bey Athenäus (3 p. 99 c) Anlaß, welcher schon von Reinesius und Valesius (Emen. 5, 12) mit Recht auf das Lämmerfest bezogen worden ist, und weist uns auf den Aufgang des Sirius hin. [17]) Eine Processsion von Frauen und Jungfrauen stimmte Gebete und Wehklagen an. Dieß hieß den Linos klagen und den Linos nebst seiner Mutter versöhnen. Die heilige Sage aber um dieß einzuleiten war eine von denen, die sich am häufigsten angewandt finden. Linos war von Apollon mit Psamathe, der Tochter des Königs Krotopos, erzeugt; sie setzte ihn aus Furcht vor dem Vater aus, [18]) er wurde unter den Lämmern erzogen, um die Lammesopfer, und von den Hunden der Heerde zerrissen, [19]) um den Hundetodtschlag zu begründen. Die Mutter wird durch ihren Schmerz zum Geständnisse getrieben und von dem Vater getödet, Apollon zürnt, läßt den Vater sterben [20])

17) Casaubon irrt wenn er an Versöhnung der Diana denkt. Nicht σκυλακισμός, Hundeopfer, ist hier zu verstehen; sondern die Sache hatte, worauf auch Athenäus a. a. O. hindeutet, ihren Grund allein in der Gefahr, daß in diesen Tagen die Hunde leicht toll werden, eben so wie das Todtschlagen der Hunde in Rom wenn der Hundsstern aufgieng III. a. Non. Aug. Lyd. de mens. 3, 12, de ostent. 8 p. 26. Aus ἀγῆρουν ἀκωλύτως in der ersten Stelle und dem, was Plinius 29, 4 und Aelian H. A. 12, 33 von dem Gebrauch den Gänsen des Capitols zu Ehren an einer gewissen Stelle Hunde zu erhängen angiebt, ist klar, daß Lydus, besonders de magistr. 1, 50 p. 86, zwey verschiedene Gebräuche mit einander vermengt.

18) Auch Daphnis ist von einer Königstochter geboren, von einem Gott, dem Hermes der Hirten, erzeugt, und wird ausgesetzt. So auch Amphion in Eleutherä, welcher die Laute von Hermes empfieng, von Zeus und Antiope erzeugt, ausgesetzt, unter Hirten erzogen.

19) Ovid. in Ib. 482. Quique Crotopiaden diripuere Linum. Callim. fr. 315 τὸν σὲ Κροτωπιάδην. Aristid. Eleusin. T. 1 p 454 P St. ἃ δὲ νῦν ὁρᾶν τε καὶ ὑμνεῖν ὁ δαίμων παρέδωκε, τίς θρῆνος Ἀργεῖος, τίνες Αἰγυπτίων ἢ Φρυγῶν ᾠδοὶ συμμειρήσονται; Er versteht Maneros und Bormos oder Lytiersas.

20) Ovid. in Ibin 575

Utque patrem Psamathes, condat te Phoebus in ima
Tartara, quod natae fecerat ille suae.

und ſendet die Pöne in die Stadt, welche die Kinder von den Müttern wegraffte. (*Ταύτην τοὺς παῖδας ἀπὸ τῶν μητέρων φασὶν ἁρπάζειν*, ſagt Pauſanias.) Unrichtig alſo iſt es, daß Konon das Bild nur als Peſt überhaupt deutet: Statius, der die Pöne ausmalt [21]) und zugleich des Sirius verderbliche Dünſte nennt (635. 660), hat den charakteriſtiſchen Zug nicht überſehn (601):

Haec tam dira lues nocturno squalida passu
Illabi thalamis, animasque a stirpe recentes
Abripere altricum gremiis,

und 656 exspectant matres cet. Alſo müſſen wir vermuthen, entweder, daß es in den Hundstagen häufig geſchehen, daß viele Kinder ſtarben und das Sühnfeſt die Beſtimmung hatte dieß Unheil abzuwenden, oder, was ich mit Hinſicht auf Tenedos, Chios und andre Orte vorziehe, daß zur Beſchwörung der Hitze einſt Kinder geopfert worden ſind. Darum waren es Frauen und Jungfrauen, welche die Proceſſion anſtellten und, wie der Pſamathe und des Linos Schickſal, ſo ihr eigenes, wie Konon meldet, beweinten. Deutlich wird ſo, warum hier der Linos als Kind ſtirbt; und wahrſcheinlich geht dann auch, nach jener ſeltſamen Typik der alten Feſtlegenden, der Name des Vaters Krotopos, Schlägling, und der der Mutter Pſamathe, Sand, wie auch eine Nereide, mit welcher Aeakos den Phokos erzeugt, genannt wird, [22]) auf einen Gebrauch bey dem Trauerzug die Bruſt zu ſchlagen [23]) und das Haupt mit Sand zu beſtreuen, wie in Sparta bey der Königstrauer nach Herodot (6, 58) aus jedem freyen Hauſe ein Paar

21) Auch die heutigen Griechen ſtellen, wie Siebelis zum Pauſanias anführt, die Peſt als ein Weib dar, alt und ſchwarzgekleidet, und im Vorübergehen Nachts auf jedes Haus ein tödtliches Gift hauchend. Was aber Statius (609) von der Pöne ſagt, lateri duo corpora parvum dependent, erinnert an den Charon des bekannten Neugriechiſchen Liedes, welcher die Säuglinge am Sattel aufgehängt hat.

22) Auch ein Bruder Pſamathos wird irgendwo dieſem Linos gegeben.

23) *Κροτεῖσθαι* wie *κόπτεσθαι*, *ἀράσσειν στέρνον*, plangere. Photius nennt den Krotopos *Κρότιος*. Bey Konon iſt am Ende des Abſchnittes *Κρότωπος*, als ein offenbarer Irrthum, in *Κόροιβος* zu ändern. [Ein ähnliches Namenſpiel ſ. in der Legende von *Ῥάκιος* oder *Λάκιος*, Sohn des *Λέβης Μυκηναῖος*, Epiſch. Cycl. S. 209. Ein Krotopos reinigt auch den Apollon vom Morde des Python, wie Karmanor. Solcher Erfindungen ſpottet Lucians *Κρανίων Σκελετίωνος Νεκυσιεύς, φυλῆς Ἀλιβαντίδος* Necyom. 20.]

ſich (den Kopf) zu beſtreuen (καταμιαίνεσθαι) verpflichtet war, während bey der bürgerlichen Trauer dieſe Beſudelungen von Lykurg, wie Plutarch (Inst. Lacon. p. 238) ſagt, abgeſtellt waren. So ſchön war die Klage um Linos, ſagt Konon, daß von den Trauerweibern in Argos her auch von den nachherigen Dichter der Linos geſungen wird (παντὸς πάθους παρενθήκη Λίνος ᾄδεται.) Vor dem Tempel des Apollon aber war, nach Pauſanias (2, 19, 7), das Grab des Linos und ein Altar des Zeus Ὑέτιος. Die Genealogen und ſpäter die Chronologen verſäumten nicht in die Königsreihe auch dieſen Krotopos aufzunehmen. [24]) Was weiter erzählt wird, ein edler Argeier, Koróbos d. i. ein Κορύβας (wie Καρσιάται und Καρνάται), Κούρης habe die Pöne getödet, es ſey eine zweyte verderbliche Krankheit gekommen, er habe ſich ſelbſt dem Apollon zur Strafe geſtellt, ſey aber beſtimmt worden Tripodiski im Megariſchen zu gründen, gehört wenigſtens was den Schluß betrifft nicht hierher; ſcheint aber darauf zu beruhen, daß in Tripodiski ein ähnlicher Gebrauch geweſen. Auch war in Megara ein Grabmal des Koróbos, woran ſein Sieg über die Pöne dargeſtellt war, das älteſte Werk aus Stein, das Pauſanias ſah 1, 43, 7.

An einem Feſte derſelben Jahreszeit in Tegea bey Pauſanias (8, 53, 1), welches ſchon Kanne, [25]) nur nicht unter dem richtigen Geſichtspunkte, mit dem Argiviſchen verglichen hat, wurde der Skephros geklagt, dabey auf den Kindertod keine Rückſicht genommen und nicht der Linosgeſang, ſo viel wir finden, gebraucht. Die Legende giebt uns zwey Brüder, Leimon, Feuchtling, [26]) und Skephros, Dörrling, [27]) deren Mutter Mära iſt, die Sirioshitze in weiblicher Form, der Vater einfach Tegeates. Beyläufig bemerke ich, daß ohnweit Mantinea eine Strecke wüſt liegenden Landes den Namen Märas Platz wohl von nichts anderm erhalten

24) Euseb. Can. chronol. p. 259 ed. Maj Syncell. p. 152.

25) Mythologie 1805 S. LVI.

26) Vermuthlich eigentlich λειμων für λειβων als Participium, nicht λειμων als Subſtantiv.

27) Σκηφρὸς als Adiectiv, Σκέφρος als Name, wie σκελιφρὸς von σκέλλω, austrocknen, härten, von der einfachen Form σκέω, κέω, καίω.

hatte als weil alles, was ohne Anbau sproßte, von der Sonne gänzlich verzehrt wurde, wie im Süden der Rasen verbrennt; zumal da die Tegeaten und die Mantineer die Mära hier und dort für eine und dieselbe hielten, die sie damals eine Tochter des Atlas nannten, ohne den Pausanias (8, 8, 1. 12, 4) zu überzeugen. Die Legende nun war in Tegea, daß Skephros von Leimon getödet, dieser aber zur Strafe von Artemis erschossen worden sey. Eine große Unfruchtbarkeit erfolgte, der Delphische Gott verkündet ihnen den Skephros zu klagen, und die Priesterin und irgend ein Tegeate stellten dabey die verfolgende Artemis und den Leimon dar. Dieß geschah dort am Feste des Apollon Agyieus und der Artemis, und die Sage verknüpft den Tod des Skephros mit der Erscheinung der Geschwistergötter in Tegea bald nach ihrer Geburt, als sie herumwanderten um die Leto wegen versagter Geburtsstätte zu rächen und dort Opfer erhielten.

Auch in Keos wurde das Opfer vor Anfang des Sirius auf eine Pest zurückgeführt, welcher zur Abhülfe Aristäos aus Phthia hergerufen worden sey. Aber es versöhnten den Hundsstern nicht die Weiber, sondern die Männer opferten in Waffenrüstung (nach Nonnos 5, 271 einen Stier und Honig) und flehten vom Zeus Ikmäos d. i. der Feuchte, daß die Etesien wehten und Regen brächten: und in dem symbolischen Mythus kommt auch hier ein von Hunden zerrissener Sohn vor. [28])

28) Apollon. 2, 516—527. Schol. τὸν Κύνα ἐξιλάσατο — μεθ' ὅπλων θύειν αὐτῷ. Diod. 4, 82 κατὰ τὴν τοῦ Σειρίου ἄστρου ἐπιτολήν. — Τοῦτο δ' ἄν τις συλλογιζόμενος, εἰκότως θαυμάσαι τὸ τῆς περιπετείας ἴδιον. ὁ γὰρ ὑπὸ τῶν κυνῶν ἰδὼν τὸν υἱὸν τετελευτηκότα, οὗτος τῶν κατ' οὐρανὸν ἄστρων τὸ τὴν αὐτὴν ἔχον προσηγορίαν καὶ φθείρειν νομιζόμενον τοὺς ἀνθρώπους, ἔπαυσε καὶ τοῖς ἄλλοις αἴτιος ἐγένετο τῆς σωτηρίας. Clemens Strom. 6, 3, 29 (p. 267) Πάλιν ἱστοροῦσιν Ἕλληνες ἐκλειπόντων ποτὲ τῶν ἐτησίων ἀνέμων Ἀρισταῖον ἐν Κέῳ θῦσαι ἰκμαίῳ Διΐ κ. τ. λ. Die Sühnung des erschlagnen Ikarios um den Keern die Etesien zu erwerben, ist durch dessen Hund Mära veranlaßt, aber in der Studierstube erfunden. Hyg. Poet. A. 2, 4 p. 430. Aristäos auf Keischen Münzen vom Sirius als Stern und Hundskopf begleitet s. Müllers Dor. 1, 281. Theophrast. de vent. 14 εἰ δέ ποτ' ἐξέλιπον (οἱ ἐτησίαι) καὶ Ἀρισταῖος αὐτοὺς ἀνεκαλέσατο θύσας τὰς ἐν Κέῳ θυσίας τῷ Διΐ καθάπερ μυθολογοῦσι — Id. de causs. pl. 3, 3, 2. Die Etesien bleiben aus und Aristäos ruft sie herbey. So motivirt die Legende die Wohlthat der Natur. Nonn 12, 287 ἐτησιὰς αὔτη Λίψιον εὐνάζουσα πυρώδεος ἀστέρα Μαίρης.

Der Aristäos in dem Keiſchen Sommerfeſt giebt uns Veranlaſſung aus der Reihe der ähnlichen und ſich gegenſeitig aufklärenden und beſtätigenden Feſtgebräuche und Sagen zunächſt den Aktäon zu betrachten. Dieſem Sohne des Aristäos war in Orchomenos nach Pauſanias (9, 38, 4) durch Delphiſche Verfügung ein Grab mit jährlicher Spende geſtiftet und ein Geſpenſt, welches auf einem Felſen ſitzend das Land verwüſtet oder geplagt hatte, in einem Bild aus Erz an den Felſen mit Eiſen angefeſſelt. So tödete in Argos Koröbos die Pöne und ſo waren in Samos dem Löwendionyſos der Hitze die Füſſe mit Lygos gebunden. Aktäon aber wird verſöhnt als der, welcher vernichtet worden. Er erſchien ſo in Böotien und in Korinth. Dort iſt er als Autonoes Sohn in das Kadmeiſche Königsgeſchlecht gezogen, [29]) ein jugendlicher [30]) Jäger geworden, der unter verſchiedenen Motiven, weil er die Semele gefreyt (Steſichoros und Akuſilaos), weil er die Artemis im Bade geſchaut (was auch auf den Tod des Adonis übergetragen worden iſt, der die Aphrodite im Bade geſehn), [31]) weil er ſich gerühmt ſie im Jagen zu übertreffen, weil er ihrer ſelbſt in ihrem Tempel begehrt habe (Hyg. 180), in der über das alte Symbol als Hülle geworfnen Legende von ſeinen eigenen fünfzig Hunden nachdem ihnen Artemis Wuth eingegeben [32]) — zur Sommerzeit — [33]) zerriſſen oder aufgefreſſen wird. [34]) Als die Hunde zur Beſinnung kommen, ſuchen ſie den Herrn,

29) Euripides Bacch. 1217 (cf. 355) u. a. Autonoëius heros, Ovid. Metam. 3, 198. iuvenis Hyantius 147. Auch in Platää erſcheint Aktäon und zwar unter den Archegeten. Plutarch. Aristid. 11. Philoſtratus Im. 1, 14 hat eine Quelle aus ſeinem Blut auf dem Kithäron.

30) Ἀβατάς, Kallimachos L. P. 109. Ov. Met. 3, 145.

31) Ptolem. Heph. 1.

32) Die Poeſie des Aeſchylus (b. Poll. 5, 47. Eudoc. p. 96) ſetzt vier, die bildenden Künſtler vier, fünf oder drey: Ovidius (Met. 3, 232) nennt drey mit Namen, Melanchätes, Theridamas und Oreſitrophos, und cetera turba kommt hinzu. Ausdrucksvoller ſind die Aeſchyliſchen Namen, Charon, d. i. Tod, Harpyia, Korax und Lykites, dieſe beyden von zwey zerfleiſchenden Thieren. Schol. Il. 22, 29. Ἀλκαίνη Ἀκταίωνος. Viele Namen bey Hygin 181 aus Stellen, wo ſie zu fünfzig vorkamen. Apollod. 3, 4, 4.

33) Aestivo tempore Hyg. 181. 34) Vgl. Poll. 5, 38. Nonn. 5, 328.

heulen und kommen im angestellten Suchen zur Höhle des Chiron, welcher ein Bild des Aktäon verfertigt, das ihre Betrübniß stillt. [35]) Wenn man sich erinnert, was das Zerreißen des Linoskindes in Argos durch Hunde bedeutet, und wie beliebt die Verwandlung dieser Trauerbilder in einen Jäger war, so faßt die Erklärung schon Grund. Auch die Nebenumstände der bunten Dichtung, das Wüthen der Hunde, ihr Suchen und Heulen, [36]) und das Bild des Aktäon scheinen dieselben Anlässe zu haben wie in Argos die Kynophontis und an vielen Orten das Suchen und Klagen des verschwundenen Jünglings und seine Verehrung durch Opfer. Hiermit verbinde man, daß in dem Polygnotischen Leschengemälde zu Delphi bey Pausanias (10, 30, 2) neben einander gemalt waren Mära, die Hitze, was sie auch in Genealogie und Dichtung der Nosten und sonst geworden seyn möge, sitzend auf einem Felsen (wie das verbannte landverheerende Gespenst in Orchomenos), und Aktäon mit seiner Mutter, ein Hirschkalb haltend und auf einer Hirschhaut sitzend, und erwäge endlich auch, daß durch den Zusammenhang mit Aristäos, welcher in Keos der Pest der Hundstage wehrt, und in Böotien stetig des sterbenden Aktäon Vater ist, die Bedeutung dieses Todes sich bestätigt. Aus Sallustius (fr. inc. 174 ed. Frotsch.) wird angeführt, Aristäus sey nach Keos gerade von Theben aus, nach der Zerfleischung des Aktäon, auf Antrieb der Mutter, und dann von dieser Insel nach Sardinien und Kumä gezogen. Die Wortbedeutung von Aktäon kann nicht zweifelhaft seyn, da auch Zeus auf dem Pelion als Aktäos ver-

35) Stesichoros b. Paus. 9, 2, 3. Apollod. 3, 4, 4. Die Stellen vollständiger b. Spanheim in Callim. L. P. 108. 113. [Ein Bild des Aktäon mit Hirschgeweih auf einer Münze von Orchomenos bey Sestini, wie es vermuthlich auch in der Chironischen Grotte auf dem Pelion war. Auf dem Gipfel dieses Bergs, wo außer dieser Grotte ein ἱερὸν des Zeus Aktäos war (vielleicht ein Tempel der Art wie auf dem Ocha in Euböa) zogen, wie Dikäarchos vom Pelion meldet, beym Aufgang des Hundssterns zur Zeit der heftigsten Hitze die angesehensten Bürger bey guten Jahren, ausgewählt vom Priester, mit dichtwolligen neuen Schaffellen umgürtet, wegen der Kälte auf der Höhe des Bergs, eine Dreibassa wie die bey den Bithynern erwähnte. Daß Fuhr Dicaearchi quae supersunt p. 408 Διὸς Ἀχταίου in Ἀχραίου sogar im Text verwandelt, bloß weil das andre sonst nicht vorkomme, ist sehr willkürlich.]

36) Apollodor: οἱ κύνες ἐπιζητοῦντες τὸν δεσπότην κατωρύοντο καὶ ζήτησιν ποιούμενοι παρεγένοντο κ. τ. λ.

ehrt wurde, wie ſonſt als Trophonios; eben ſo Apollon Aktäos, Demeter und Athene Aktäa. [37])

Von beſonderer Beſchaffenheit iſt die Zerreißung des Aktäon in Korinth. Sie geſchah das Nachts durch die Bacchiaden, [38]) und der dortige Aktäon trifft alſo auch in ſo fern zuſammen mit dem Apis, Sohn des Zeus [39]) oder des Phoroneus und der Niobe, welcher von den Telchinen (Telchin und Thelxion) verfolgt wird und den Tod erleidet, [40]) und daher wohl eigentlich nach Sikyon gehört, weil da und nicht in Argos Telchinen einheimiſch ſind, [41]) wiewohl er durch jene Genealogie nach Argos gelangt, wo er auch angebetet worden ſeyn ſoll. [42]) Nicht übel iſt die Fabel, daß die Hunde des Aktäon in Telchinen verwandelt worden, [43]) und die Verwechſelung bey Himerius, [44]) daß Telchinen

37) Selbſt in einem der vier Sonnenpferde, während die andern vom Licht benannt ſind, kehrt dieſe Bedeutung wieder, mit welcher Neära als Mutter der Heliaden in der Odyſſee 12, 133 übereinſtimmt.

38) Timäus b. Schol. Apollon. 4, 1212 (*συνέβη διασπασθῆναι τὸν Ἀκταίωνα* in der Legende). Das Zerreißen in Stücke iſt charakteriſtiſch wie wir bey den Opfern des Dionyſos Omadios ſehn. Zu einer Novelle in hiſtoriſchem Gewande (eine der ſchlechteſten Gattungen unter denen der Alten) frey umgebildet iſt der Stoff b. Plutarch Amator. narrat. 2. Diod. Exc. p. 548 s. Wessel. cf. Krebs. Lectt. Diodor. p. 209. In Delos wird Thaſos, Sohn des Prieſters Anios, von den Hunden verzehrt, die darum von der Inſel ausgeſchloſſen waren. Ovidius in Ib. 477. Hyg. 247. Ein Spiel der Nachahmung oder Deutung iſt Hyon (Regner), des Atlas und der Pleione Sohn, von einem Eber oder Löwen getödet. Hyg. 248. 39) So Rhianos u a.

40) Apollod. 2, 1, 1. 2. Tzetz. ad Lycophr. 117. Roheſte Geſchichtsſage, an welche jede Vermuthung über den Zuſammenhang der urſprürglich dämoniſchen Perſonen verſchwendet ſeyn würde.

41) Steph. B. *Σικυών· Τελχίς*, Eustath. ad Jl. 572 p. 291 (ſo wie Rhodus *Τελχινίς* bey Strabon). Dort Telchin König gleich nach Aegialeus und Europs, in verdrehter Genealogie, Apis Sohn des Telchin und Vater des Thelxion, Castor ap. Euseb. Chron n. 271 p. 246 ed. Maj. Clem. Alex. Str. 1 p. 321. Pausan. 2, 5, 5. Sikyon iſt daher gemeynt bey Euseb n. 265 wenn es heißt, daß die Telchinen aus dem Peloponnes nach Rhodos gegangen, d. i. daß ſie im Peloponnes und in Rhodos geweſen ſeyen. Golgos in Cypern von Sikyoniern geſtiftet Steph. B. Die Telchinen verbunden mit den Karyaten im Krieg gegen Phoroneus und die Parrhaſier Syncell. p. 126. Euseb. n, 229. cf. Scalig. Anim. p. 20.

42) Aeschylus. Suppl. 268.

43) Eustath. ad Iliad. 8, 525 p. 771, 59.

44) Or. 9, p. 560. Anderwärts, Ecl. 13 p. 229 gebraucht er von angreifenden und gehäſſigen Menſchen den Ausdruck Telchinen.

ſtatt Titanen den Zagreus zerriſſen, läßt zur Vergleichung ſich ebenfalls gebrauchen. Epaphos, welcher nach Herodot und nach der Sprache mit Apis eins iſt, [45]) Epaphos, der Sohn der Jo, welcher (in Bezug auf den Tod, den er leidet) bey Cicero (N. D. 3, 23) der vierte Dionyſos heißt, [46]) Jupiters und der Luna Sohn, wird von den Kureten auf der Jagd getödet, wie Zagreus von den Titanen zerriſſen wird, und von Jo geſucht, [47]) wie Kora von ihrer Mutter. Die Kureten der Here weiſen uns nach Euböa hin, da ſie dort in Chalkis und Aedepſos, [48]) außerdem aber nur in Kreta, wo Epaphos nicht vorkommt, bekannt ſind, und nicht zu überſehn iſt, daß wie Jo des Epaphos Mutter iſt in Euböa, ſo in Argos mit dem Apis die alte Mondgöttin Jo ebenfalls zuſammentrifft.

Sowohl die Bacchiaden als die Telchinen und die Kureten ſcheinen in dieſen Legenden wegen prieſterlicher Functionen einzugreifen, welche nach der gewohnten Einkleidung der Gebräuche in typiſche Geſchichte gegen die Götter ſelbſt, denen ſie gewidmet waren, gehandhabt werden. Daß ſie Strafe erleiden, die Kureten durch den Blitz des Zeus, die Telchinen von den Argivern, die Bacchiaden durch Vertreibung, widerſtreitet dem nicht, beſtätigt vielmehr die Vermuthung gräulicher Opfer, welche nemlich häufig von dem, der ſie ausübte, die Cäremonie einer Flucht (regifugium) oder Sühne erforderten, und zuweilen Aufſtand und Gewalt, und daher in den Sagen Erfindungen jener Art veranlaßten. Auffallend iſt insbeſondere, daß nach einer andern Sage bey demſelben

45) Dieß nimmt auch Buttmann Mythologus 2, 182 an, nur denkt er ein Aegyptiſches Wort und Orientaliſche Reduplication, wohl nicht in Uebereinſtimmung mit Lerilog. 1, 67. Die Reduplication iſt ähnlich in ἐτήτυμος, ἀτάρτηρος, eigentlich ἀτάτηρος indem das ρ zur Hebung der Sylbe eingeſchoben, wie im andern Wort der Vocal verlängert wird. Daß die ſpäteren Griechen dieſen Apis mit dem Aegyptiſchen Apis, mit dem Serapis und dem Oſiris verwechſelten, ihn Oſirapis nannten (Cyrill. c. Iulian. 1 p. 13), giebt wenigſtens über ſeine Bedeutung im Allgemeinen einen Fingerzeig.

46) Plutarch. de Is. 37. Hyg. 150. Ulpian in Demosth. c. Mid. p. 174: ἔνιοι δὲ παῖδα Σελήνης τὸν Διόνυσον.

47) Apollod. 2, 1, 3. Τοῦτον δὲ Ἥρα δεῖται Κουρήτων ἀφανῆ ποιῆσαι· οἱ δὲ ἠφάνισαν αὐτόν (Not. 4). 48) Aeſchyl. Trilog. S. 194.

Apollodor (1, 7, 6) ſtatt der Telchinen Aetolos den Apis tödet und dann nach Aetolien entflieht, während er bey Aeſchylus (Suppl. 261) von Aetolien nach dem Peloponnes zieht, und eben ſo in der Legende die Bacchiaden wegen der Zerreißung des Aktäon weichen müſſen, da ſie doch nach Strabon durch Kypſelos vertrieben wurden. Dabey ſind der Widerſtand, der ausgeſprochene Fluch und die Selbſtentleibung des Vaters des Aktäon und ſelbſt deſſen Name Meliſſos, da der Götterbeyname Meilichos, Barmherzig, in mehreren Fällen dem grauſen Opferdienſt entgegenſteht und in Paträ der Fluß, an welchem Jünglinge und Jungfrauen der Triklaria geopfert wurden, [49]) Ameilichos hieß, ſehr der Beachtung werth.

Ferner gehören hierher, auch wenn wir uns nicht in die roheſten Dionyſiſchen Culte vertiefen wollen, die Trauerchöre, womit nach Herodot (5, 67) Sikyon bis auf Kliſthenes die Leiden d. i. den Tod des Adreſtos, Sohnes des Talaos oder des Sproſſens, feyerte, und zwar anſtatt des Dionyſos, woraus auf das urſprüngliche Weſen des Adraſtos als Dämon Licht fällt, obwohl damals ſchon der zunehmende Heroendienſt das Eigenthümliche jener alten Naturfeyern gänzlich verwiſcht hatte.

Endlich, da in Forſchungen dieſer Art wahrſcheinliche Vermuthung nicht bloß erlaubt, ſondern unerläßlich iſt, ſtehe ich nicht an, auch den Amykläiſchen Hyakinthos zu der hier verſammelten Familie zu ziehen. Die Hyakinthien ſind von andern Feſten des Apollon leicht zu unterſcheiden: denn die Verbindung einer Trauerfeyer mit Apollon, die Errichtung der Apollonsſäule auf einem Grabaltar ſind auffallend und abweichend genug. Hyakinthos (Ὑακος, Ὑαξ) bedeutet Regner. [49*]) Mit ihm wird Poly-

49) Auch in den Attiſchen Thargelien waren noch die gemeinen καθάρματα eines von männlichem und eines weiblichen Geſchlechts.

49*) Ueber die Endung ιθος, ινθος ſ. Trilogie S. 212. 607. Auch Buttmann über die Entſtehung der Sternbilder S. 41 führt Ὑάκινθος, ὑέλη, ὕδωρ auf ὕειν zurück. Klauſen der im Aeneas 1 S. 121 von Hyakinthos, Hylas und Bormos ſpricht, führt auf dieſelbe Wurzel auch den Ὑαγνις (Vater des Marſyas) zurück. Von Ὑλας, Ὕλλας und Ὕλλος iſt derſelbe Urſprung zu vermuthen. (Ein Fluß Ὕλλος in Lydien Hom. Il. 20, 392. Pausan. 1, 35 extr.) Den Hyakinthos vergleicht mit Linos, Maneros, Adonis auch Thierſch Epochen der

bóa, die Nahrungsreiche (wie die Tochter der Demeter auch Melibóa genannt wurde), als seine jungfräuliche Schwester, in den Himmel getragen. Der blühende Knabe [50]) hat zum Bruder Kynortas, den Siriusaufgang, [51]) und daß dieser an dem Ort ein alter und bedeutsamer Begriff gewesen, geht daraus hervor, daß nach Pausanias (3, 1, 3) Kynortas in die Reihe der ersten Stammkönige aufgenommen worden ist, als Vater des Oebalos, während sonst Hyakinthos gewöhnlich als Oebalide auftritt. [52]) Diese Brüder haben also die vollkommenste Aehnlichkeit mit Leimon und Skephros von Tegea, den Söhnen der Mára, und es kommt hinzu, daß Hyakinthos durch Apollon stirbt wie Leimon, was dort ganz dasselbe ist, durch Artemis. Indessen steht, wiewohl vielleicht nur weil die Legende verloren ist, Kynortas bloß wie ein Zeichen außerhalb der Legende selbst da, und Hyakinthos wird, ohne ein Verhältniß zu jenem, geradezu von Apollon getödet. Dieser Apollon, als der Amykläische, ist Karneios (vielleicht von κείρειν), der Apollon der Aegiden aus Theben, wie aus Pindar (P. 5, 74. I. 6, 12 Boeckh.) und Kallimachos (in Ap. 74) fest steht; weßhalb

Gr. K. S. 31. Schwenck Etymol. mythol. Andeut. S. 208 erklärte die Blume ὑάκινθος von κον, (wie vermuthlich auch Neander zum Theognis, der ὑάκινθος Bräunling übersezt und dabey bemerkt, daß sie wild oberhalb Bonn und zu Hetstadt auf dem Schauberg wachse) und als Trauerblume, den Dämon als Sinnbild des Fests. Aber diese Blume bedeckt, wie ich sagen hörte, das Eurotasthal im Anfang des May, und kann also auch als das Kind des Regens gedacht werden, so wie die Person Hyakinthos ungefähr als ein Dionysos Ὑης, Ὑεύς.

50) Bey Pausanias der jüngste und schönste Sohn des Amyklas; äußerst jung gemalt von Nikias, während in dem Bild am Amykläischen Grabe der Bart schon keimte; πρωθήβης bey Nikander Ther. 905, prima iuventa, Metam. 10, 196.

51) Apollod. 3, 10, 3. Tzetz. in Lycoph. 511. Das Wort zu vergleichen mit dem Homerischen ὀρώρει δ' οὐρανόθεν νύξ, und mit κονιορτός; als Name ähnlich Λυκόρτας. Bey Epidauros ein Berg Kynortion mit einem alten Apollotempel darauf. Paus. 2, 27, 8.

52) Lucian D. D. 14. Philostr. Iun. 14. Hyg. 271. Ovid. Metam. 10, 196, der den Hyakinthos zwar auch v. 162 Amykliden, d. h. nach dem Ort nennt, wie den Känens 12, 189. 209 Elateius und Atracides. Sohn des Amyklas heißt er bey Pausanias und Apollodor 3, 10, 2. Die Geschichte bey Apollodor 1, 3, 3, wo Hyakinthos Sohn des Pieros und der Klio heißt, von Thamyris, wie sonst Hymenäos (Suid.), geliebt wird, muß wie unter andern das Motiv vom Zorn der Aphrodite zeigt, welcher Klio die Liebe des Adonis vorgeworfen, von einem Alexandrinischen oder wenig früheren Dichter herrühren, und ist ohne Bedeutung und ohne Charakter. Vgl. Not. 65.

auch an dem Grabaltar des Hyakinthos die Thebiſchen Götter Dionyſos, Semele und Ino mit abgebildet waren. Das Feſt fiel nicht in das Frühjahr wie andre Apolloſeſte, ſondern in den Hekatombeus nach dem längſten Tag, wie auch Müller (Dor. 1, 355) annimmt. Eigenthümlich iſt dabey auch das, daß gleich in dem darauf folgenden Monath die Karneen, das eigentliche Apolloſeſt, gefeyert wurden. Es ſcheint alſo, daß die Hyakinthien von Anfang nicht eigentlich auf Apollon Bezug gehabt haben, ſondern erſt ſpäter, als die Naturbedeutung des Hyakinthos ſich verlor, mit ihm und ſeiner Feyer enger verknüpft worden, oder großentheils an ihn übergegangen ſind. Die Trauer der Hyakinthien war durch Spartaniſchen Geiſt gemäſſigt. Doch trug man, wie Polykrates (ἐν Λακωνικοῖς b. Athenäus 4 p. 139 d) erzählt, an dem dreytägigen Feſt der Hyakinthien wegen der Trauer um den Hyakinthos bey den Mahlzeiten keine Kränze, trug kein Brod, ſondern gewiſſe Kuchen mit Zubehör auf, ſang nicht den Päan auf den Gott und zog nichts von dem allem herbey, was an andern Opfermahlzeiten üblich war, ſondern ſpeiſte mit vieler Ordnung und gieng nach Hauſe. Nur am mittleren Tag wurde dem Gott in Anapäſten der Päan von Knaben zur Laute und Flöte geſungen und jene berühmten Aufzüge, große Schmäuſe und allerley Spiele und Luſtbarkeiten fanden ſtatt. Dann dienten vermuthlich die Dionyſiſchen Epheukränze, deren Macrobius (1, 18) gedenkt. Die Trauer des vorhergehenden Tags, an welchem die dem Opfer des Apollon vorangehende Todtenſpende wird gebracht worden ſeyn, iſt mythiſch angedeutet in der Klage des Gottes um den ſchönen Jüngling. [53]) Auch der Discus als Werkzeug des Todes iſt vielleicht durch einen wirklichen Umſtand veranlaßt, da die Mythen oft gelehrter ſind als ſie ſcheinen und Verhältniſſe und Gebräuche in heitere Geſchichten, nach den Sitten der Zeit, wie in gefällige Räthſel einkleiden und überſetzen, durch eine Lithobolie oder Steinigung nemlich, wodurch in Trözen nach Pauſanias (2, 32, 2) die Göttinnen des Wachsthums Damia und Auxeſia, als ſelbſt einſt

53) Nikander Ther. 902 cf. Schol. Metamorph. 10, 205. Bion. Id. 7. Lucian D. D. 14.

gesteinigt nach der Legende, gefeyert wurden, indem man wahrscheinlich durch Bilder die Opfer vorstellte. Geht ja doch noch der Zephyr, welcher dem Discus die unglückliche Richtung giebt, und zum neidischen Liebhaber gemacht wird, [54]) unstreitig auf die eigentliche Bedeutung des Hyakinthos, eben sowohl wie Iris und andre Götter an seinem Grabe. Pausanias (3, 19, 4) deutet in einem Tone religiöser Zurückhaltung an, daß der Tod des Hyakinthos durch Apollon und der Zephyr und die Trauerblume einen tieferen Sinn haben möchten: τάχα μὲν ἂν ἔχοι καὶ ἄλλως, δοκεῖτω δὲ ἢ λέγεται. Auch in Athen sind die Hyakinthiden oder Regenjungfrauen, die im Regenbezirk (πάγος Ὑακινθος) bey Hunger und Pest geopfert worden, und die gewiß nur durch die Uebereinstimmung des Namens mit dem Amyklaischen Hyakinthos zusammenhängen, der nach Athen gezogen seyn soll, wie ich glaube, nichts anders als Athenische Jungfrauen, nach Art des Mythus auf einen besondern Zeitpunkt zurückgeführt und in Kriegsgeschichten hereingezogen, Erechthiden collectiv zu nehmen, die zu gewissen besondern Töchtern des Erechtheus erst in späterer politisch-moralischer Dichtung geworden sind.

Auffallend ist es, daß Linos, dessen Naturbedeutung in Argos gewiß und früherhin in Böotien höchst wahrscheinlich ist, nicht auch im Namen selbst den Ausdruck seiner anfänglichen Beziehung und Bestimmung trägt. Denn dieß nur zu vermuthen wird niemanden einfallen, der das Wort betrachtet. Hingegen spricht sehr dafür, daß in Linos ein Trauerton liege und personificirt sey. Es ist erstlich Thatsache, daß L mit folgendem Vocal, nach den Völkern wie nach den Vocalen verschieden, zum natürlichen Ausdruck des Schmerzes und der Klage, wie der Freude und des Jubels und andrer Empfindungen dient. Das Klaggeschrey der Aegyptischen Weiber soll lulululu, ihr Freudengeschrey lililili klingen; das Griechische alala, elelelеu und ololy, das Lateinische ululare (lören, löre, naenia, hingegen l ä r e n, lärmen), unser l u l l e n fällt jedem von selbst ein. Der altrömische lessus, in den zwölf

54) Pausan. 3, 19, 5. Philostr Im. 1, 24. Phil. Iun. 14. Lucian l. c. und de saltat 45. Nonn. Dionys. 3, 159. Apostol. 21, 19. Eudoc. p 408. Palaeph 47. Tzetz. Chil. 1, 246.

Tafeln und bey Plautus, iſt quasi lugubris eiulatio, ut vox ipsa significat, wie Cicero (Leg. 2, 23) von dem gelehrten L. Aelius mit allem Recht annahm. Im Serbiſchen iſt lele und lado Wehegeſchrey, lelekati wehklagen, jammern wovon die Götter der Liebe Lado und Lela genannt ſind (Talvi Volkslieder der Serben 1, 272). Leid iſt von Adelung auf gleiche Art erklärt worden, und wenn darin Wahrheit liegt, ſo wird lugere, welches weinrn und alle Aeußerungen und Zeichen der Trauer ausdrückt, [55]) damit verglichen werden müſſen. Möge nun lin im Phöniziſchen eiulatum, gemitum bedeuten, wie Clericus zum Heſiodus behauptet um den Linos davon abzuleiten, oder nicht (und das Hebräiſche Wort, welches murren bedeutet und von J. G. Voß dem Linos untergelegt wird, [56]) unterſtützt wenigſtens dieſe Phöniziſche Gelehrſamkeit nicht), ſo konnten allerdings auf dieſe Art in verſchiedenen Sprachen gleichlautende Wörter und Namen dieſer Bedeutung unabhängig von einander entſtehen. Die Beyſpiele könnten leicht vermehrt werden; das merkwürdigſte von allem iſt mir das Baskiſche lelo, indem dieſes als ein Klaggeſang in eine Perſon Lelo übergegangen zu ſeyn ſcheint, welche gerade wie nach Heſiodus der Linos am Anfang, nur nicht zugleich auch am Schluſſe eines jeden Liedes geklagt wurde. Dieſe Nachricht verdanken wir der Reiſe und Nachforſchung Wilhelm von Humboldts, welcher das einzige noch aufzutreibende Baskiſche Lied, die Erzählung wie Auguſtus die Kantabrer unter ihrem Anführer Uchin auf einen Berg zurückgedrängt und ſie durch Abſchneidung der Lebensmittel zur Uebergabe genöthigt, in ſeinen Bemerkungen über die Baskiſche Sprache im Mithridates (Th. 4 S. 353) mitgetheilt hat. Er berichtet darüber wörtlich folgendes:

„Die erſte Strophe bezieht ſich auf eine Sage, welche Ibarguen, und, wie er verſichert, nach dem Zeugniß einer alten Schrift erzählt. Lelo war ein angeſehener Mann in Vizcaya. Während eines Feldzuges, den er außerhalb ſeines Vaterlandes zu machen genöthigt war, trieb ſeine Frau Tota Buhlſchaft mit einem gewiſſen

55) Vgl. Döderleins Lat. Synonyme Th. 3 S. 237 f.

56) De artis poet. nat et const. c. 13, 3.

Zara und wurde von demſelben ſchwanger. Lelo kehrte zurück, und die beyden vereinigten ſich ihm das Leben zu rauben. Der Mord gelang ihnen, aber die That wurde ruchtbar und man beſchloß in einer Verſammlung des Volks, in der die beyden Ehebrecher aus dem Lande verwieſen wurden, daß bey dem Anfange jedes Geſanges immer zuerſt des unglücklichen Lelo erwähnt werden ſollte. Wenigſtens erinnern ſich alte Perſonen noch eines Liedes, deſſen Refrain iſt:

Leluan, Lelo,
Leluan dot gogo.
An Lelo, Lelo,
An Lelo gedenk ich:

und das Baskiſche Sprichwort betico Lelo, das ewige Lelo, welches man gegen die zu häufige Wiederholung derſelben Sache gebraucht, ſcheint ſich auf dieſe Erzählung zu beziehen. Bemerkenswerth iſt noch die Aehnlichkeit dieſer Sage mit der Geſchichte Agamemnons. Allein auch in andern Biscayiſchen Volksmährchen kommen Griechiſche Geſchichten und Mythen unter einheimiſchen, und ſelbſt oft unter Heiligennamen vor.

Lelo! il Lelo,
Lelo! il Lelo,
Leloa! Zaraç
il Leloa.
Lelo! todt Lelo,
Lelo! todt Lelo,
Lelo! Zara ward
Mörder Lelos."

Hierauf ohne andern Uebergang die Geſchichte von Octavianus und Uchin.

Die Todesart des Lelo ſcheint mir weiter nichts als ein der Sitte des Trauergeſangs und dem Laute ſelbſt zufällig untergelegtes individuelles Motiv, zufällig nur nicht in Hinſicht der Bildung und Empfindung des Volks, welchem gerade dieſer Fall ſich allgemein als das Beklagenswertheſte darſtellte, in welchem er daher häufiger vorgekommen ſeyn muß als er z. B. zu den Todtſchlägen unter den Isländern der heroiſchen Zeit Anlaß gab.

Zu dem allgemeinen etymologiſchen Grunde kommt nun der geſchichtliche nicht geringzuachtende Umſtand hinzu, daß der, wie ich glaube, aus einem Gefühlslaut gebildete Name ſich als allgemeiner Ausdruck der Trauer behauptet hat. Indem man das Ach voranſetzte und αἴλινον, αἴλινον zum Trauerliede machte, indem man dieß αἴλινον wieder zum Namen des Lieds αἴλινος, [57]) und ſelbſt zur Perſon (Not. 76) erhob, eben ſo wie den Jelemos von dem ἰή, ἰήϊος (γόος, βοά), ἰήλεμος, Wehruf, [58]) die Εὐῖα (Εὔοια auf gemalten Vaſen) vom εὐοῖ, muß man, wenn nicht deutlich begriffen, doch im Gefühl gehabt haben, daß Linos etwas anders bedeute als Hyakinthos oder Skephros. Euripides läßt im Oreſtes (1380) einen Phryger das αἴλινον αἴλινον für einen Aſiatiſchen Trauerruf ausgeben: ſo wenig hatte es eine andre Bedeutung oder Verwandtſchaft mit andern Griechiſchen Wörtern. [58a]) Was Konon von der Linodie in Argos ſagt, ſie habe ſo ſchön geklungen, daß darum auch von den folgenden Dichtern Linos als

57) Hesych. αἴλινος, ὕμνος, θρῆνος. So Schol. Aiac. 627. Tryphon b Eustath ad Il. 21. p 1236, 60 φύσης ὄνομα καὶ Αἴλινος καὶ Λιτυέρσης u. a.

58) Aeſchylus Suppl. 114, ἰηλέμοις — γόοις. So αἰλίνοις κακοῖς. Eurip. Hel. 170. Or. 1402. Herc. fur. 347. Suppl. 283. Athen. 14 p. 619 b. ἐν δὲ πένθεσιν ἰάλεμος. Schol. Theocr. 10, 41 ἐν θρήνοις ἰάλεμος. cf. Lucian Pseudolog. 24. Jalemos der Muſe Sohn. Schol. Apollon. 4, 1304, der Kalliope und des Apollon, nach Manchen derſelbe mit Linos. Schol. Eurip. Or. l. c. Namentlich nach Asklepiades ἐν ἕκτῳ Τραγῳδουμένων Hymenäos, Jalemos und Orpheus. Schol Pind. P. 4, 313. Cf. Etym. M. p. 463, 14. Hesych. γυμνότερος Ἰαλέμου Apostol. 6, 54 Auch ψυχρότερος, οἰκτρότερος Etym. M. l. c. [Zenob. 4, 39. Menander im Theſauros:

ὅταν δ' ἐρῶντος τόλμαν ἀφέλῃς, οἴχεται,
εἰς τοὺς ἰαλέμους τε τοῦτον ἐγγραφε.

Vgl. Meineke in der erſten Ausg. Die alte Leier des Jalemos fiel ins Jämmerliche, wirkte froſtig, ſtatt auf das Mitlieid.] Die Hunde zerriſſen auch den Jalemos, als einen andern Linos von Argos.

58*) Αἴλινον αἴλινον ἀρχὰν θανάτου
βάρβαροι λέγουσιν αἰαῖ,
Ἀσιάδι φωνᾷ,
βασιλέως ὅταν αἷμα χυθῇ κατὰ γαῖαν
ξίφεσι σιδαρέοισιν Ἄιδα·

Hierin darf man kein gültiges Zeugniß für die Herkunft des Klagelauts ſuchen; ſelbſt wenn der Dichter es ſo verſtanden hätte. Die Königsklage iſt das Aſiatiſche, der Klagelaut im Munde der Aſiaten kann als der allgemeine gedacht werden.

Refrain jedweder Trauer geſungen worden ſey, [59]) iſt offenbar nur ein dichteriſcher, kein wirklicher Erklärungsgrund. Es ſcheint alſo in der Zeit, wo Linos noch Einmal im Jahr von der Gemeinde geklagt und vielleicht geſucht wurde, nicht wie anderwärts, die Bedeutung des Todten ausgeſprochen, ſondern ſtatt deſſen in Theben etwa für Aktäon oder Hyakinthos und in Chalkis etwa für Epaphos die allgemeinere Bezeichnung, der Klägliche, der Jüngling des Wehs und des Achs, gebraucht worden zu ſeyn. Eben ſo wurde Adonis Gingras genannt von der fein und kläglich tönenden Flöte ſeines Trauerfeſtes, welche ſelbſt von dem Klange gingri, wie Caſaubon mit Feſtus ganz richtig annimmt, benannt war. [60]) So erklärt es ſich, daß der Jüngling und das Kind, welche doch verſchiedene Gegenſtände der Trauer ausdrücken, den gleichen Namen Linos haben konnten.

Mit mehr Sicherheit als über die urſprüngliche, läßt ſich über die veränderte Bedeutung des Linos urtheilen. Aus ſeiner Abſtammung von einer Muſe iſt völlig klar, daß in den Zeiten der Heſiodiſchen Genealogieen, d. i. ungefähr gegen die dreyßigſte Olympiade, eine religiöſe Bedeutung und Feyer des Linos in Böotien nicht mehr ſtatt gehabt haben kann: und beyde Dichter, dieſer wie Homer, wollten gewiß die Allegorie als ſolche gefaßt wiſſen. In Argos, wo Linos mehr als ein Lied war, wo er nebſt der Mutter verſöhnt wurde, hätte nicht eine Muſe ſeine Mutter ſeyn können. Daß übrigens dieſe Muſe Urania genannt wird, ſcheint bloß die Töne als etwas himmliſches zu bezeichnen. Als Vater des Linos wurde am Helikon, nach Pauſanias, mit Uranien Amphimaros, Poſeidons Sohn, verbunden; und ſo vermuthlich auch ſchon von dem Heſiodos, welcher der Göttinnen und ſterblicher Männer Söhne

59) Dieſelbe Herleitung des Linos bey einem Schol. Il. 18, 569.

60) Athen. 4 p. 174 f. Fest. gingrire. Beſſer als den Gingras erklärt Bochart Chanaan 2, 7 den Kinyras aus dem Inſtrument Kinur. Nur κινυρὸς braucht nicht daher zu ſtammen, ſo wenig als das gingrire der Gänſe von der Phöniziſchen Flöte: denn alle dieſe Worte ſind aus Nachahmung natürlicher Laute entſtanden. Wenn Adonis des Kinyras junger Sproß von Dioskorides (Anthol. Pal. 7, 407) u. a. genannt wird, ſo ſcheint dieß auf den Gebrauch des Inſtruments bey den Adonien zu gehen, eben ſo wie die Mutter Myrrha oder Smyrne auf duftenden Salben.

verzeichnete. Der Abkunft von dem Poſeidoniſchen Amphimaros iſt nachgebildet, daß Thooſa, Poſeidons Tochter, den Linos mit Apollon, der die Stelle der Muſe einnimmt, erzeugt, [61]) oder Aethuſa: und es mag darin auf das Lebendige und Geiſtige im Waſſer Bezug genommen ſeyn. [62])

Auf das Spiel der Genealogieen kommt ſonſt wenig an und ſie erklären ſich faſt von ſelbſt. Die Späteren nennen häufig den Apollon als Vater; [63]) in Chalkis hieß Linos, nach Suidas, Apollons und der Terpſichore Sohn, [64]) in Hinſicht der Chöre, wozu der Linos auch in Chalkis geſungen ſeyn wird, ſo wie Erato als Mutter des Thamyris [65]) auf das Liebliche des Geſangs, das πολυήρατον, geht. Auch Kalliope und Apollon oder neben dieſem Oeagros werden genannt wenn Linos zum Bruder des Orpheus gemacht wird. [66]) In allem dieſem aber iſt er in allgemeinerem Sinn und ohne alle Rückſicht auf das Traurige des alten Linoslieds als Dichter aufgefaßt, nach dem Gedanken des Homeriſchen Hymnus (25):

Denn von den Muſen ja ſind und vom Fernhintreffer Apollon
Alle die Sänger zumal und die ſämmtlichen Lautner auf Erden.

Aus dem letztgenannten Umſtand, zumal da zu dem Thrakiſchen Oeagros oder Landmann noch andere geographiſche Väter derſelben Gegend vorgebracht werden, Pieros und Magnes, [67])

61) Hom. et Hesiod. Certam. p. 3.

62) Auch der Sänger Anthes iſt Sohn des Poſeidon Plutarch. de mus. 3; aber Anthedon war Seeſtadt.

63) Theocr. 24, 104. Virg. Ecl. 4, 57. Phaedr. Prooem. 3, 57. Hyg. 161. Stat. Silv. 5, 5, 55.

64) Auch Euſtathius ad Il. 10, 439 p. 817 hat Terpſichore.

65) Eustath. ibid Falſch Tzetzes zu Heſiod ἔργ. 1 ὡς πρῶτος ἐρωτικὰ συνταξάμενος, woraus dann floß (Eustath. ad Il. 2, 596 p. 298, 40), πρῶτος αἰσχρὸν ἔρωτα νοήσας, ſchon bey Apollodor 1, 3, 3, wo indeſſen Klio in einem Alexandriniſchen Mythus an die Stelle der Erato getreten iſt.

66) Alcidam. ſ. Not. 97. Apollod. 1, 3, 2. 2, 4, 9, welcher den Linos daher in der Theogonie ſelbſt, gleich neben den Muſen, anführt; Phot. Lex. welcher auch Alkiope nennt, vermuthlich Chalkiope, wie b. Euſtathius zu Il. 18 und Eudokia, und dieſe wohl mit Hinſicht auf Chalkis.

67) Tzetz Chil. 933, in Lycophr. 831.

könnte man schließen, das der Linos Thrakischen Ursprungs sey. Allein so wenig dieß an sich unwahrscheinlich ist, läßt es sich doch ohne Uebereilung nicht behaupten, da in der That Klaglieder auch ohne die Thraker begreiflich genug, und von ihnen namentlich nach Argos doch nicht gebracht worden sind, und da aus der einfachen Dichtung, die Muse ist Mutter des Lieds, wodurch der älteste Linos selbst schon aufgehoben ist, das Uebrige sich wie von selbst entwickelte. Und offenbar ist dieß auch erst nach der Zeit der Hesiodischen Verse, von welchen es abweicht, damals als man die Alterthümer der Musik aufstellen wollte und die Thraker im Gegensatz der so weltlich schön und klar gewordenen Hellenischen Bildung erhob, ersonnen worden. Da die Musen in Pierien zu Hause waren, so stammte durch sie nun auch Linos dorther, obgleich er anfänglich so wenig wie Epaphos oder Hyakinthos oder irgend ein besonderer gottesdienstlicher Gebrauch oder etwa älteste Volkslieder aller Orte mit ihnen in Gemeinschaft stand, und in so fern Pieros Sohn des Magnes hieß, konnte es auch Linos seyn. Ich will kein Gewicht darauf legen, daß Bormos und Hylas, die wirklich Thrakisch sind, im Wasser verschwinden, die Kläglinge des Griechischen Bodens aber sämmtlich ein andres Ende nehmen. Daß Philipp nach der Schlacht von Chäronea, wie Pausanias erzählt, die Gebeine des Linos aus Theben entführte, wie um sie in ihr Vaterland zurückzubringen, zeigt nur, daß die Makedonier den Griechen damals auch in ihren Schwachheiten nachahmten und ihre Sagen berücksichtigten. Philipp soll diese Reliquien auf Eingebung eines Traums zurückgeschickt haben, wenn dieß nicht eine fromme Erdichtung der Theber war. Der Stein und alle äußeren Zeichen des Grabes waren in Pausanias Zeit verschwunden. Daß aber nach Apollodor Linos nach Theben gekommen und Theber erst geworden, folgte aus der litterärhistorischen Erdichtung, daß er Bruder des Orpheus gewesen, nothwendig, und kann so lange nichts beweisen als die andre Auskunft, Linos sey von Theben nach Euböa gekommen, und alle ähnlichen Erfindungen für das erkannt bleiben werden, was sie sind.

Es ist Zeit auf das Lied selbst überzugehn. Dieß scheint fast

nur in der Melodie, in dem wiederholten αἴ Λίνον, [68]) auf welche Formel bey Heſiodus die Worte Λίνον καλέουσι deuten, in wenigen Worten, ohne alle weder epiſche noch lyriſche Ausführung beſtanden zu haben. Nur ſo konnte es beym Mahl und beym Tanz als Anfang und Ende, nemlich andrer Geſänge, oder jetzt am Anfang, gerade wie der Lelo, jetzt am Ende, nur ſo zugleich bey feſtlichen Vereinen in Böotien und Chalkis und zugleich von den Winzern geſungen werden, wenn anders nicht der Dichter den Linos nur poetiſch, ohne wirklichen Gebrauch der Winzer ſeiner Umgebung oder des Alterthums zu berückſichtigen, in das Hephäſtiſche Bild aufgenommen hat. Sehr gut iſt die Erklärung oder der Ausdruck bey Euſtathius (p. 1163, 58) und der Eudokia, Linos ſey von den Dichtern mit einer jammervollen Erſtlingsgabe (θρηνώδεσιν ἀπαρχαῖς) geehrt worden. Die Homeriſche Beſchreibung λεπταλέῃ φωνῇ wird von einem Scholiaſten und Euſtathius nach Philochoros richtig erklärt μετ' ἰσχνοφωνίας, als hoher Ton oder Discant, nicht richtig, wie ich glaube, von Heyne, submissa voce, ſanft tönend, unterdrückt, noch von Voß genau und eigentlich genug, „mit hellgellender Stimme." Noch weniger kann ich in dem μολπῇ τ' ἰύγμῳ τε der Winzer „froh mit Geſang und Jauchzen" erkennen; ſondern denke mir den ἰύγμος als ein langes Aushalten der von dem Vorſänger in wenigen Sylben angegebenen Töne, [69]) welche übrigens nach den Beywörtern πολυήρατος und καλὸς bey Heſiodus und Homer (denn καλὸν nehme ich nicht als Adv.) als gefällig oder lieblich zu denken ſind.

Nach dieſer Vorſtellung von dem alten Vor- und Schlußgeſang iſt es begreiflich, wie das Ailinon auch zum bloßen Ephymnion [70]) oder Refrain, παρενθήκη nach Konon, am Schluſſe der Strophe dienen konnte. So hat es Aeſchylus, der nach den Fröſchen (1298) Volksweiſen wohl zu gebrauchen verſtand, in dem

68) Schon Lenz vermuthet in den Nachträgen zu Sulzer Th. 2 S. 17, daß der Linos nur ein Refrain (ein Ausdruck, der nicht im Allgemeinen paßt) geweſen ſey wie αἴ αἴ in Bions Klaglied.

69) Euſtathius: μολπὴ δὴ ἰύγμοῦ διαφέρει ὡς καὶ λόγος ἐμμελὴς βοῆς ἀμελοῦς. — ἰύζειν φωνή τις ἄσημος ὁποῖος καὶ ὁ συριγμός.

70) Etym. M. p. 35, 1.

erſten Chorgeſang des Agamemnon, gewiß nicht ohne gute Wirkung angewandt gehabt. Daß nemlich hier das αἴλινον αἴλινον εἰπὲ wenigſtens einen ſtarken Anklang der alten, demnach in Attika damals noch unter dem Volk gebräuchlichen Melodie enthielt, geht aus der Parodie in den Fröſchen hervor, wo das an die Stelle des αἴλινον, αἴλινον geſetzte, natürlich auch aus dem Volksgeſang geſchöpfte τὸ φλαττοθραττοφλαττόθρατ, welches nicht weniger luſtig und nicht weniger gemein klingt als trallirumlarumlöffelſtiel, durch die Laute wie durch den Rhythmus einen grellen Gegenſatz mit den ſchwermüthigen, gedehnten, hohen Tönen des Linos bildet. [71]) Bloß dem Wort nach genommen würde das Phlattothrat zwiſchen den Aeſchyliſchen Verſen keinen Sinn haben: geſungen aber mit Beziehung auf die Melodie des Ailinon mußte es eine komiſche Wirkung machen. Mit dieſem Urtheil des Ariſtophanes kommt die geringſchätzige Anſicht überein, wonach der Linos nebſt dem Lytierſes bey Pollux (1, 38) ein Geſang von Feldgräbern und Bauern genannt wird. Verſchieden iſt αἴλινον, αἰλινον bey Sophokles im Ajas (627) und Euripides in den Phöniſſen (1535), αἴλινον αἰάγμασιν ἃ τοῖσδε προσκλάω, wo es ſo wenig wie die Klage der Nachtigall nachgeahmt, ſondern nur als bekanntes Bild und gleichſam für kläglich gebraucht wird. [72])

Daß ſowohl der Linos wie der Bormos, gerade Trauerweiſen gewiſſer Feſte, wie vermuthlich auch andre dieſer Lieder, von ſo verſchiedenen Völkerſchaften in das gewöhnliche Leben, zu ihren Arbeiten und ſelbſt Freuden herübergezogen worden, erklärt ſich aus einem allgemeinen Hang des Volks, beſonders im Süden und in Zeiten, wo die Bildung nicht allzuviel Herrſchaft über die Natur gewonnen hat, zu ſchwermüthigen Melodieen. Der Maneros und der Lelo, welche im Raume weit genug auseinanderſtehn, berühren ſich in dieſer Beziehung. Die Daphnisklage der Sicili-

71) Beachtenswerth iſt das Scholion: τινὲς δὲ σημειοῦνται αὐτὸ (τὸ φλαττοθρ.) ὅτι διορθωτῶν τινὲς περιεῖλον τὰς τοιαύτας ἐν τοῖς μέλεσι προσθέσεις. Unglückliche Kritiker!

72) Eben ſo Kallimachos in Apoll. 20: Οὐδὲ θέτις Ἀχιλῆα κινύρεται αἴλινα μήτηρ. Moſchos 3, 1 αἰλινά μοι στοναχεῖτε νάπαι. Nonnos 19, 180 οὐ μάθον αἴλινα μέλπειν.

schen Hirten, womit die Trauer um den Hirten Astakides in Kreta verwandt gewesen zu seyn scheint, [73]) beweist, daß die wehmüthige Musik ihren Stoff nicht erst aus dem Trauerfest einer gewissen Jahrszeit oder einem allgemeinen Gefühle der Natur und einem Schrecken ihrer Vergänglichkeit oder ihrer Plagen zu entlehnen braucht, sondern daß das Leben selbst zu diesen Nänien stimmt, welche gleichsam wie ein Naturlaut des Volks überhaupt die älteste und beliebteste Musik ländlicher Völkerschaften ausmachen. Wie ohnehin das Volk nur das Menschliche faßt und Idee und Symbol, Bormos und Hylas und ihres Gleichen wie alle andern Ideen und Symbole aller Arten, bald und entschieden in menschliche Geschichte verwandelt und von den mitgetheilten Ansichten und Absichten denkender Erfinder nur ein in gewisser Weise Entsprechendes zurückbehält, so sind Linos und Daphnis, wie verschieden auch im Ursprung, gleichartig in Gebrauch und Wirkung. Von den Klephten, um auch aus unsern Tagen ein Beyspiel anzuführen, berichtet Fauriel in seiner Geschichte der Neugriechischen Volkspoesie, [74]) daß die äußerst einfachen, gedehnten und choralmäßigen Melodieen ihrer Lieder sämmtlich etwas klagendes haben, selbst dann wenn sie die Siege der Klephten erheben oder der Ausdruck ihrer stolzesten Gesinnungen seyn sollen. Bekannt sind die schwermüthig klingenden Ave Maria der Sicilischen Schiffer. Es ist als ob der Ernst und die einförmige Stille, welche den größten Theil des arbeitsamen und mühevollen, auf eine beschränkte Thätigkeit angewiesenen und oft auf eine einzige Flur oder Bergwaldung gebannten Menschenlebens ausfüllen, die Einsamkeit, welche den Grundton desselben ausmacht und nur für Augenblicke mit Scherz und geselligen Freuden abwechselt, in einer wehmüthigen Gesangesweise sich einen Ausdruck suchten. Zum Theil spricht diese Ahndung in edelster Sprache Lucretius (5, 1383) aus, wo er von den Landleuten sagt:

Inde minutatim dulceis didicere querelas,
tibia quas fundit, digitis pulsata canentum,

73) Callim, Ep. 23 (Br. 46).

74) Abschn. 10 Th. 1 S. 177 der Deutschen Uebers.

avia per nemora ac sylvas saltusque reperta,
per loca pastorum deserta atque otia dia.

Doch nicht ausschließlich als Zeichen einer unbefriedigten Sehnsucht, die auch im Stande der Natur sich anmeldet und sich in weichen Klagetönen gelind ergießt, dürften diese Melodieen zu betrachten seyn. Es mag vielmehr eine solche wehmüthige Lust auch dienen wie der Widerstand zur Hebung der Kraft oder wie der Blick auf fremdes Elend zur Empfindung der eigenen Sicherheit und Zufriedenheit, um das Wohlgefallen an einer leidlichen Wirklichkeit und Gegenwart zu erhöhen.

Linos, der Gegenstand des Klaglieds, wurde nach gewöhnlicher Verbindung selbst zum ersten Sänger desselben. So Daphnis, Jalemos und Hymenäos, als Söhne des Apollon (Not. 58), so Maneros, nach Herodot, und Bormos Mariandynos, welcher die Kunst der klagenden Flöte den Hyagnis und Marsyas lehrt. [75]) Namentlich hat in Euböa d. i. Chalkis Linos das Klaglied (θρήνους) erfunden: [76]) er hat von Apollon die dreysaitige Laute empfangen, [77]) während er bey Virgilius (Ecl. 6, 67, was Voß befolgte) ein Hirtensänger zur Flöte ist, und wird Erfinder des Lieds und des Rhythmus überhaupt. [78]) Der Name des ältesten elegischen Dichters Kallinos, d. i. Kallilinos, erinnert an die herr-

75) Kallistratos s. Not, 5. So lehrt Daphnis den Marsyas die Musik nach Alexander Aetolos s. Argum. Theocr. Id. 8.

76) Heraklides b. Plutarch. de mus. 3; nach Phylarchos, wenn Natalis Comes p 352 richtig angiebt, die Trauerelegie. Suid. Λίνος Χαλκιδεύς. Nonnus 41, 376 giebt dem Linos ἐνέπλην. Die Todtenklage heißt bey Homer θρῆνος. Il. 24, 720.

77) Der Grammatiker bey dem Censorinus c. 12. Hanc excepisse intensionem Linon, quem quidam Apollinis filium tradunt, et Nymphae Paramesae Chrysosthemidi reliquisse: ab ea adiunctum modum, qui synemmenos dicitur. Die Parameſe mit besonderem Namen Chrysosthemis ist seltsam; doch scheint die Stelle nicht verdorben, es müßte denn im Excerpiren selbst geschehen seyn. Denn Chrysothemis als der erste Delphische Sänger vor Thamyris und seinem Vater Philammon wäre freylich hier an seinem Platz. Nach der Fabel bey Diodor 3, 59 wird die eine Saite von den Musen, eine von Linos, die beyden andern von Orpheus und Thamyris erfunden. Plin. 6, 57. Citharam Amphion, ut alii Orpheus, ut alii Linus. — Cithara sine voce cecinit Thamyras primum, cum cantu Amphion, ut alii Linus.

78) Dionysios b. Diod. 3, 66, das Epigramm aus Eustathius und den Scholien der Ilias 18, 570. Suid. Append. Anthol. n. 390 Not. 83.

ſchende Vorſtellung von dieſem perſönlichen Linos. [78*]) Wenn aber Heſiodos, wie Clemens anführt, [79]) in der Art wie er vom Schiffer σοφὸς, σεσοφισμένος (Ἔργ. 647) gebrauche, den Kitharisten Linos παντοίης σοφίης δεδαηκότα genannt hat, ſo ſchloß dieß Lob Kithar und Geſang nur ein. [Denn da die Muſik nur eins iſt und σοφὸς nach Clemens in der Stelle eine ſehr weite Bedeutung hat, wie z. B. auch im Margites:

Τόνδ' οὔτ' αὖ σκαπτῆρα θεοὶ θέσαν, οὔτ' ἀροτῆρα,
οὔτ' ἄλλως τι σοφόν, πάσης δ' ἥμάρτανε τέχνης·

ſo iſt die παντοία σοφία des Linos ſehr wahrſcheinlich noch auf etwas ganz andres bezogen geweſen. Der Linos ward bey der Weinleſe geſungen, zu dieſen Zeiten vermuthlich auch von den Schnittern; und ſo war es natürlich, ihn auch als Erfinder des Ackerbaus zu preiſen, wie den Lityerſas und Maneros, wie auch Bormos am ländlichen Geſchäft ſelbſt Theil nimmt und den Erndtern das Waſſer holt. Und wirklich wird Linos bey Euſtathius genannt ἄγροικος νεανίας, ὠδῆς τινος εὑρετής, Οὐρανίας υἱός.] Auch Argos, wo Linos als Kind umgekommen, wollte ſpäterhin den Ruhm des Sängers Linos nicht entbehren; es ward, vermuthlich als Urheber des Klaggeſangs und dann als epiſcher Dichter, ein zweyter Linos angenommen und ein zweytes Grab dieſem gewidmet. [80])

Daß bey Melanippides dem Dithyrambendichter und bey

78*) Callinous bey Terentianus Maurus 1722 (vgl. Santen p. 284) und Mar. Victorinus p. 2555 zeigt die richtige Ableitung. Das Endwort ſchleift ſich ab wie in ſehr vielen mit andern Wörtern zuſammengeſetzten Namen und dadurch entſteht die Verlängerung des Mittelvocals in Καλλῖνος, Κρατῖνος, Πασῖνος, Εὐθῦνος für Εὐθύνους, Λασῖνος (Schneidewin de Laso p. 6) und vielen andern. S. Epiſch. Cycl. Not. 533. Durch die Ausſtoßung der einen von zwey gleichlautenden Sylben, die ſehr häufig iſt, entſteht Verlängerung des Vocals nur wenn er mit einem Vocal zuſammentrifft, wie in μονώνυξ. N. Bach, der meine frühere Erklärung mit Recht beſtreitet, Callini, Tyrtaei, Asii quae supersunt. 1831 p. 4, verwirft zugleich die einzig richtige.

79) Strom. 1 p. 281. Es iſt nicht unwahrſcheinlich, daß dieß Wort in Verbindung ſtand mit den oben angeführten vier Verſen, und ſo iſt es ihnen auch von den Herausgebern der Fragmente beygeſellt worden.

80) Pausan. 2, 19, 7. Daher Propertius 2, 13, 8: Tunc ego sim Inachio notior arte Lino. Dieſer Linos kommt als Sieger im Geſang neben Orpheus als Kitharöden in der Fabel von den Wettſpielen des Akaſtos in Argos vor. Hygin. 273.

Philochoros die Geschichte des Linos vorgekommen sey, daß das Orphische Gedicht Sphära sich auf ihn bezogen habe, wird (zum Homer) nur angeführt, von dem Inhalt aber nichts verrathen.

Auf den eingebildeten Dichter Linos, welchen nach dem Griechischen Epigramm selbst die Musen klagen, ist die Fabel zu beziehen, daß Linos von allen Vorgängern und Zeitgenossen den größten Ruhm der Musik besessen, so daß er sich im Gesang dem Apollon gleich gestellt habe und darum von ihm erschossen worden sey. Denn der allgemeine Sinn vieler Wettstreite sterblicher Meister mit Göttern ist der, daß sie die höchste Stufe ihrer Kunst erreicht hätten, wenn auch manche dieser Mythen noch eine besondere moralische Anwendung erfahren haben. So muß der berühmte Bogenschütz, Eurytos von Oechalia, sterben weil er den Apollon zum Bogenschuß herausgefordert hat, [81]) Aktäon, weil er sich rühmte im Jagen die Artemis zu übertreffen, [82]) und Thamyris seinen Wettkampf mit den Musen büßen. Von diesem letzteren mag die Sache auf den Linos übergetragen seyn. Oder ist vielleicht die Sage, obgleich sie bey Pausanias auch als Helikonische vorkommt, in Chalkis oder doch mit Bezug auf Chalkis zuerst aufgekommen, wohin dieser Tod des Linos durch die Grabschrift bey Diogenes versetzt wird. Denn da dort in alter Zeit, wie aus Hesiodus bekannt ist, poetisch-musikalische Wettspiele gefeyert wurden und ein Linosgrab war, so diente diese Dichtung, so wie ohnehin der Name des Linos die Anagraphe der Spiele vermuthlich eröffnete, zugleich als dichterische Einleitung für die Geschichte der Spiele und als dichterische Erklärung des Grabes. Ein Wett-

81) Odyss. 8, 228.

82) Eurip. Bacch. 335. Diod. 4, 81. Verschiedener Art ist der Wettstreit zwischen Apollon und Marsyas. Daß auch Kinyras im Wettstreite der Musik mit Apollon umgekommen seyn soll, welcher sonst sein Vater heißt, und nach Pindar ihn als Musiker vorzüglich liebt, wird von Eustathius Iliad 11, 20 p. 827, 35 in Verbindung mit so unbedeutenden Spielereyen Griechischer Mythographen angeführt, daß kein Gewicht darauf zu legen, kein bestimmter Sinn damit zu verbinden ist. Sonst erwähnt es nur noch Suidas v *Κινύρας*. Eben so scheint es mir nur eine jener unzähligen nichtigen Nachahmungen, daß nach Poll. 4, 54 Herakles den Kinyras todt schlägt, wie den Lytierses (und den Linos) obgleich den Gelehrten nicht entgehn konnte, daß im Allgemeinen Herakles manchen Culten und namentlich dem des Adonis widerstrebe. Schol. Theocr. 5, 21.

ſtreit dieſer Art erregt nicht die allgemeine menſchliche Theilnahme, geht höchſtens die Kunſtgenoſſen näher an, und läßt ſich um ſo weniger als Grund des allgemeinen Klagliedes denken, da wir den Linos als Individuum in den Geſchichtsſagen nicht verherrlicht noch bemerkt finden. Auch würde, wenn wir ihn für urſprünglich nähmen, der Linos von Argos ganz getrennt werden müſſen. Die älteſten Zeugniſſe für dieſen Umſtand beſtehn, außer den ſchon angeführten ſehr ſpäten in zwey Epigrammen [und in einer Linodie.] [83])

83) Das eine, welches der Anthologie noch beyzufügen iſt, liefern die Scholien des Victorius.

Κρύπτω τὸν θεὸν ἄνδρα Λίνον, Μουσῶν θεράποντα·
τὸν πολυθρήνητον Λίνον αἳ Λίνον ἥδε πατρῴα
Φοιβείοις βέλεσιν γῆ κατέχει φθίμενον.

[Spitzner Hom. Il. 1, 4 p. 65 vermuthet, daß hierin zwey Epigramme verſchmolzen ſeyen. In Grab- und Weihinſchriften iſt zwar der Uebergang aus der erſten in die dritte Perſon und umgekehrt nicht ſelten (Syll. Epigr. Graec. n. 158), doch iſt die Verbeſſerung von Schneidewin zu Eustathii Prooem. Comment. Pind. p. 48 ſehr annehmlich ἡ δὲ für ἥδε, ſo daß τὸν πολυθρήνητον Λ. αἳ Λ. noch zum Vorhergehenden gehört. So ſchrieben auch Heyne Hom. T. 7 p. 803 und Clinton Fast. Hellen. T. 1 p. 341. Die Emendation ἔνθεον ἄνδρα für τὸν θεὸν ἄνδρα nahm Schneidewin in den Götting. Anz. 1836 S. 1925 ſelbſt zurück auf G. Hermanns Rath, der τὸν θεοποιηθέντα erklärte. So ſagt Pindar ἥρως θεός. Dieſe Grabſchrift ſcheint eine Thebiſche zu ſeyn. Die von dem Grab in Chalkis hat Diogenes Prooem. 4. *Τὸν δὲ Λίνον τελευτῆσαι ἐν Εὐβοίᾳ τοξευθέντα ὑπὸ Ἀπόλλωνος· καὶ αὐτῷ ἐπιγεγράφθαι·*

Ὧδε Λίνον Θηβαῖον ἐδέξατο γαῖα θανόντα,
Μούσης Οὐρανίης υἱὸν ἐϋστέφανον.

Nach einem Grammatiker bey Cramer Anecd. Paris. T. 3 p. 289 e waren auch die vier Herameter bey dem Schol. Vict. und Euſtathius zu Il. 18, 570 und bey Suidas eine *ἐπιγραφὴ ἐν Θήβαις*, vom Linosgrab, was vollkommen wahrſcheinlich iſt. Auch ſcheinen es Euſtathius p. 1163, 59 und der Scholiaſt nicht anders zu verſtehn, da ſie an das Begraben in Theben das Epigramm knüpfen. Was aber bey dem Schol. Vict. dieſen vorhergeht, hatte Lehmann de Hesiodi Carminibus perditis p. 21 nicht Recht in Herameter herzuſtellen. Schneidewin bildete daraus Verſe, die er dem Melanippides in einem Dithyramb gab, weil in den Scholien vorhergeht: *ἡ κατὰ Λίνον ἱστορία παρὰ Φιλοχόρῳ ἐν τῇ ιθ' καὶ παρὰ Μελανιππίδῃ· ἥ τε καλουμένη Σφαῖρα ποίημά ἐστιν εἰς τὸν Λίνον* (Eustath. *ἐπὶ τῷ Λίνῳ*), *ἀναφέρεται δὲ εἰς Ὀρφέα.* Bergk aber Poet. Lyr. p. 878 nimmt die Verſe für den Anfang eines alten Volksliedes, und ſie ſind wohl die ganze, ſchwerlich ſehr alte *λινῳδία, μέλος*, wie der Grammatiker ſelbſt ſie nennt. *Ἐθρηνεῖτο ὁ Λίνος παρὰ τῶν Μουσῶν οὕτως·*

Ὦ Λίνε πᾶσι θεοῖσιν
τετιμένε, σοὶ γὰρ ἔδωκαν
πρώτῳ μέλος ἀνθρώποισιν
φωναῖς λιγύραις ἀείσαι·
Φοῖβος δὲ κότῳ σ' ἀναιρεῖ,
Μοῦσαι δέ σε θρηνέουσιν.

Wäre der Zug alt und volksthümlich gewesen, so würde Herodot vermuthlich den großen Unterschied zwischen dem Linos und dem Maneros, welcher darin liegt, nicht übersehn oder verkannt haben. Auch Schweighäuser, welcher überhaupt diesen Abschnitt Herodots wohl erklärt und Wesselings Irrthümer widerlegt, erinnert, Herodot könne nicht an den von Apollon oder von Herakles getödeten Linos, sondern nur an den von Argos gedacht haben, für welchen wir nun den Böotischen und Chalkidischen Jüngling des Klagfestes setzen dürfen, nur befreyt von jenen späten Zusätzen. Dionysius, welcher den Linos als einen Pelasgisch schreibenden Dichter nimmt (Not. 87) und unmittelbar daneben den Tod des Thamyris erwähnt, mußte den des Linos durch Apollon, auch wenn er ihn kannte, ausschließen, weil die Sage zu dem Schriftsteller schlecht gepaßt haben würde. Sollte aber auch der Tod des Linos durch Apollon alt seyn, so hatte er dann doch gewiß andre Bedeutung als die der Feindschaft des Gottes gegen den Linos oder die Trauermusik, nemlich denselben Grund, aus welchem Apollon den Hyakinthos, Artemis den Skephros und den Aktäon tödet, und warum Apollon nach Argos die Pöne sendet, wo auch vor seinem Tempel selbst, dem ansehnlichsten der Stadt, das Grab des Linos und zugleich ein Altar des Zeus Hyetios und an einem Stein, angeblich von Danaos her, der Kampf des Wolfs und des Stiers und Artemis einen Stein auf den letzteren schleudernd abgebildet war. Beachtenswerth ist endlich auch die Patareische Sage bey Ovidius, wonach in Pataras hohen Wäldern (so suchen und rufen in der Bergwaldung die Bewohner von Kios den Hylas) Apollon den Tod seines Sohnes Linos, den er also wenigstens gewiß nicht im Zorn oder absichtlich selbst verschuldet hat, bey widerstrebender Laute sang:

Quid pater Ismario, quid mater profuit Orpheo,
carmine quid victas obstupuisse feras?

Die vier Hexameter, die diese Worte zum Theil aufgenommen haben, glaubt Bergk aus der Orphischen Sphära. Da aber der Schol. des Hephästion σφαῖρα neben πέλεκυς und δρόνος (in einer Inschrift bey Hamilton Asia Minor. I. 2 p. 472 kommt ein Altar hinzu) als technisches Kunststück nennt, so bezieht Lobeck Aglaopham. p. 382 auf diese Form das Orphische Gedicht auf den Linos.]

Et Linon in sylvis idem Patareidis altis
dicitur invita concinuisse lyra. [84])

Die Laute des Apollon, nur an heitre Klänge gewöhnt, [84*]) fügt sich ungern dem Klaglied: aber so streng ist der Tod — scilicet omne sacrum mors importuna profanat — daß auch Apollon dem Tode des Orpheus nicht wehren darf und auch den andern Sohn zu betrauern hat, welchen er selbst im Gesange klagt. [85]) Auch Martial (9, 86, 4) sagt: Ipse meum flevi, dixit Apollo, Linon. Mit dieser unfreywilligen Klage des Apollon ist die Vorstellung verwandt bey Euripides im Rasenden Herakles (347), daß Apollons Laute das Ailinon zum glücklichen Gesange tône, d. i. selbst wenn seine Saiten Ailinon klingen dennoch keine Trauer anstimme, das Traurige überwinde, wie der Chor jetzt statt der Todtenklage ein Loblied singen will:

Αἰλίνου μὲν ἐπ' εὐτυχεῖ
μολπᾷ Φοῖβος ἰαχεῖ,
τὰν καλλίφθογγον κιθάραν
ἐλαύνων πλήκτρῳ χρυσέῳ.

Unrichtig hat also der Glossenschreiber Aristophanes b. Athen. 14, p. 619 c dieß so aufgefaßt: Λίνος δὲ καὶ Αἴλινος οὐ μόνον ἐν πένθεσιν, ἀλλὰ καὶ ἐπ' εὐτυχεῖ μολπᾷ κατὰ τὸν Εὐριπίδην. Auf den Hesiodos hätte er sich beziehen sollen.

Ich habe diese Gründe ausführlicher entwickelt weil es mir

84) Amor. 3, 9, 21. Patareidis hat Grävius in R. Bentleii et doctor. vir. Epist. p. 20 aus pater edidit hergestellt, was die Handschriften vor Heinsius fast sämmtlich enthalten, so wie et Linon statt Aelinon. Er führt an aus Priscian: At procul hunc Zephyrus finit Patareide summa Das zweyte Aelinon als entschieden unwahr entfernt, bleibt uns fast keine Wahl die schöne Emendation des Grävius anzunehmen; und es ist dabey nicht bloß zu berücksichtigen, wie oft Namen in Worte umgewandelt worden sind, sondern auch daß zu idem, weil pater durch mater getrennt steht, sehr leicht pater gesucht werden konnte, was dann auf edidit leitete, so wenig auch hier der Ort war die Erzeugung des Linos durch Apollon geradezu auszusagen.

84*) Eurip. Suppl. 999.

Λοιβαί τε νεκύων φθιμένων
ἀοιδαί, τὰς χρυσοκόμας
Ἀπόλλων οὐκ ἐνδέχεται.

85) Ἀλύροις ἐλέγοις Eurip. Iphig. T. 144.

ſchien, daß durch die entgegengeſetzte Anſicht von dem Verhältniß des Linos in einem gelehrten und geiſtvollen Werk der Linos von dieſer Seite in ein falſches Licht geſtellt ſey. [86])

Der eigentliche und wirkliche Linos, das Volkslied, und der Gebrauch es bey Tafeln und Chören zu ſingen mag ziemlich früh von der ſtädtiſchen Bildung und beſonders der Kunſtpoeſie verdrängt worden ſeyn. Pauſanias deutet auf dieß Abkommen der Sitte, wo er bey Gelegenheit des Oetolinos bey Pamphos ſagt, daß in deſſen Zeit die Linostrauer im Schwung geweſen ſey; nur in Argos mag ſich mit dem Lämmerfeſt die Klage längere Zeit erhalten haben. Mit der Sache verlor ſich der beſtimmte Begriff derſelben und Linos mußte ſich nun nach und nach den Vorſtellungen bequemen, die man von der neuen Zeit auf die alte, nach einer uns flach und faſt lächerlich erſcheinenden Weiſe, überzutragen gewohnt war: er wurde nicht bloß Dichter überhaupt, ſondern Schriftſteller und Grammatiker. Wie ſpät indeſſen beydes aufgekommen ſey, ergiebt ſich aus deutlichen Merkmalen.

Der Dionyſios, welchen Diodor benutzt, der von Böckh aus dem ehrwürdigen Alterthum des Mileſiſchen Dionyſios mit Recht in die Alexandriniſche Periode heruntergerückt worden, der aber nicht der Samiſche, ſondern kein andrer iſt als der Mityleniſche Dionyſios mit Beynamen Skytobrachion, gegen Ciceros Zeit, [87]) erzählt uns (bey Diodor 3, 66), Linos als Erfinder der Rhythmen und des Liedes unter den Griechen habe die Thaten des erſten Dionyſos und die andern Mythologieen, nemlich des zweyten und dritten, in Pelasgiſcher Schrift verfaßt. Wie plump dieſe Erfindung ſey, wie ſo ganz zu der Gattung des Romans gehörig, welche die Mythologie wie die Geſchichte ohne allen Anſpruch auf Wahrheit und ſelbſt Wahrſcheinlichkeit zum Stoff genommen hat, ergiebt ſich ſchon aus dem Umſtande, daß jener erſte Dionyſos (c. 63) auf Euhemeriſtiſche Weiſe als ein um Verbreitung des Weinbaus und der Obſtcultur verdienter vergötterter Menſch und zwar ein

86) Die Dorer Th. 1 S. 346 ff. 434.

87) Meine Gründe ſind in einem beſondern Aufſatz ausgeführt, welches nächſtens gedruckt werden wird.

geborner Indier dargestellt ist; ein Wesen, das vor Alexanders Zeit in keines Menschen Gehirn aufsteigen konnte. Dieser ungestalten Dichtung ist es ganz angemessen, daß der Geschichtschreiber eines so praktischen, aller Mythologie vorausgehenden Dionysos zugleich der Gelehrte ist, welcher den Phönizischen, von Kadmos nach Theben gebrachten Buchstaben Griechische Namen und Formen giebt, wie er gethan haben soll; und Pelasgisch nannte Dionysius pomphaft diese so von den Phöniziern zu den Hellenen versetzte Schrift. [88]) Die Veranlassung, gerade dem Thebischen Linos das Pelasgische Buch über die Dionyse zuzuschreiben, lag aller Wahrscheinlichkeit nach darin, daß Theben vor allen andern Orten in der Dionysischen Mythologie berühmt war.

Der Grund hingegen, warum der Thebische Linos andre Gedichte, Kosmogonie, Sonnen- und Mondlauf, der Thiere und Früchte Erzeugung geschrieben haben soll, und zwar als Sohn des Hermes, hier als des Gottes der Wissenschaft, und der Urania, die dann auf den Umfang der Kosmogonie bezogen wird, [89]) liegt wohl allein in der Verbindung, in welche er mit Orpheus und Musäos gesetzt worden war. Als diese Schriftsteller wurden,

88) Ungenau drückt sich Tacitus Annal. 11, 14 aus, daß Linos in Theben die Schrift erfunden; auch Suidas v. *Λινος* wenn er sagt, daß Linos sie aus Phönizien selbst geholt habe, weicht schon von Dionysius ab. Bey Zenobius 4, 45 ist zur Erklärung eines Sprichworts der matte Einfall aufgestellt, Linos sey, weil er gegen Kadmos seine eigenen Pelasgischen Buchstaben behaupten wollte, von diesem todt geschlagen und Kadmos darauf verwiesen worden. [J. Tzetzes zur Il. p. 22 nennt den Linos Schüler des Kadmos, Lehrer aber des Pronapides. Vgl. Ep. Cycl. S. 193.]

89) Diogen. Prooem. 3, 4. Der gelehrte Vives sagt zu August. de C. D. 18, 14. Linus, *ut Hermodorus ait*, Mercurii et Uraniae Musae filius fuit. Virgilius Apollinis dicit. — Scripsit mundi originem, solis et lunae cursus, animalium et fructuum generationes. Natalis Comes aber in der Mythologie p. 351. Hic natus est Thebis, ut *in primo libro disciplinarum scripsit Hermodotus* (l. Hermodorus) Platonicus, qui cum fuisset poeta praestantissimus, scripserat de mundi generatione, cuius in initio dixit omnia simul esse genita; atque idem scripsit de Lunae et Solis cursu, deque generatione animalium scriptum reliquit. Beyde stimmen ganz mit Diogenes überein; also scheint Hermodoros in unserm Text ausgefallen zu seyn. Daß eine vollständigere Handschrift vorhanden gewesen, hat Schneider aus einer Schrift des dreyzehnten Jahrhunderts von Burley geschlossen. S. Wolfs Analekten 1, 3, 227. Uebrigens geht hierauf das Scholion b. Suid. *Λινος παρὰ Θηβαίοις φιλόσοφος*. Ueber Hermodoros s. Cicero ad Att. 13, 21 und mehr b. Ions. scriptt. hist. philos. p 57.

durfte Linos nicht ganz leer ausgehn. Aus Jamblichus (V. P. 139) sehn wir, daß die Pythagoreer sich mit Versen des Linos trugen, welche in ihrer Schule selbst entstanden waren. So wird er auch von Damascius dem Pythagoras zugesellt. [90]) Diese Verbindung des Linos mit den Thrakischen Dichterphilosophen oder Urtheologen läßt sich nicht über die Alexandrinische Zeit hinauf verfolgen. Aristophanes in den Fröschen (1032), Platon und andre, nach ihnen dann auch manche der Späten nennen den Linos nicht neben Orpheus und Musäos wo sie sonst Gelegenheit hatten; aber in den Zeiten, welche das unbekannte Alterthum zu gestalten so sehr geschäftig waren, und von späteren Sammlern wurde er dem Orpheus zum Bruder gegeben, [91]) zum Großvater oder Urgroßvater, [92]) zum Lehrer, [93]) zum Schüler, [94]) nach Belieben, und die Gewohnheit entstand sie nebeneinander zu stellen, [95]) namentlich an der Spitze der Weisen. [96]) Pausanias (9, 29) war aufgeklärt genug um nicht zu glauben, daß einer von beyden Linos, deren Gräber in Theben waren, Verse gemacht habe, wenigstens die nicht, die unter diesem Namen umgiengen. Auch anderwärts (8, 18, 1) erklärt er Verse des Linos für unächt.

90) *Περὶ τῶν πρώτων ἀρχῶν* p. 64. 67 ed. Kopp. In Bezug auf das Alleins vgl. die Verse bey Stob. Ecl phys. 1, 11, 5. In den Theologum. arithm. p. 51 ist aus einem zweyten Theologikos von Linos an Hymenäos ein Satz die Elemente angehend entlehnt. Schon diese Zuschrift läßt auf die Zeit schließen. Pythagoreisch sind auch die Verse, welche Valckenär Diatr. p. 281 verbessert aus Stob. Floril. 5, 22. 110, 1. Censorinus führt c. 18 das große Jahr von Heraklitus und Linus an; nur den ersten nennt Plutarch de plac. philos. 2, 32. Vermuthlich ist aus diesem Jahr, als einem höchsten der Zeitrechnung, der gelehrte Satz entstanden, Linos habe den Cultus des Kronos eingeführt, Theophyl. ad Autol. 2 p. 139, oder heißt es, Linos sey uralt.

91) Apollod. 1, 3, 2. 2, 4, 9. Martial. 9, 86, 5. Hyg. 14.

92) Jenes bey Tzetzes Chil. 1, 307; dieses in der Homerischen Genealogie Hom. et Hesiod. Cert. p. 3. Vater des Musäos heißt Linos bey Serv. ad Aen. 6, 667.

93) Dionysios b. Diodor, Suid. v. Ὀρφεύς. Hyg. 31.

94) Nicomach. Harmon. 1, 2. init.

95) Sext. Emp. adv. Gramm. 1. 10 p. 259. Euseb. Chron. a. 749. Cels. ap. Orig. 1, 16. Theodor. Serm. 2 p. 741. Clem. Al. Str. 1 p. 323. Schol. in Dionys. Thr. Gramm. p. 785.

96) Hippobotos b. Diogen. 1, 42. Quinctil. 1, 10, 9. Celsus, nach Origenes c. Cels. 1 p. 14.

Von dieſem Philoſophen Linos in Theben wußten die Theber ſelbſt nichts, ſondern der Sohn der Urania und des Amphimaros, deſſen Grab ſie ehrten, der mit Apollon in der Muſik gewetteifert, der auch am Helikon nach Pauſanias jährlich vor dem Opfer der Muſen die Heroenſpende empfieng und deſſen Bild in der Grotte der Muſenamme ſtand — weßhalb Virgilius ihn (Ecl. 6, 67) in den Chor der Muſen verſetzt — war noch derſelbe, welchen Heſiodus beſchreibt.

In der launigen Fabel, daß Linos den Herakles die Laute gelehrt, und da er ihn wegen ſeiner Langſamkeit im Begreifen mit Schlägen beſtraft, von dem Heldenkind mit der Laute todt geſchlagen worden ſey, iſt Linos die Nebenperſon. Der Mörder wird angeklagt, er beruft ſich auf das Geſetz des Rhadamanthys, daß Abwehr erlaubt ſey, und wird losgeſprochen, von Amphitryon aber, aus Beſorgniß, daß er mehr ſolche Streiche machen möge, zu den Ochſenheerden geſchickt, wo er erwuchs und groß und ſtark wurde. Daß dieſe Erzählung bey Apollodor (2, 4, 9) und Diodors Dionyſios in der Geſtalt wie ſie vorliegt aus dem Linos des Achäos, der als Satyrſpiel auch aus einem Bruchſtuck kenntlich iſt, oder aus einem ähnlichen Werk geſchöpft ſey, wie ich es in meiner Abhandlung über das Satyrſpiel vermuthet habe, wird nur klarer wenn man mehr ins Einzelne geht. Bey keinem Schriftſteller vor Achäos, welcher Olymp. 83, 1 zuerſt auftrat, kommt die Sache vor: wie den auch in älteren Sagen dem Herakles die Muſik ganz fremd iſt. Der nächſte iſt Alkidamas, Zeitgenoſſe des Iſokrates, wenn die Rede gegen Palamedes wirklich ächt iſt, wie vor kurzem behauptet wurde.[97]) Auf die Späteren kommt nichts an,[98]) außer auf Pauſanias, welcher ſagt, daß von den Thebern ſelbſt ein jüngerer Linos, des Ismenios Sohn genannt, welchen der Knabe Herakles als ſeinen Muſiklehrer getödet, angegeben werde.

97) Vol. 8 p. 75 Reisk. *Μουσικὴν δὲ* (*ἐδίδαξε*) *Λίνος* (für *Τίννος*, wie Müller Dor. 1, 434 erinnert) *ὁ Καλλιόπης, ὃν Ἡρακλῆς φονεύει.* Spengel Artium scriptores.

98) Plaut. Bacchid. 1, 2, 7. Nicomach. l. c. Aelian. V. H. 3, 32 Suid. v. *Λίνος* Id. v. *ἐμβαλόντα*, wo ein Steinwurf an die Stelle der Laute tritt. Tatian. ad Graec. p. 138 Oxon. Hyg. 31.

Dieß beweiſt indeſſen nur, daß die Theber die Geſchichte mit dem eigentlichen Linos unverträglich hielten, von ihm getrennt wiſſen wollten, während man insgemein, wie natürlich, nicht unterſchied — Philochoros, Apollodor, Dionyſios, Clemens thun es auch nicht — indem ſie übrigens, wie die Alten überall, die neue Sage hinnahmen ohne ſie zu beſtreiten. Und auf dieſes Annehmen könnte denn auch die Weisheit einiger Grammatiker in Theben, ſelbſt erſt in ſehr ſpäter Zeit, hinausgelaufen ſeyn. Aber auch wenn ohnerachtet der unmuſikaliſchen Natur, welche Herakles in dieſer Geſchichte beweiſt, und ohnerachtet dieſes frühen und unzeitigen Vorſpiels all der unzähligen zum Theil wohlthätigen Todſchläge, die ihn in der Griechiſchen Mythologie auszeichnen, in Thebiſchen Sagen ſelbſt ſchon der Keim dieſer Dichtung gelegen hätte, ſo müßte die Sache doch als neu und durchaus gleichgültig für die Bedeutung und Erklärung des Linos genommen werden; für eben ſo zufällig, als daß umgekehrt zu dem ſchönen Hylas, der auch geklagt wurde, Herakles in ein Doriſches Knabenverhältniß geſetzt worden iſt. Thebiſche Sage war es ohne Zweifel, daß Herakles von Rhadamanthys erzogen wurde, was bey Ariſtoteles vorkam, [99]) gebildet nemlich in Grundſätzen des Rechts, weßhalb auch andre den Chiron und die Theſtias oder einen Theſtiades [100]) an die Stelle ſetzten, und darum beruft ſich auch Herakles in dem Satyrſpiel, das ich vorausſetze, auf eine vermuthlich als Gnome bekannte Satzung des Rhadamanthys. Eine Grabſchrift auf Orpheus, welche Alkidamas anführt, macht dieſen zum Erfinder der Schrift und Lehrer des Herakles im Leſen, was ein Gedicht unter den Theokritiſchen (24, 103) dem Linos, Apollons Sohn, giebt und den Muſikunterricht dagegen dem Eumolpos. Schon in dem Linos des Alexis beſorgt Linos den grammatiſchen Unterricht und

99) Schol. Theocr. 13, 9 (παιδευθῆναι). Was Tzetzes ad Lycophr. 50 p. 350 ſagt, Rhadamanth, in Okalea mit Alkmene als Witwe ſchon vermält (Apollod. 2, 4, 11), habe den Herakles die Bogenkunſt gelehrt, iſt vermuthlich Verwechſelung. Dieſe hatte er von Eurytos aus Oechalia, dem Wohlſpanner, Vater des Toreus, den er ſpäter auch erſchlägt, oder von dem Skythen Teutaros unter ſeines Vaters Ochſenknechten erlernt. Schol. Theocr. 13, 56.

100) Schol. Theocr. 13, 9.

der Böotier läßt alle alten und neuen guten Dichter liegen und greift nach der Kochkunst des Simos. Uebrigens sieht man, wie Dionysius zu der Phönizisch-Pelasgischen Schrift seines Linos geleitet worden ist. Aber nicht übel ist, was aus demselben Dionysius Diodor (4, 10) schöpft, am meisten sey Herakles in den Gymnasien erzogen worden.

Eine witzige Anwendung des Linos finden wir aus der Atalante des Epicharmos oder seines Nacheifrers Phormos von Athenäus (14 p. 619 d) angeführt, worin nach dem Doppelsinne des Worts Linos und λίνον, Lein, Leingarn, Leinwand, der Aelinos zu einem Weberlied gemacht wurde. Fast unbegreiflich ist es uns, wie in so vielen andern Fällen, wie die Griechischen Grammatiker offenbaren Scherz für Ernst nehmen konnten. Denn wirklich führt Tryphon [101]) unter andern Liedern diesen Aelinos der Komödie als Weberlied an, und eben so nimmt Eustathius diesen Einfall so als habe Epicharmos im Aelinos überhaupt und ernstlich nur an Faden gedacht. Aber dieß Mißverständniß ist viel älter als Tryphon, wenn es nicht auch unabhängig von Epicharmos von Lesern des Homer ausgegrübelt worden ist, daß der Dichter selbst nicht den Linos verstehe, sondern Flachssaite, es sey als Neutrum, λίνον δ' ὑπὸ καλὸν ἄειδεν, oder nach Zenodots Emendation λίνος im Nominativ. Sey es doch ein Landmannsknabe bey Homer, der diese rohe Art von Laute habe. Andre fabelten, Saiten von Thieren genommen habe man früher nicht für gottwohlgefällig gehalten. Leider steht auf dieser Seite ein berühmter Schriftsteller, Heraklides Ponticus, und andre, welchen die Flachssaiten nicht gefielen, stimmten wenigstens in der Hauptsache ein, indem sie nur dabey sehr gelehrt feststellten, Homer habe zwar die eigentlichen Saiten schon gekannt, sie aber mit dem Namen der frühesten λίνον genannt, wie dem Anker auch späterhin der Name Stein geblieben sey, den Waffen der Beyname ehern und eisern. [102]) Ja man gieng weiter und erklärte den Namen und

101) Bey Athen. 14 p. 618 d. Vergeblich ist Ilgens Bemühung de Scol. p. 14 in dem Schreibfehler ἕλινος ein vom αἴλινος verschiedenes Weberlied aufzustellen.

102) Phot. Lex. Λίνον Ἡρακλείδης ὁ Ποντικὸς ἐπειδὴ οἱ παλαιοὶ

den Tod des Linos davon, daß er die Fadenſaiten abgeſchafft habe und deßhalb von Apollon umgebracht worden ſey (was umgekehrt wenigſtens etwas beſſer ſeyn würde), und dieß behauptet oder ſchreibt Philochoros. [103]) Ariſtarch widerſpricht indem er ein Lied verſteht, nach dem Linos benannt, wie Päan, Dithyrambos; Pauſanias verſteht richtig: aber ſo mächtig iſt oft der Unſinn, noch in neuerer Zeit haben Heyne, Ilgen und Payne Knight dem Homer den Linos abgeſprochen und Flachsſaiten gegeben, ohne nur, wie es ſcheint, über deren Klang den geringſten Verſuch angeſtellt zu haben. [104])

Etwas ganz beſonderes enthält endlich folgende Note, welche Euſtathius und Eudokia aufgeleſen haben: „Die Geſchichte überliefert drey Linos, den Sohn der Kalliope, den des Apollon und

λίνοις ἀντὶ χορδῶν ἐχρῶντο· ἀλλὰ καὶ Ὅμηρος ἤδη χορδὰς ἐπιστάμενος λίνον καλεῖ. Vgl. Schol. A. V. und Euſtathius zu der Hauptſtelle, der letztere auch zu Il. 3, 336 p. 427, 27 aus Aelios. Hesych. Λίνον. Der Widerſpruch auch bey Suidas. Bey Phavorin leſen wir: Λίνον, ᾠδῆς ὄνομα· ἢ λύρας χορδὴν οἱ Ἴωνες λέγουσι, und ſehen hier alſo einmal deutlich, wie es mit manchen Artikeln der Griechiſchen Idiotiken beſtellt iſt. Im Argum. Pind. P. 1 iſt die Sache dahin verbeſſert, Hermes habe den Linos weggeſchafft, dieß bedeute die Fadenſaiten, indem er die andern erfunden.

103) Schol. Il. 18, 507. Eudocia p. 277.

104) Ilgen zum Hymnus in Mercur. 422. Payne Knight Proleg. in Hom. §. 47. Was Heyne ſagt, bey feſtlichen Chören könne wohl ein Geſang dieſes Inhalts gedient haben, aber nicht bey dem ländlichen Tanze von Traubenleſern, würde willkürlich ſeyn auch wenn nicht das Gegentheil, die Neigung des Volks zu ernſter und trauriger Muſik nachweislich wäre. [F. Spitzner Hom Il. Vol. 4 1836. Exc. 29 p. 63—75, Λίνος utrum poetae chordam an carminis genus significet, quaeritur. Er rechtfertigt in ſchulgerechter Weitläufigkeit die Erklärung des Ariſtarch (Athen. Hesych. Suid. Poll.) Linoslied, wovon er aber die des Pauſanias und des Euſtathius (καλὸν ἐκεῖνον ᾆρωα Λίνον), die auch Thierſch befolgte (Epochen der Kunſt bey den Gr. S. 32), mehr unterſcheidet als die Alten thaten; verwirft alſo mit mir grammaticorum inventa subtilius excogitata, die aus dem mißverſtandenen Scherz des Epicharmus gefloſſen ſeyen, während Andre noch von einem Streite der Ausleger ſeit Epicharmus reden. Die Handſchriften haben Λίνον. Die Reihe der Neueren, die richtig verſtanden p. 71, iſt nicht geringer, als die derjenigen, welche früher von der Dacier an λίνον oder λίνος mit Zenodot, Heraklides, Aelius, Dionyſius u. a. Grammatikern für νεῦρα nahmen. Dem Herodian thut Spitzner Unrecht wenn er p. 68 ſagt, daß dieſer ſich nicht entſcheide. Ihn erkennt er in der Stelle: τὸ λίνον κατὰ βαρεῖαν τάσιν προενεκτέον ὅτι ἂν σημαίνῃ, εἴτε τὴν λινῆν ἐσθῆτα, εἴτε καὶ ἐπὶ τῆς χορδῆς τάσσοιτο (wenn dieß je anderwärts vorkäme), εἴτε καὶ αὐτὸ τὸ λεπτὸν νῆμα, εἴτε σημαίνει εἶδος ὕμνου, ὥσπερ καὶ ἐνθάδε, ὡς παιὰν καὶ διθύραμβος.]

der Chalkiope und den Narkiſſos.“ Dieſer Narkiſſos-Linos erklärt ſich aus Photius: λίνον κοινῶς μὲν ἄνθος· Θεόφραστος δὲ νάρκισσον, Μυρσίλος δὲ Λεσβιακὸς εἶδος ἄνθους. Alſo dichteriſche Blumenfreunde haben, wie die Hyakinthen aus dem Blute des Amykläers oder des Ajas, den Eppich (ἄπιον) aus dem Blute des dritten Kabiren (nach Firmicus), und vielleicht aus dem des Apis, ſo auch aus dem getödeten Linos eine Blume entſtehn laſſen, die nach Theophraſt von der Narciſſe nur durch den Namen verſchieden war. Dieſen in das Linon oder die Narciſſe verwandelten Linos oder das unbedeutende Fabelchen ſeiner Verwandlung verſteht die Anmerkung und der perſönliche Linos bleibt mit der Sage des perſönlichen Narkiſſos unvermiſcht. Da wir von der Linosblume ſonſt nichts erfahren und ohnehin Blumen und Laub, auch wenn ſie, wie z. B. die Narciſſe (ſchon bey Pamphos) mit Bezug auf ihren Namen und eine damit übereinſtimmende Dichtung in religiöſen und andern Gebräuchen auf gewiſſe Ideen anſpielen, doch immer etwas ſehr untergeordnetes und weit entfernt ſind die ihnen entſprechenden Perſonen zu vertreten, ſo kann uns hier dieſe Linosblume völlig gleichgültig ſeyn.

Nachtrag. Neue Stellen über den Linos brachten die Vaticaniſchen Scholien zum Rheſus (895), beſonders die von Pindar, worin ein Bruchſtück, vielleicht Anfang eines Threnos erkannt worden iſt, zuletzt kritiſch behandelt von Bergk in den Poet. lyr. p. 253 und von Schneidewin in der neuen Ausgabe des Diſſenſchen Pindar p. 302. Bey manchen Lücken, die durchaus nicht mit Sicherheit auszufüllen ſind, ſteht feſt, daß mehrere Muſen, vermuthlich drey (τρ), die durch den Tod ihnen entriſſenen Söhne beklagen:

ἁ μὲν ἀχέταν Λίνον αἰλινον ὑμνεῖν, ἁ δ' Ὑμέναιον
ἐν γάμοισι χροϊζόμενον . . . . . .
. . . . . ἁ δ' Ἰάλεμον . . . . . .

Die Art, wie mit dieſen dreyen Orpheus, des Oeagros Sohn, verknüpft war, läßt ſich nicht ſicher beſtimmen. Durch ἀχέταν, helltönend, durchdringlich, wird, wie Schneidewin im Rhein. Muſ.

1833 Th. 2 S. 115 bemerkt, die oben (S. 34) gegebene Erklärung der λεπταλέη φωνή im Homeriſchen Linos, die man für eine leiſe gedämpfte genommen hatte, beſtätigt. So wird dem ἠχέτα τέττιξ von Heſiodus (ἔργ. 580) und der Sappho (fr. 48 Neue) λιγυρὴ ἀοιδὴ gegeben. Mit ἀχέταν verband ich ὕμνειν, wie εὐδρακὴς λεύσσειν, εὐφεγγὴς ἰδεῖν, womit Schneidewin einverſtanden iſt, während G. Hermann und Bergk ὕμνει ſchreiben. Dieß müßte man ſo erklären, daß beym Tode des Linos die Muſe zuerſt das αἴλινον ſang, ſo daß ihm zu Ehren das Lied den Namen erhielt, wie der Jalemos von dem andern Muſenſohn. So ſagt wenigſtens der Scholiaſt bey Anführung der ganzen Stelle: ἰαλέμῳ· [τοῦτον ἔ]λεγον παρωνομάσθαι ἐπὶ τιμῇ Ἰαλέμου, τοῦ Ἀπόλλωνος καὶ Καλλιόπης· ὥς φησι Πίνδαρος. Den Apollon nennt Pindar als Vater in dieſer Stelle wenigſtens nicht. Wohl aber in einem voranſtehenden Scholion Asklepiades: Καὶ Ἀσκληπιάδης ἐν τ[οῖς] περὶ δουλ[οσύνης θεοῦ] πλείους τῆς Καλλιόπης λέγει παῖδας ἐν τούτ[οις·] Καλλιόπη γὰρ τὸν Ἀπόλλωνα μιχθέντα γεν[νῆσαι] Λίν[ον] τὸν πρεσβύτερον (für πρεσβύτατον) καὶ τρεῖς μετ' ἐκείνου, Ὑμέναιον, [Ἰάλεμον καὶ] Ὀρφέα. τῷ δὲ νεωτέρῳ (νεωτάτῳ, Orpheo) τὴν μὲν ἐπιθυμίαν [καθαρμάτων καὶ μαντ]ευμάτων ἐμπεσεῖν καὶ περὶ τὴν μουσικὴν [περιγενέσθαι] πάντων. οὐ μὴν τοιοῦτό γε πάθος [τῶν ἑτέρων] γενέσθαι. Hier ſehn wir, wie in dem Threnos, den Orpheus von den drey andern Muſenſöhnen unterſchieden, übrigens ihnen ſammt dem Orpheus die Kalliope zur Mutter gegeben, was aus einer andern bekannten Schrift deſſelben Asklepiades von dem Scholiaſten des Pindar P. 4, 313 wiederholt wird: καὶ Ἀσκληπιάδης ἐν ἕκτῳ Τραγῳδουμένων ἱστορεῖ Ἀπόλλωνος καὶ Καλλιόπης Ὑμέναιον, Ἰάλεμον, Ὀρφέα, wo Linos übergangen oder auch ausgefallen ſeyn kann. Vermuthlich hatte er jeden einzeln bey verſchiedenen alten Dichtern als Sohn der Kalliope angegeben gefunden.

Eine neue Erklärung wurde in dem Programm über die Linosklage von Prof. Laſſaulx zu Würzburg 1842 gegeben. Dieſer glaubt, ſo wie ſchon Creuzer (Symbol. Th. 2 S. 432. 2 A.) den Maneros und Linos und den Heſiodiſchen Ὀϊζύς als den erſten Ton der neugebornen Welt, den Grundton der früheſten Menſchen-

geſchichte gefaßt, ja ſchon der alte Cluver (German. ant. 1, 24 p. 206) im Linus und Zoroaſter den Adam geſehn hatte, im Linos und den ihm verwandten Geſtalten anderer Völker in letzter Inſtanz den Fall der Menſchheit ſelbſt in ihrem Urvater ausgedrückt, und im Linos insbeſondre, als der masculiniſchen Form von τὸ λῖνον, Flachs, Linnenfaden, die aber nicht bekannt iſt, *) das Menſchenloos, Lebensſchickſal, das Schickſal der urſprünglichen Menſchheit, wobey er nicht läugnen will, daß mit und neben dieſem theologiſchen Inhalt dieſe Mythen auch eine Beziehung auf die großen Kataſtrophen des Naturlebens haben, indem das religiöſe Bewußtſeyn, welches ſie erzeugt habe, in zwieſpaltige Strebungen getheilt, das Abbild ſeiner eigenen Unſeligkeit auch in dem traurigen Kreislaufe der Natur wiedererblickte. Ein Mythologe, der die Krankheit hat in jeder mythologiſchen Perſon, worauf er ſeine Augen richtet, die Sonne zu ſehen, ſtellte dieſer Hypotheſe die ſeinige entgegen, wonach die Alten im Linos und Adonis den Untergang der Sonne als einen Tod und (zugleich) als das Erſterben der Natur betrauert, wegen der neuen Verjüngung der Natur aber dem Linoslied und den Adonisfeſten auch einen heitern Gebrauch und Bedeutung gegeben hätten.

Wenn wir bey dem geſchichtlich Vorliegenden ſtehen bleiben und in der Speculation über das Bewußtſeyn der urgeſchichtlichen Menſchheit keinen feſten Ausgangspunkt erkennen, ſo iſt uns in dem Gefühl des wirklichen und bekannten Menſchen, unter den gleichfalls bekannten Umſtänden, genügende Erklärung für die dargelegten Erſcheinungen gegeben. Die Fähigkeit, das Bedürfniß das Schmerzliche zu bejammern, die allgemein ſind, äußern ſich in einfachem, einförmigem, abgeſchloſſenem Volksleben, bey klimatiſchen Verhältniſſen wie die in dem Kreiſe, wo dieſe Klagfeyern und

*) Den Linos als Gedicht bey Homer erklärt auch G. Hermann, mit Bezug auf Spitzners Excurs, als völlig unglaublich und zweifelt nicht, daß die Saite gemeynt ſey, in einem Briefe, der in den Götting. Anzeigen abgedruckt iſt 1839 S. 24 f. „Freylich könne in eigentlicher Bedeutung mit dieſem Worte nicht eine Darmſaite gemeynt ſeyn, wohl aber ein Faden. Möge nun entweder die Darmſaite metaphoriſch λῖνον genannt werden oder eine Saite aus einer andern Materie zu verſtehen ſeyn, die Worte des Dichters führen auf keinen Geſang, ſondern bloß auf das Erklingen einer Saite.“

Klaglieder vorkommen, herrſchenden ſind, natürlich ganz beſonders über die Gewalt und das Dräuen der Natur und des Todes. Wenn alles Grün verbrannt iſt und alle Flüſſe und Bäche vertrocknet ſind, die Siriushitze alles Volk niederdrückt, dann ſchmachtet es und trauert; die entſchwundne dort ſo lachende Jugend des Jahrs wird bedauert: oder die Hitze tödet viele Kinder und es wehklagen die Weiber. Die Phantaſie verwandelt die Thatſachen in Bilder der Perſonen und ſo ſtark zieht den Menſchen der Menſch an, ſo überwiegend iſt im Volk der poetiſche Sinn, daß über das gedichtete Individuum, Bormos, Hylas, Lityerſas, Skephros, Linos das eigene allgemeine Leid und Elend vergeſſen wird und die Trauer den Ausweg nimmt ſeinen Tod zu klagen. Dieß um ſo leichter als mit dem Gefühl des Erſterbens der Natur die Trauer über den Tod, der im blühenden Menſchenleben einſchreitet, ſich ſo leicht mit einander verſchmelzen und daher ſo viele im verunglückten jungen Königsſohn ihr eignes Familienleid empfinden konnten. Hundstage und Erndtezeit ſind in mehreren Formen dieſer Naturſymbolik oder ſymboliſchen Sagen angegeben. Hieran ſchließt ſich Hyakinthos, der durch Apollon den Tod erleidet an. Wenn aber Apollon den Linos tödet, ſo iſt der Begriff und die Beziehung verſchieden. Linos, den wir, wie den Jalemos, nur als den perſonificirten Klaggeſang verſtehen und als Symbol des Waſſers, des Grüns und des Lebens nicht kennen, iſt daun nur als der Kitharift gedacht, Apollon nicht als der Naturgott, ſondern als der Gott der Kithara, der ſich als ſolcher bewährt wenn die glänzendſten irdiſchen Kitharißten, wie Linos und Thamyris, ihm erliegen, ſo wie er als Orakelgott den Python, die Thrieen beſiegt. Um aber einen ſterblichen, wenn auch halbgöttlichen Kitharöden nur in Vergleich mit ihm zu bringen, iſt als Motiv übermüthiges Selbſtgefühl in dieſem, das freylich nach dem Sinn der Sage für ihn zugleich das Höchſte in der Meynung der Welt bekundet, gebraucht. Höchſt wahrſcheinlich war dieſer Zug auch ziemlich früh in die Sage von Linos aufgenommen, und es bezieht ſich darauf das Wort der Linodie (Not. 83): *Φοῖβος δὲ κότῳ σ' ἀναιρεῖ*, wie die Helikoniſche Sage bey Pauſanias (9, 29, 3) es auch ausdrücklich beſtätigt, daß Linos ſich dem Apollon gleich

geſchichte gefaßt, ja ſchon der alte Cluver (German. ant. 1, 24 p. 206) im Linus und Zoroaſter den Adam geſehn hatte, im Linos und den ihm verwandten Geſtalten anderer Völker in letzter Inſtanz den Fall der Menſchheit ſelbſt in ihrem Urvater ausgedrückt, und im Linos insbeſondre, als der masculiniſchen Form von τὸ λίνον, Flachs, Linnenfaden, die aber nicht bekannt iſt, *) das Menſchenloos, Lebensſchickſal, das Schickſal der urſprünglichen Menſchheit, wobey er nicht läugnen will, daß mit und neben dieſem theologiſchen Inhalt dieſe Mythen auch eine Beziehung auf die großen Kataſtrophen des Naturlebens haben, indem das religiöſe Bewußtſeyn, welches ſie erzeugt habe, in zwieſpaltige Strebungen getheilt, das Abbild ſeiner eigenen Unſeligkeit auch in dem traurigen Kreislaufe der Natur wiedererblickte. Ein Mythologe, der die Krankheit hat in jeder mythologiſchen Perſon, worauf er ſeine Augen richtet, die Sonne zu ſehen, ſtellte dieſer Hypotheſe die ſeinige entgegen, wonach die Alten im Linos und Adonis den Untergang der Sonne als einen Tod und (zugleich) als das Erſterben der Natur betrauert, wegen der neuen Verjüngung der Natur aber dem Linoslied und den Adonisfeſten auch einen heitern Gebrauch und Bedeutung gegeben hätten.

Wenn wir bey dem geſchichtlich Vorliegenden ſtehen bleiben und in der Speculation über das Bewußtſeyn der urgeſchichtlichen Menſchheit keinen feſten Ausgangspunkt erkennen, ſo iſt uns in dem Gefühl des wirklichen und bekannten Menſchen, unter den gleichfalls bekannten Umſtänden, genügende Erklärung für die dargelegten Erſcheinungen gegeben. Die Fähigkeit, das Bedürfniß das Schmerzliche zu bejammern, die allgemein ſind, äußern ſich in einfachem, einförmigem, abgeſchloſſenem Volksleben, bey klimatiſchen Verhältniſſen wie die in dem Kreiſe, wo dieſe Klagfeyern und

*) Den Linos als Gedicht bey Homer erklärt auch G. Hermann, mit Bezug auf Spitzners Excurs, als völlig unglaublich und zweifelt nicht, daß die Saite gemeynt ſey, in einem Briefe, der in den Götting. Anzeigen abgedruckt iſt 1839 S. 24 f. „Freylich könne in eigentlicher Bedeutung mit dieſem Worte nicht eine Darmſaite gemeynt ſeyn, wohl aber ein Faden. Möge nun entweder die Darmſaite metaphoriſch λίνον genannt werden oder eine Saite aus einer andern Materie zu verſtehen ſeyn, die Worte des Dichters führen auf keinen Geſang, ſondern bloß auf das Erklingen einer Saite.“

Klaglieder vorkommen, herrſchenden ſind, natürlich ganz beſonders über die Gewalt und das Dräuen der Natur und des Todes. Wenn alles Grün verbrannt iſt und alle Flüſſe und Bäche vertrocknet ſind, die Siriushitze alles Volk niederdrückt, dann ſchmachtet es und trauert; die entſchwundne dort ſo lachende Jugend des Jahrs wird bedauert: oder die Hitze tödet viele Kinder und es wehklagen die Weiber. Die Phantaſie verwandelt die Thatſachen in Bilder der Perſonen und ſo ſtark zieht den Menſchen der Menſch an, ſo überwiegend iſt im Volk der poetiſche Sinn, daß über das gedichtete Individuum, Bormos, Hylas, Lityerſas, Skephros, Linos das eigene allgemeine Leid und Elend vergeſſen wird und die Trauer den Ausweg nimmt ſeinen Tod zu klagen. Dieß um ſo leichter als mit dem Gefühl des Erſterbens der Natur die Trauer über den Tod, der im blühenden Menſchenleben einſchreitet, ſich ſo leicht mit einander verſchmelzen und daher ſo viele im verunglückten jungen Königsſohn ihr eignes Familienleid empfinden konnten. Hundstage und Erndtezeit ſind in mehreren Formen dieſer Naturſymbolik oder ſymboliſchen Sagen angegeben. Hieran ſchließt ſich Hyakinthos, der durch Apollon den Tod erleidet an. Wenn aber Apollon den Linos tödet, ſo iſt der Begriff und die Beziehung verſchieden. Linos, den wir, wie den Jalemos, nur als den perſonificirten Klaggeſang verſtehen und als Symbol des Waſſers, des Grüns und des Lebens nicht kennen, iſt dann nur als der Kitariſt gedacht, Apollon nicht als der Naturgott, ſondern als der Gott der Kithara, der ſich als ſolcher bewährt wenn die glänzendſten irdiſchen Kitariſten, wie Linos und Thamyris, ihm erliegen, ſo wie er als Orakelgott den Python, die Thrieen beſiegt. Um aber einen ſterblichen, wenn auch halbgöttlichen Kitaröden nur in Vergleich mit ihm zu bringen, iſt als Motiv übermüthiges Selbſtgefühl in dieſem, das freylich nach dem Sinn der Sage für ihn zugleich das Höchſte in der Meynung der Welt bekundet, gebraucht. Höchſt wahrſcheinlich war dieſer Zug auch ziemlich früh in die Sage von Linos aufgenommen, und es bezieht ſich darauf das Wort der Linodie (Not. 83): Φοῖβος δὲ κότῳ σ' ἀναιρεῖ, wie die Helikoniſche Sage bey Pauſanias (9, 29, 3) es auch ausdrücklich beſtätigt, daß Linos ſich dem Apollon gleich

geſtellt habe. Dann iſt der Wettſtreit auch auf den Kinyras oder Gingras übergetragen worden (Eustath. Il. 2, 20). Darum konnte ich nicht der Meynung O. Müllers ſeyn, der den Tod des Linos durch Apollon auf den Gegenſatz der Apolliniſch ſtrengen und ruhigen Muſik gegen das Linoslied bezieht (Dorer Buch 2, 8, 12) und ſogar in dem Todſchlag des Linos durch Herakles nur eine Wiederholung derſelben Antipathie des Apollon durch den Vollſtrecker ſeines Willens ſah (B. 4, 11, 10). Im Streit des Apollon und Marſyas ſind Inſtrument und verſchiedner Geiſt der Muſik verſtanden; von einer ſolchen Stellung des alten nationalen Linos, des allgemeinen menſchlichen Schmerzlauts, ähnlich wie Jalemos, iſt keine Rede. Vielmehr klagt nach einigen Dichtern Apollon ſelbſt ſeinen Sohn und ſingt auch ſonſt das αἴλινον, wiewohl in ſeinem Munde die Klage ſelbſt ſich in bloßen Wohllaut auflöſt. Dieſe beyden Dinge, Linos iſt der Sohn des Apollon, wie die Urheber der Muſik überhaupt, und Linos wird von Apollon getödet, waren ohne alle Rückſicht auf einander geſetzt, eigentlich widerſprechend, aber nach der Toleranz und Biegſamkeit des alten Mythus dennoch auch wieder leicht zu vereinbaren. Wichtiger iſt der Widerſpruch, worin meine Abhandlung ſich befindet mit der ſpäteren Geſch. der Hellen. Dichtkunſt von Ulrici 1, 118. 130 f. 141. 159), welche den Linos als Vorbild des Heſiodus an die Spitze des einen Hauptzweigs älteſter Poeſie ſetzt, den ſie übrigens auch (S. 142) als eine wirkliche Perſon hinſtellt, als einen, der ohne Zweifel ſelbſt threnetiſche Geſänge ſang. Als Sohn der Kalliope ſetzte Heſiodus ohne Zweifel den Linos, ſo wie die Späteren thun, unter die Thrakiſchen Sänger. Aber er nennt ihn nicht einen Weiſen, aller Weisheit kundig, was dann einen Lehrdichter bedeuten ſoll, da die παντοία σοφία nach dem Zeugniß des Clemens allerley Künſte anzeigt, wie Muſik und Ackerbau ſind, die wir nach den vorliegenden Umſtänden vermuthen müſſen. Aber hätte es dieſer Heſiodus auch anders gemeynt, ſo müßte dieß als bloße Vorſtellung gelten, wonach er den Erfinder des Klaggeſangs zu einem weisheitsvollen Dichter erhoben hätte, da ſo gar nichts vorliegt, wonach ſich für uns die Verhältniſſe der älteſten Poeſie nach alter Ueberlieferung ſo darſtellen wie Ulrici annimmt, während über

die Arten der Poeſie des Orpheus, Muſäos, Eumolpos, beſonders von Ariſtophanes und Platon an, ſo viele im Weſentlichen übereinſtimmende Zeugniſſe vorliegen. Nach dieſen aber richtet ſich auch die ſchlechte Art der ſpäteren Gelehrſamkeit, welche dem Linos gewiſſe Schriften beylegt ohne auf den Heſiodus dabey einige Rückſicht zu nehmen.

Der Elegos.

Fr. Oſanns Beyträge zur Griechiſchen und Römiſchen Litteraturgeſchichte. Erſter Band 1835. Ueber Entſtehung und Weſen der Elegie S. 3—29. *)

Der Vf. glaubt der Vorrede zufolge, daß „die Ausſicht auf eine genügende Anſchauung des innern Organismus des edelſten Gewächſes, das der menſchliche Geiſt emporgetrieben, noch fern ſey; daß eine Geſchichte der innern Entwicklung, welche die Litteratur der Griechen und Römer durchlaufen, — für jetzt noch jedem Verſuche ſelbſt des Befähigteſten widerſtrebe.“ Die Aufgabe der jetzigen Zeit ſcheint ihm darauf ſich beſchränken zu müſſen, „theils den unermeßlichen und hier und da ſelbſt noch rohen Stoff zu erfaſſen, zu ordnen, durchzuarbeiten, theils die gewonnenen Reſultate in ihren wechſelſeitigen Beziehungen zu erkennen und durch Zuſammenſtellung des Verwandten einen Verſuch zur Gruppirung einzelner Figuren zu einem Ganzen zu machen.“ Ich bin dieſer Meynung nicht, ſondern glaube, daß in dieſer Zeit, ſo viel auch noch im Einzelnen zu erforſchen und zu erörtern übrig bleibt, die Aufgabe reif und die Anforderung dringend ſey, zur zuſammenhängenden Geſchichte aller Hauptarten der alten Litteratur aus dem innerſten Grund heraus zu ſtreben und zu ſchreiten: nur möge es Niemand unternehmen, der nicht eben jene Zweifel wohl zu würdigen im Stande iſt. Auch geſtehe ich in Hinſicht der Ausführung einzelner Beyträge nicht ganz die Grundſätze unterſchrei-

*) Rheiniſches Muſeum f. Philol. 1836 S. 424—37.

ben zu können, welche die Vorrede ausspricht, insbesondre nach der Art wie sie in den Beyträgen angewandt sind. Hr. Osann fordert mit Recht möglichst genaue Erwägung aller einzelnen Momente eines Gegenstandes, um der Begründung Sicherheit bis zur Ueberzeugung des Lesers zu verschaffen. Wenn er aber annimmt, daß dieser Zweck „nur durch Vorlage der vollständigsten Berichterstattung erreicht werden könne, die den Leser in Stand setze die Beweisführung mit seinem eignen Urtheil in alle einzelne Theile der Untersuchung zu verfolgen," so fragt sich, ob nicht bey geringerer Ausführlichkeit, besonders auch in der Auseinandersetzung, die bey der großen Gleichförmigkeit, zu welcher die Behandlung unzähliger Einzelnheiten nach dem jetzigen Stande der Litteratur gebracht ist, leicht in das Schleppende übergeht, durch Auslassung oder Zusammenziehung vieler Nebenerörterungen und vieler Widerlegungen unbedeutender Erklärungen und Urtheile die Untersuchungen an überzeugender Kraft, Faßlichkeit, Uebersichtlichkeit, Verhältniß und eigentlicher Vollendung nur gewinnen würden.

Die Frage, durch welche Mittelglieder die Kluft zwischen dem Epos und der Lyrik ausgefüllt worden sey, auf welche Weise diese sich aus jenem entwickelt habe, da in einem organischen Zusammenhange sich beyde gefunden haben müßten, hat auch Hrn. Osann ernstlich beschäftigt. Der Hymnus könne als das Uebergangsglied nicht gelten, der vielmehr nach seinen epischen Elementen dem Homerischen Epos vorausgegangen sey. Da die lyrischen Elemente, die im Homer zufällig berührt werden, nach ihrem innern und äußern Charakter nicht bekannt seyen, eine Analogie der späteren lyrischen Ausbildung mit ihnen also nicht behauptet werden könne, so sey die eigentliche Aufgabe, die nicht klar ins Auge gefaßt worden, nachzuweisen, „wie sich die älteste uns bekannte Form der Lyrik, die wir in der Elegie haben, aus gewissen Prämissen eben nur auf diese Weise, und zwar auf einem organischen Wege herausgebildet habe." Bey dieser Untersuchung geht Hr. Osann nicht, wie man erwartet hätte, von Fr. Schlegel aus, der in Bezug auf die Griechische Poesie sie vorzüglich angeregt hat, sondern von denen, die nach ihm darüber gesprochen. Ohne hier auf das Wesen des Organischen, worin die Theile

gleich urſprünglich enthalten ſind, ſo daß deren Ableitung aus einander, einſeitig, verwehrt iſt, auf die Fragen über lyriſche und epiſche Elemente in der Bildung von Göttern oder einer Naturmythologie, über den nothwendigen Durchgang des einigermaßen epiſch zu nennenden Hymnus durch die Heldenpoeſie, über die im Fortſchritte zunehmende Selbſtändigkeit des einen und des andern Elements einzugehn, kann ich doch die geſtellte Aufgabe, ſtreng genommen, nicht anerkennen. Eine Vermuthung über Bildung und Entwicklung rhythmiſcher Formen iſt erlaubt; eigentlich nachzuweiſen aber iſt die Entſtehung natürlicher Gebilde nicht. [1]) Die des elegiſchen Diſtichon iſt nachweisbar bis auf die Verbindung eines Hexameter mit einem Pentameter; die des Pentameter aber ſteht iſolirt und der Verſuch ihn aus dem Hexameter abzuleiten iſt ſchon darum verkehrt, weil wir die Sylbenmaſſe der früheren Volkslieder, namentlich der im Homer vorkommenden, als Päan, Linos, Threnos, Parthenien der Artemis (Il. 16, 182) nicht kennen. Um nun die „unbeantwortet gebliebene Hauptfrage, durch welchen Proceß der Entwicklung jene Keime, wenn deren vorhanden, ſich ausſcheiden und ein Gewächs hervortreiben konnten, welches ſeiner Eigenthümlichkeit nach ſelbſtändig und mit der Homeriſchen Poeſie bis auf einen gewiſſen Grad ſogar im Widerſpruche ſteht," zu beantworten, um „einen Anknüpfungspunkt" für die lyriſche Poeſie zu finden, um zu erklären, „wie das Charakteriſtiſche der elegiſchen Poeſie, die metriſche Form des Diſtichon entſtanden ſey," glaubt der Vf. ſich „in den Mittelpunkt der Erſcheinung ſelbſt verſetzen und durch genaue Ermittelung der Zeitumſtände die Bedingungen, an welche ſich die Ausbildung dieſer poetiſchen Gattung anknüpft, herausfinden zu müſſen." Demnach aber vermuthet er, daß das elegiſche Diſtichon, als ein urſprünglich, wie man auch über die Entſtehung des Pentameter denke, geſchloſſenes Ganzes, ſeine erſte Beſtimmung gehabt habe zum Grabepigramm. Der Gebrauch der Epigrammatik ſey uralt, die Schreibkunſt ſelbſt durch die Inſchriften unter den Griechen vornehmlichſt gefördert worden, wie man

1) „Alles Werden in der Natur, vorzüglich aber das organiſche und lebendige, entzieht ſich unſerer Beobachtung." W. v. Humboldt über die Kawiſprache S. XLIX.

öfter gesagt hat; und die elegische Gattung für die älteste zu halten, berechtige theils die Natürlichkeit des Bedürfnisses, theils die uralte Heiligkeit der Sitte selbst. In der einen von beyden Stellen der Ilias, wo Grabstelen vorkommen, nemlich 11, 371, vermuthet der Vf. Schrift: aber wir errathen den Grund dazu nicht. Wie groß ist der Unterschied zwischen einem Grabsteine, selbst mit dem Namen, und einem Gedicht: das Monument ist seiner Natur nach eine stumme Poesie. Zuerst möge in einem Hexameter Lob, Wunsch oder Abschiedswort eingeschlossen worden seyn: „der Fortschritt aber vom einfachen heroischen Verse zum elegischen Distichon ist um so natürlicher als dieses für diesen Zweck seiner geschlossenen Abrundung wegen besonders geeignet befunden werden mußte, und die Zusammenfügung dieser beyden Rhythmen ist um so begreiflicher, als beyde offenbar derselben rhythmischen Urgattung angehörten. Hiebey bleibt aber die Entstehung des Pentameter an sich immer noch unerklärt und kaum trauen wir uns einen Versuch zur Lösung dieses verzweifelten Problems zu machen." Man sieht, daß der Vf. als von etwas Ausgemachtem davon ausgeht, das elegische Distichon sey von Anfang nothwendig ein Gedicht für sich, zum Ganzen abgeschlossen, gewesen. Aber es ist dieß so wenig ausgemacht als daß von Anfang nur einzelne Hexameter, zu irgend einem Gebrauche, gemacht worden seyen. Nach dieser Annahme fragt er, was konnte in dem Raum von zwey Versen eingeschlossen seyn? und er glaubt, daß „unwillkürliche Ausbrüche lyrischer Empfindungen die theils zu enge, theils auch zu bestimmte Form des Distichon nicht ertragen konnte, wenn wir überhaupt annehmen wollten, daß dergleichen Aeußerungen des Gefühls für eine poetische Darstellung die nöthige Reife und Klarheit bereits gewonnen hatten." Ich muß gestehn, daß auch diese Gründe mir nicht überzeugend, der beygefügte Zweifel fast unverständlich ist. Warum sollte nicht eine Todtenklage in wenigen kurz gefaßten Gedanken abgeschlossen werden? Bestand sie in einem einzigen Distichon, so wurde dieß durch Wiederholung zum langen Liede. Wie lang sollen wir uns denn etwa in Worten den Linos denken? Der Gnome, die im einzelnen Distichon Raum fand, wird abgesprochen es erzeugt zu haben, mit Recht in so

fern als die Gome überhaupt gewiß immer nur schon vorhandene Formen aufgenommen hat; mit Unrecht aber in so fern sie schon zu viel Reflexion voraussetze und später fallen soll als die Elegie (S. 17), indem der Verfasser selbst im Homer, der doch von fertigen Gnomen durchwebt ist, nach gnomischen Elementen vergeblich suchte" (S. 28.) Der feine Sinn der Hellenen ist auch darin zu erkennen, daß sie die Form des Grablieds auch auf die Grabschrift anwandten, wegen des Anklangs auf das Gefühl bey der Leichenfeyer, welches bey der Setzung des Denkmals verweht ist, so daß die Grabschrift im Allgemeinen ein ruhiger Ausdruck von Umständen und wenig lyrisch ist. Für den Grabgesang mußte eine Form da seyn ehe man eine Versart für den Grabstein denken konnte. Die also hätte man anzuwenden verschmäht, diese hätte auch kein späterer Dichter beybehalten: sondern dagegen für den Ausdruck des Schmerzes die Form gewählt, worin man Namen, Verwandtschaft und etwa Eigenschaften auszudrücken pflegte, und die man zu diesem Ende zuerst erfunden hatte. Wenn ich an der einfachen Erklärung des alten Souchay festhalte, in einer einfachen Sache, die gar sehr verwickelt worden ist, so suche ich dafür noch einen besondern Grund gerade in dem Wort ἔλεγος selbst auf, welches meinen mündlichen Auseinandersetzungen entgegengestellt worden ist, einen Grund, der mir so entscheidend vorkommt als irgend ein einzelnes Document nur je seyn könnte. Mit Recht verwirft Hr. Osann (S. 11 f.) die Ableitung von ἔλεος, welche außer mehreren Gelehrten unserer Zeit manche Grammatiker aufstellten (Drac. de metris p. 161. Etym. Gud. v. ἐλεγεία, Bekker. Anecd. Gr. p. 750); die des Didymos von ἔ ἔ λέγειν sey nur eine Meynung, weil wir den daraus folgenden Inhalt nicht als die ursprüngliche Art Elegie historisch nachweisen können. Diese Nachweisung würde ein Nebenbeweis seyn; eine sichre Wortbedeutung ist in vielen Fällen auch für sich allein beweisend genug; und auf Erforschung der Alterthümer dürfte man sich ohne das Grubenlicht der Sprache kaum einlassen. Bach wendet ein, daß die Bildung des Worts ἔλογος seyn müßte und behauptet darum, daß ἔλεγος „ein einfaches, aus einer Wurzel und einer Ableitungssylbe bestehendes, durchaus kein aus zwey Wurzeln zusammenge-

ſetztes ſey." Die Ricmeriſche Ableitung von ἄλγω, ἔλγος, iſt doch zu wunderlich. Auch aus ἐλελεῦ, ἐλε, wie Paſſow meynt, konnte nicht ἔλεγος werden, ſondern erſt von ἐλελίζω ἐλελιγμός, wie ἰύγμός. Ich ſehe in dem Worte die Formel ἔ λέγε, welche zum Subſtantiv, wie weit früher λί λί und nachher (auf Vaſen Εὔοια, Euia) das εὐοῖ ſogar zur Perſon erhoben worden, nicht anders wie der ἴουλος der Demeter von dem Rufe πλεῖστον οὖλον ἴει, ἴουλον ἴει (Athen. 14 p. 618), die φιληλιὰς von φίλε ἥλιε (Athen. l. c.), wie die Jobacchen von dem Refrain ἰὼ Βάκχε gebildet ſind, der ἰήλεμος von ἰὴ ἐλε. Da Perſonificationen der verſchiedenſten Art dem Geiſte des Griechiſchen Volks in den älteren Zeiten ſo ganz eigenthümlich ſind, ſo erregt die Subſtantivirung des λί und des ἔ λέγε nicht das mindeſte Befremden. Wenn dieſe Analogie und die Wurzelſylbe λεγ ſchwerlich täuſchen können, ſo iſt in dem alten Homeriſchen Threnos Grund gegeben, ſich die Formel näher erklären zu können. Die θρήνων ἔξαρχοι ſingen, ἐπὶ δὲ στέναχοντο γυναῖκες (die Nereiden ſchlagen ſich dabey alle die Bruſt indem Thetis die ἔξαρχος γόοιο iſt, Il. 18, 50), auch Andromache ſtimmt die Klage an, ἦρχε γόοιο, dann Hekabe, Helena, und wie jede geendigt, ἐπὶ δὲ στενάχοντα γυναῖκες, oder γόον δ' ἀλίαστον ὄρινεν, oder ἐπὶ δ' ἔστενε δῆμος ἀπείρων. Alſo ein Wechſel war des Klaggeſangs und des Klaggeſchreys: das Klaggeſchrey aber iſt bey den Tragikern ἔ ἔ ἔ ἔ ἔ. Sehr natürlich nun denkt man ſich zum Schluſſe der Klagrede den Uebergang ἔ λέγε. Dieſe Aufforderung aber mußte faſt nothwendig wiederholt werden und da der Aufruf ἔ λέγε ganz zweckmäßig und wahrſcheinlich in den Laut ἔ zurückgieng und darin, lang aushaltend, ſchloß, wie io Hymen, Hymenaee io, ſo ergiebt ſich zugleich auf dieſem Wege wie von ſelbſt die Formel der Vorſänger zwiſchen den Parthieen des Lobgeſangs und dem Klaggeſchrey, die alsdann Alle wiederholen und ſich einander gegenſeitig zuſingen, das Epiphonem, wovon die Scholien reden (ſ. über den epiſchen Cyclus S. 374):

ε̄ λέγε, ε̄ λέγε ε̄,

als der mögliche Urſprung der Form des Pentameter. [2]) Das ἔ verlängert ſich im Daktylus wie in αἴλινον, wie bey Simonides:

αἴ αἴ νοῦσε βαρεῖα und αἴ bey Bion, und behält die Kürze im Substantiv. Die Formel, die wir zur Erklärung der Wortform bedürfen und anzunehmen durch ähnliche Substantiva berechtigt sind, erhält eine Bestätigung durch die im Agamemnon, die ihrerseits sich so gewissermaßen erst erklärt:

αἴλινον, αἴλινον εἰπέ.

Daß der Rhythmus des angegebenen Ephymnion und des Pentameter oder des ἔλεγεῖον, wie er auch einzeln genannt wurde (Santen. ad Terentian. p. 311), einen besonders klagenden Ausdruck habe, bemerken schon die Alten, Didymus, Terentianus (de metr. p. 2422, Isid. 1, 38, 14 vgl. Francke Callin. p. 16). Didymos nennt sehr schön (Etym. Gud. v. ἔλεγος) den Pentameter mitaushauchend, miterlöschend (mit dem Todten), was entstellt im Etym. M. v. ἐλεγεῖα und am rohesten von einem Scholiasten des Dionysius Thrax (Bekker Anecd. l. c.) wiedergegeben wird. Diese Vergleichung geht tiefer als die Herdersche, wonach bey Kallinos der Pentameter sich wie eine Heldin dem Helden vermält, oder als die Schillerische vom Springquell. Hr. Osann (S. 15) sieht in dem elegischen Distichon einen genommenen Anlauf mit natürlichem Rück- oder Ablauf oder einen in sich zurückkehrenden Kreislauf. Da das Ephymnion des Threnos ein Symbol der Klage abgab, so diente es, indem daraus der Pentameter gebildet wurde, durch regelmäßige Abwechselung aber mit dem Herameter Maß und Haltung hinzukam, sehr wohl zu der Klagrede, zum wehmüthigen Ausdruck des Lobes der Verstorbenen, welches zum Threnos gehört (Aristokles π. ποιητικῆς b. Ammon. ἐπικήδειον p. 54), des Schmerzes über ihren Verlust und des Andenkens an sie, so wie nachher zu Liedern der Sehnsucht und Unruhe der Liebe. Hr. O.

2) G. Hermann in einem Extemporalia betitelten Aufsatz in der Zeitschr. für Alterthumswiss. 1836 S. 531 verändert an dieser Erklärung nur die Formel, aus der als dem hinteren Theil des Pentameters ἔλεγος herzuleiten sey, in ἔ ἔ λέγ' ἔ ἔ λέγε. Vgl. J. Cäsar de carminis Graecorum elegiaci origine et notione Marburgi 1837 p. 14. 27. 76. N. Bach Hist crit. poesis Graecorum eleg. Fuldae 1840 p. 8. 13. Auch Schwenck heißt diese Ableitung gut in der Hall. Litt. Zeit. 1840 Febr. S. 215, und L. Dindorf in der Pariser Ausg. des Thes. l. Gr. v. ἔλεγος p. 699 fügt den Beyspielen der ähnlich aus Formeln gebildeten Wörter den Βαχχίβαχχος, Gott und Gesang, hinzu.

kommt ſelbſt (S. 33) auf den Gedanken, daß das Urſchema des Threnos, weil es nothwendig ganz einfach geweſen ſey, in einer daktyliſchen Penthemimeris beſtanden habe, die er „mit ſonſtigen Reihen verbunden ſich als einen am Ende bedeutungsvoll wiederholten Schluß" vorſtellt. Hierdurch aber thut er ſeiner eignen Erklärung, daß nur die Enge des Grabſteines das Diſtichon, und alſo doch auch den Pentameter habe eingeben können, offenbar Eintrag. Bey der unſrigen, wonach der Pentameter aus dem Threnos ſelbſt hervorgeht und die älteſte Elegie threnetiſch war, kommt die übereinſtimmende, zwar gewiß auch nur auf innern Gründen beruhende Behauptung der Grammatiker in Betracht, welche die Elegie von der Trauer um Verſtorbene herleiten, eines Didymos (Etym. M. v. ἐλεγεία) und Proklos (Chrestom. Etym. M. v. ἔλεγος), des Orion (p. 58), Pollux (3, 101), Drakon (p. 161) und derjenigen, welche Horatius (A. P. 75) und Ovidius (Amor. 3, 9, 3, Heroid. 15, 7) im Auge hatten, und bis herab auf Iſidor, Plotius (p. 2634, wo ἔ ἔ sonat für esset sonat richtig emendirt wurde), Tzetzes (Proleg. ad Lyc. p. 257) und Moſchopulos (Opusc. p. 48.) Mit dem Linos von Chalkis, der in Euböa den Threnos erfunden, [3]) hängt die dunkle Sage bey Suid. und Etym. M. v. ἐλεγαίνειν zuſammen, daß das elegiſche Sylbenmaß von Theokles dem Narier oder Eretrier den Namen habe; denn daß der Theokles, welcher mit Chalkidiern nach Thukydides 6, 3 Naros ſtiftete, zu verſtehn ſey, iſt bey dem Zuſammentreffen der beyden Namen Νάξιος ἢ Ἐρετριεύς mit Chalkidiern und Naros bey Thukydides kaum zu bezweifeln. Das ἐλεγαίνειν des Theokles aber, wobey er zuerſt dieß Sylbenmaß ausgeſprochen haben ſoll, wird nicht als Klage genommen; ſondern er that es μανείς, und die Sache wird angeführt zu der Gloſſe ἐλεγαίνειν, τὸ παραφρονεῖν. Vielleicht hieng es ſo zuſammen, daß ein eigentliches ἐλεγαίνειν, ein großer Trauerfall des Theokles und eine Elegie darauf bekannt waren, und zugleich daß der Mann außer ſich gekommen ſey in Verzweiflung des Schmerzes. Nun iſt es zwar abſurd genug von ἐλεγαίνειν in der Bedeutung des Wahnſinns das ἐλεγεῖον

3) Ueber den Linos Not. 76.

herzuleiten, indem Theokles seinen Wahnsinn darin ausgesprochen habe: die Sache an sich, die so verdreht worden, kann dadurch nicht verlieren und daß sie auf altem und gutem Zeugnisse beruhe, kann man sogar aus der Verdrehung schließen: eine reine Erdichtung zur Erklärung des Wortes würde ganz anders aussehen. [4]) Allgemein bekannt ist ferner die uralte Verbindung der Flöte gerade mit dem Elegeion und die Flötenmusik ist von Anfang so entschieden threnetisch, daß eine eigne Legende über Midas ersonnen wurde um zu erklären, wie dieselbe nachher auch zum Gebrauche bey den Opfern übergegangen sey. (So ist Suidas v. ἔλεγος, Eustath. p. 1372, 27 zu verstehen.) Artemidor 1, 58 αὐλεῖν, καὶ Πυθικοῖς αὐλοῖς, πένθος σημαίνει. Lucian de luctu 19 ἡ πρὸς αὐλὸν αὕτη στερνοτυπία. Daher ἄλυροι ἔλεγοι, Iphig. T. 144, ἄλυρον ἔλεγον Helen. 186. Solon und Theognis nennen ihre dem Vers, aber nicht dem Inhalte nach elegischen Gedichte ἔπη, nicht ἐλέγους, so noch Herodot (5, 13) und Plutarch (Sol. 26) die Solonischen, und doch war die Anwendung der elegischen Form schon seit Asios und Archilochos zur leichten und scherzhaften Darstellung, seit Kallinos zum Kriegsliede, seit Simonides von Amorgos wahrscheinlich zum Historischen, seit Mimnermos zum Liebesgedichte, insbesondere aber zur Lehre und Mahnung im öffentlichen und Privatleben so allgemein geworden, daß man erwarten dürfte sie, wie später geschah (die ersten Beyspiele bey Platon, Thukydides, Aristoteles Poet. c. 1, τοὺς μὲν ἐλεγειοποιούς, τοὺς δὲ ἐποποιούς), auch allgemein von den verschiedenen in ihr geschriebenen Gedichten gebraucht zu sehen. Nur um die dem Worte noch zu sehr anklebende früheste Bedeutung auszuschließen, die Verwechselung mit ἔλεγος zu meiden, scheint ἔπη gesagt worden zu seyn. Ἔλεγος hingegen nennt Aristophanes das

4) Santen ad Terentian. p. 268 möchte sehr willkürlich den Theokles für eine Erdichtung der Grammatker nehmen. Was im Etym. M. v. ἀσελγαίνειν von zwey Personen Namens Ἐλεγηΐς angeführt wird, so wie daß ἐλεγαίνειν auch ἀκολασταίνειν bedeute, weßhalb auch eine der Prötiden Ἐλέγη bey Aelian V. H. 3, 42 genannt wird, scheint anzudeuten, daß der Name verächtlich auf Flötenmädchen zielt. So soll ein Dämon Gingron (von der Phönizischen Flöte) dem Ares bey der Buhlschaft mit Aphrodite behülflich seyn. Eustathius Odyss. 8, 302. Wenigstens ist die Erklärung des Eustathius zu 20, 8 nicht zulässig.

Geflöte der Nachtigall, Euripides wiederholt das Klaglied überhaupt; so auch Apollonius; der Arkader Echembrotos Ol. 48 aber, in dem jetzt mit Recht als ächt allgemein angenommenen Epigramme (Thiersch Act. Monac. 3, 585), nennt ἐλέγους seine ἐλεγεῖα, die nach den Worten des Pausanias (10, 7, 3) zu beurtheilen sind: ἡ αὐλῳδία μελέτη τε ἦν αὐλῶν τὰ σκυθρωπότατα, καὶ ἐλεγεῖα καὶ θρῆνοι προσαδόμενα τοῖς αὐλοῖς. Klonas, um Ol. 20, soll einen aulodischen Nomos ἔλεγοι genannt haben (Plut. de mus.) und wegen des Echembrotos hieran zu zweifeln ist kein Grund, wenn man die Sachverhältnisse überhaupt betrachtet. Olympos, auch ein ποιητὴς μελῶν καὶ ἐλεγείων (Suid.), so wie Echembrotos, ist bekannt durch epitymbische, durch threnetische Nomen; auch von den Grammatikern wird allgemein ἔλεγος als ein zur Flöte gesungner Threnos erklärt. Das älteste Beyspiel eines solchen Threnos stellt uns schon Archilochos dar. Trennt man diese Thatsachen von dem Worte, nach seiner wirklichen Bedeutung, so entsteht ein starker Widerspruch, eine Erscheinung, die zu zwey sehr verschiedenen, aber gleich unbefriedigenden Auflösungen geführt hat.

Bach, welcher in einer Abhandlung über Ursprung und Natur der elegischen Poesie in der Schulzeitung 1829 St. 133—136 die Bedeutung von ἔλεγος als Klage- oder Trauerlied und die der abgeleiteten Wörter ἐλεγεῖον, ἐλεγεία, von der bloßen metrischen Form, ohne allen Unterschied des Inhalts, nach J. V. Francke, sorgfältig entwickelt hat, *) kommt noch in seinem Programme de lugubri Graecorum elegia Spec. I Vratisl. 1835 (worin er die Gedichte und Bruchstücke des Archilochos von der elegischen Versart zusammenstellt und erklärt) darauf zurück, daß zwischen ἔλεγος und ἐλεγεῖον kein Zusammenhang sey. Iam ἐλέγων, sagt er, quale

*) Ausnahme ist Callim. Fr. 121 an die Chariten:

Ἕλλατε νῦν, ἐλέγοισι δ' ἐνιψήσασθε λιπώσας
χεῖρας.

Dennoch ist zuzugeben, daß zum Titel des Theognis Elegi, vermuthlich nach Platon, der ihn als ἐλεγεῖα citirt, wenig paßt, indem der Gebrauch Ovids (A. A. 3, 344) (das Horazische neu miserabiles decantes elegos fällt eher auf die andre Seite) und eines und des andern Römischen Grammatikers den Griechischen Sprachgebrauch nicht überwiegen kann.

principio fuerit metrum, nemo hodie ad liquidum perduxerit: *ἐλεγεῖον* vero est distichum ex hexametro heroico et pentametro dactylico semet invicem excipientibus compositum. Neque de *elegis* istis antiquissimo iam tempore *θρήνων* instar in funeribus praecipue cantari solitis (Hom. Il. 23, 721) accuratius hoc loco disputandum nobis proposuimus, sed de *elegia* distichis inclusa. Um aber zu erklären wie es gekommen ſey, daß *ἐλεγεῖον* die Grundbedeutung von *ἔλεγος* aufgegeben habe, verfällt der Vf. auf dieſelbe Auskunft hinſichtlich des Namens, die Oſann in Bezug auf die Versform entwickelt hat, und welche dieſer ſchon von Schneider angedeutet fand (S. 19.) Iam ut alia carmina in laudem defunctorum hominum condita taceamus, Graeci in sepulcris lapides erigere iisque epigrammata inscribere solebant, et quoniam animi sententiam aut aegritudinem paucis plerumque verbis exprimebant atque disticho potissimum includebant, quale iam Archilocho adscribitur *ἐπιτύμβιον*, hoc ipsum distichum, doloris quasi interpretationem, respicientes ad primitivam vocis *ἔλεγος* significationem vocabant *ἐλεγεῖον*, quod quidem ad inscriptiones sepulcrales relatum idem denotari atque *ἐπιχήδειον* docet Plutarchus Pelopid. c. 1. — Accedit testis paulo etiam disertior Draco Stratonicensis de metris p. 161: *Τὸ ἐλεγεῖον μέτρον παρωνόμασται ἀπὸ τοῦ ἐλέγου, ὃ σημαίνει παρ' Ἀττικοῖς τὸν θρῆνον. — εἰώθασι γὰρ χρῆσθαι τούτῳ ἔν τε θρήνοις ἐπιταφίοις καὶ ἐπιγράμμασι.* Sic paulatim usu venisse videtur ut distichum qualicunque sententiae adstrictum vocaretur *ἐλεγεῖον*, quemadmodum Thuc. 1, 132 epigramma anathematicum simpliciter appellavit *ἐλεγεῖον*. Plutarch beweiſt nichts als was keines Beweiſes bedarf, daß die Grabſchrift unter den Begriff des Trauergedichts fällt; dieß gilt aber von der herametriſchen, von der jambiſchen und trochäiſchen eben ſo wohl als von der elegiſchen. Drakon hingegen beweiſt gerade das Gegentheil, indem die *θρῆνοι ἐπιτάφιοι* den Epigrammen vorangeſtellt ſind, worin der Sinn liegt, daß das Sylbenmaß von jenen auf dieſe übergetragen worden ſey, wie andre ausdrücklich ſagen, *) und wie wir auch oben aus allgemeinen Gründen vermuthet haben. Proklos aber (der Grammatiker) und Orion, durch welche Bach ſeine Conjectur beſonders

zu unterſtützen glaubt, erwähnen nicht einmal der Epigramme, ſondern erklären ἔλεγος geradezu für θρῆνος, nur in der Etymologie irrend: τοὺς γὰρ τετελευτηκότας δι' αὐτοῦ εὐλόγουν, διὰ τὸ δι' αὐτοῦ τοῦ θρήνου εὖ λέγειν τοὺς κατοιχομένους. Eben ſo Demoleon περὶ μέτρων im Etym. Gud. v. ἐλεγεία. Orion ſchreibt dieß dem Didymos περὶ ποιητῶν zu, aus welchem auch ἔ λεγειν (ſtatt εὖ) bey Schol. Ariſtoph. Av. 217, Suid v. ἔλεγος geſchöpft iſt. Beyde Erklärungen hat auch das Etym. M. v. ἔλεγος neben einander. Aber möchte auch Drakon und mancher andere Grammatiker dem Zuſammenhange, welcher hier angenommen wird, günſtig ſeyn, ſo möchte dennoch der Verf. bey unbefangener Prüfung ſchwerlich den Satz feſthalten, daß ἐλεγεῖον, ein Ausdruck der Form, keineswegs darum von dem ἔλεγος unmittelbar abgeleitet worden ſey, weil im ἔλεγος oder θρῆνος dieſe Form zuerſt angewandt und am meiſten berühmt worden war, und daß ſie nicht abgeleitet ſeyn würde wenn es nicht erſt Grabſchriften von elegiſchem Inhalte gegeben hätte. Von dem ἔλεγος die elegiſche Form zu trennen iſt nicht weniger als wenn man ſagen wollte, der urſprüngliche Vers der eigentlichen Jamben ſey nicht der Jamb geweſen, ſondern dieſer ſey unbekannt, der jambiſche Vers aber, den wir ſpäter ungefähr eben ſo vielfach als das elegiſche Sylbenmaß angewandt ſehen und gleich in ſeiner erſten Erſcheinung zum Jambiſchen oder Satyriſchen gebraucht finden, verdanke es nicht dieſem Inhalte, ſondern irgend einem Zufalle, daß er Jamb genannt werde: oder als wenn wir den Päoniſchen oder Bacchiſchen Rhythmen einen andern Urſprung als in den Hymnen und Chören der Götter, welche die Namen ausdrücken, aufſuchen

*) Schol. Plat. de rep. 2 p. 368 a. Ἐλεγεῖα, ᾠδαί, θρῆνοι ἢ μῦθοι. ἔνθεν καὶ τὰ ἐπιτάφια ποιήματα ἐλεγεῖα καλοῦνται. Hesych. Ἔλεγοι, μῦθοι, ᾠδαί, θρῆνοι. ἔνθεν καὶ ἐλεγεῖα τὰ ἐπιτάφια ποιήματα. (Die Emendationen von Francke Callin. p. 51 ſind unnöthig und widerwärtig.) Inſofern iſt es auch conſequent, daß ἐλεγεῖον, obgleich ſonſt auch ein Epigramm oder Gedicht in dieſem Versmaße, für ἐλεγεῖα (wie ἴαμβος für ἴαμβοι, die Emendationen, wodurch Francke p. 55 ff. die ſämmtlichen Beyſpiele wegſchafft, ſind durchaus willkürlich und verwerflich) insbeſondre von Grabſchriften gebraucht wird, auch wenn ſie nur in Hexametern verfaßt waren, wofür Francke p. 52 zwey Beyſpiele anführt, und ἐλεγειογράφοι, οἱ τὰ ἐν τάφοις γράφοντες ἐπιγράμματα, aus Io. Tzetz. in Il. p. 150.

wollten. Stände die Form ἔλογος da anstatt ἔλεγος, so würde Bach gewiß auf diese Deduction nicht verfallen seyn. So viel kommt auf die Bedeutung eines Ausdrucks an: und nur aus der richtigen Ueberzeugung von der Wichtigkeit des Ausgangspunktes bey der Geschichte der elegischen Poesie hat Böckh (nach Ulrici S. 178) sich entschlossen, ἔλεγος, indem auch er das Wort für uralt hält, für ἔλεος, aber nach Lydischer Formation (wobey er vielleicht an Γύγης, Γύης dachte), zu nehmen. Diesen Begriff fordert der geschichtliche Zusammenhang: was die sprachliche Voraussetzung dabey betrifft, so wird es sehr darauf ankommen, ob sie durch unsre Erklärung überflüssig gemacht werde. [5]) Diese aber geht davon aus, daß von einer Formel ἐ λέγε das Wort sich ohne Anstand herleiten lasse, und stützt sich auf der andern Seite auf die Annahme, daß der Gebrauch dieser Formel an sich nicht bloß denkbar, sondern wahrscheinlich sey.

Die andre zur Ausgleichung des Unterschieds zwischen ἔλεγος, Trauerlied, und ἐλεγεῖον, Versmaß der verschiedensten Gedichte, ausgefundne Hypothese ist die von Ulrici. Er sieht wohl ein (S. 179), wie in der Frage, ob die alten aulodisch-threnetischen Gesänge unter dem Namen ἔλεγοι in Form und Charakter wesentlich dasselbe waren, was späterhin Elegie hieß, der zu lösende Knoten verborgen liege, welcher alle Fäden der Untersuchung über die Entstehung der eigentlichen Elegie verwirrt und verwickelt in sich trage: nimmt aber an, „der älteste Gebrauch des Wortes ἔλεγος bey Plutarch und Pausanias weise zunächst nicht sowohl

5) Böckh, welchem O. Müller in der Gesch. der Gr. Litt. 1, 186 folgt, vermuthet, daß ἔλεγος, eben so wie τύραννος als ein Tyrrhenisches Wort, gegen die Zeit des Archilochus von Lydien zu den Griechen gekommen sey, Corp. Inscr. Gr. T. 2 p. 808. Daß eine ausländische Form für eine besondre Bedeutung des Worts Eingang finde, ist nicht undenkbar, und so wie ἔλεγος für ἔλεος versteht doch wohl Böckh auch τύραννος nur als die Lydische Form des Griechischen κοίρανος (κύριος) — wie Τάλως und Κάλως, Ταλαὸς und Καλαὸς (Schol. Oed. Col. 1316), καλὸν und ταλὸν, κλῆμα und τλῆμα, Κῦρος und Τῦρος (Lucian. ind. voc. 11), πόκα und πότε (ein seltner Consonantenwechsel, der nach Chamisso in den Polynesischen Sprachen deutlich hervortritt, auch am Niederrhein vorkommt in Trük für Trüt u. s. w.) — Aber es fragt sich, ob als die Grundbedeutung von ἔλεος der Klaglaut angenommen werden könne, die dann in ἔλεγος, als demselben Wort, hervorträte, ob dieser nicht im eignen Schmerz, statt im Mitleid, sprachgemäß seine Wurzel habe.

auf eine urſprünglich poetiſche, ſondern mehr muſikaliſche Bedeutung des Ausdrucks hin." S. 182. „Wenn nun aber gleichwohl die Ueberzeugung ſich aufdrängt, daß ſchon in der alten nomiſchen Aulodie und Threnodie des Olympos und ſeiner Schule, mithin längere Zeit vor Kallinos und Tyrtäos, die Keime und Anfänge elegiſcher Dichtung vorhanden waren: ſo fragt es ſich, in welchem Verhältniſſe ſtanden der Letzteren Geſänge zu Jener? Dieſe Frage ſo wie alle ſonſtigen Zweifel und Widerſprüche in der Entſtehungsgeſchichte der Elegie löſen ſich am natürlichſten und leichteſten wenn man annimmt, daß jene ἔλεγοι urſprünglich näher mit der Muſik als der Poeſie — die jedoch durchaus nicht von jener getrennt werden darf — zuſammenhiengen und eine alte aulodiſch-threnodiſche Sangesweiſe (Melodie, vielleicht Phrygiſchen oder Lydiſchen Urſprungs) waren und bezeichneten." Er geſteht (S. 184), daß die Aulodie des Olympos eine gewiſſe Aehnlichkeit und Verwandtſchaft mit dem Versmaße der Diſtichen gehabt habe, weil es ſonſt durchaus ſinnlos und unerklärlich wäre, wie man jenes Versmaß und die in ihm gedichteten Geſänge mit einem von ἔλεγος abgeleiteten Worte hätte benennen mögen. „Vielleicht hatte ſie denſelben Rhythmus in muſikaliſcher als der Pentameter in poetiſcher Beziehung, in der Mitte und am Ende einen langen, den ganzen Takt ausfüllenden Ton, vorher zu beyden Seiten je zwey Takte mit kürzeren Noten; vielleicht auch war in ihr ſchon der muſikaliſche Takt des Hexameters mit dem des Pentameters verbunden." Kallinos ſey es vermuthlich geweſen, der zuerſt den unſichern, pentametriſchen Rhythmus der Muſik in das beſtimmte dichteriſche Versmaß des Pentameters umbildete, letzteren, durch die innere Verwandtſchaft beyder geleitet, mit dem epiſchen Hexameter vereinte und ſo allerdings das Versmaß der Diſtichen gewiſſermaßen erfand. Zu achten iſt das Beſtreben und das Talent die Erſcheinungen auf Einheit und Harmonie vermittelſt allgemeiner Ideen und anthropologiſcher und hiſtoriſcher Erfahrung zurückzuführen. Mit dieſer Richtung verbindet ſich in dieſem Werk eine gewiſſe Neigung zum Hergebrachten und der äußern Autorität, wie ſie auch beſchaffen ſey, die als eine Schranke für jene Richtung vielleicht wohlthätig iſt, wenn auch von der andern Seite hiedurch

manches Zufällige in die Combinationen aufgenommen wird und innerlich etwas widersprechendes in freywillig angelegten Fesseln untauglicher Geschichte auf dem hohen Standpunkte philosophisch-historischer Betrachtung liegt. Dieser Liebhaberey zu Zeugnissen ist hier offenbar der Uebergang von dem mythischen Olympos auf den historischen Kallinos zuzuschreiben. Eigentlich genommen, was geht es den Grund der Sache an, daß ein Grammatiker sagt, Kallinos hat die Elegie erfunden, ein andrer, Archilochus u. s. w. Ein älterer elegischer Dichter war dem Manne nicht bekannt und als Erfinder und als der älteste in irgend einer Gattung gekannt zu seyn fiel in der Kindheit der Litteratur- und Kunstgeschichte in eins. Osann dagegen (S. 26) zweifelt nicht, daß lange schon vor Kallinos die eigentliche Trauerelegie, „ja selbst wohl bereits auch schon von ihrem ursprünglich epitaphischen Zwecke losgerissen," bestanden habe. Gegen die Annahme übrigens eines primitiven bloß musikalisch-elegischen Distichon erklärten wir uns im voraus nicht allein darum weil wir sie nicht zu bedürfen glauben, sondern auch weil die Ausführung der Gründe dafür nicht zureichend scheint. Der enge Zusammenhang des poetischen Rhythmus mit der Musik ist am wenigsten in der Elegie zu läugnen; aber ohne nur darauf Rücksicht zu nehmen, hängt für sich wohl genug zusammen der klagende Rhythmus des ε λέγε, der Pentameter, der Threnos genannt ἔλεγος, das Sylbenmaß des ἔλεγος und demnächst auch anderer Arten gefühlvoller oder betrachtender und erzählender Poesie.

Aus der Ableitung des elegischen Distichon aus dem Gebrauche der Grabschriften folgt bey Osann (S. 26 – 30 f.) die Vermuthung, daß die an Beschränkung von Kind auf gewöhnte Dichtform darauf zunächst der Gnome, die fast noch abgeschlossener ist als ein Epitaphium, durch das Medium der Gnome aber, noch vor der politischen Elegie und Kallinos, sich jeder unmittelbaren Aeußerung des Gemüths bemächtigt und darum einen sententiösen Charakter beybehalten habe. Da die Gnome früher schon als wir sie in elegischer Form antreffen in der des Herameter auftrat, dann durch Simonides von Amorgos, und wahrscheinlich auch schon durch Archilochos, sich im Jambus und Trochäus, durch

Sappho ſich in Choriamben hat vernehmen laſſen, ſo möchten wir eher ſagen, daß die Gnome ſich zuletzt auch des elegiſchen Diſtichon bemächtigt, als daß dieſes durch ſie ſich höher zu verſteigen oder weiter zu verbreiten gelernt habe. Die Elegie des Kallinos und Tyrtäos iſt mehr lyriſch und redneriſch als gnomiſch, und eine Eunomia und ein ariſtokratiſcher Sittenſpiegel ſetzen ſchon eine ſehr weite und freye Ausübung der Versart voraus.

Archilochos.

Archilochi, iambographorum principis, reliquiae. Quas — edidit Ign. Liebel. Lips. 1812. *).

Ohne daß den Foderungen, die an den Herausgeber des Archilochus gemacht werden dürfen, in dieſer erſten vollſtändigern Zuſammenſtellung deſſen, was uns das Alterthum von einem ſeiner allerbedeutendſten Schriftſteller ſparſam überliefert hat, Genüge gethan iſt, geſchieht damit doch immer den Alterthumsfreunden ein Dienſt. Die Sammlung der Bruchſtücke iſt im Verhältniß zu manchen ähnlichen ziemlich vollſtändig. Doch fehlen außer dem, was die Wörterbücher von Photius und Zonaras anführen, mehrere Stellen oder einzelne Ausdrücke, die ſich bey Ariſtoteles Polit. 7, 7 (7, 6, 3 Schneid.), Heraklides Pont. de reb. publ. 3 p. 6 ed. Koel. Schol. ad Aristoph. Lys. 1259, Apollon. Dyscol. ad calc. Maitt. de dial. p. 434, Harpocr. v. στρύμνη, Erot. v. σκύτα, Poll. 6, 11, 80 und 6, 16, 99 (wo Ruhnken ad Vellej. 1, 5 p. 20 für Antiochos ſchrieb Archilochos). Andre Stellen ſind ohne Nachtheil überſehn da ſie nur wiederholen, was anderwärts vorkommt. Nicht gleich löblich iſt die Anordnung, auf welche viel ankommt. Ohne ausſchließend das Metrum zur Richtſchnur zu nehmen oder die Zahl der anführenden Autoren, ſollten die zu gewiſſen Verſen gehörigen einzelnen Ausdrücke und was ſich ſonſt an

*) Aus einer 1816 für die Heidelberger Jahrbücher geſchriebenen, bey dem Wechſel der Redaction verlegten, nach Jahren wieder gefundenen und zurückgenommenen Recenſion dieſer Ausgabe.

andern Orten auf sie bezieht damit auch verbunden seyn. Die auf Lykambes und seine Tochter bezüglichen Stellen, auch die, welche dafür ohne die Namen zu erkennen sind, dürften nicht getrennt und zerstreut seyn. Ueberall gilt es durch die Anordnung nach Form und Inhalt den Blick so viel wie möglich auf das Wesentlichere nach Dichtarten, Persönlichkeit, Mythen u. s. w. zu fesseln und die Ahnung von dem, was untergegangen ist, einigermaßen zu beleben.

In der Abhandlung über Leben und Schriften des Archilochos sind die dahin gehörigen Stellen der Alten sehr fleißig und ziemlich vollständig unter eine Anzahl von Paragraphen vertheilt, die nicht den schicklichsten Gedankengang befolgen. Besser wäre mit scharfer Absonderung behandelt worden: 1) der Geburtsort und die Abstammung, 2) Zeitalter, 3) bürgerliche Verhältnisse, 4) Gattungen der Archilochischen Poesie, 5) Anwendung der Dichtkunst auf persönliche Verhältnisse und das gegenwärtige Leben überhaupt, 6) die verschiedenen Urtheile der Alten von seinem Charakter sowohl als seiner Poesie, 7) sein Tod, die Ehre die ihm das Orakel erwies, und sein Ansehn durch das ganze Alterthum. So fehlt es der ganzen Untersuchung an Haltung und die Hauptfrage, welche Stelle Archilochus in der Geschichte oder in der Theorie der Dichtkunst einnimmt, ist kaum berührt.

In Bezug auf die häufige Gesellung des Archilochus mit Homer (§. 7) ist lehrreich Visconti im Mus. Pioclem. T. 6 tav. 20 und in der Iconographie Grecque T. 1 pl. 2. n. 5. 6. In einer auf dem Cölius ausgegrabenen Doppelherme des Vaticanischen Museums erkannte derselbe den Archilochos mit Homer vereint. Weil Herodot und Thukydides, Epikur und Metrodor, Bias und Thales auf gleiche Weise wegen gleicher Kunst und Berühmtheit in Doppelbüsten verbunden waren (sonst geschah es auch wegen gemeinschaftlicher Heimath, wie bey Solon und Euripides, Pio. Clem. T. 6 p. 79), sah sich Visconti nach dem Dichter um, der mit Homer in irgend einer Beziehung vereinigt seyn könnte. Nun feyerte man an einem und demselben Tage das Andenken des Homer und des Archilochus nach Antipater in der Anthologie (Anal. 2, 120, 45), was Bayle und Fabricius übersahen, so wie Epi-

kur das ſeinige mit Metrodor vereinigt gefeyert zu haben wünſchte (Diog. Laert. 10, 10). Heraklides Ponticus ſchrieb über Homer und Archilochus (Diogen. L. 5, 6, 4). Auf bemerkenswerthe Weiſe ſtellen beyde zuſammen auch Philoſtratus, Dio Chryſoſtomus, Longin, Vellejus; in Anſehung der andern irrt Visconti, wogegen noch Hadrians Epigramm Anal. 2, 286, 5, Cicero de N. D. 1, 38 [1]) und Euſtathius (Il. 4 p. 353, 39) dahingehören. Die Geſichtszüge des angeblichen Archilochus ſtimmen mit dem Charakter ſeiner Werke überein. Ohne noch Visconti's Vermuthung zu kennen, hatte ich dieß in einer etwas rauhen und kräftigen Art behandelte Werk oft betrachtet und mir über den Ausdruck deſſelben folgendes angemerkt: „Vorherrſchender feiner Verſtand, unter den Augen her, wo der Knochen vortritt, eine beſondere Schärfe, wodurch ſich eine gewiſſe Freyheit und Unabhängigkeit von dem Gefühl ausdrückt, um den Mund her überlegenes, trocknes Urtheil und etwas ſpöttiſches.“ Visconti bemerkt in dem ſpätern Werk, das Profil kündige Kühnheit, vielleicht — über Charakter und Werke des Archilochus urtheilt Visconti oberflächlich mit großer Härte — Unverſchämtheit an; Archilochus ſey in dem Bilde ἄντιον ὁρῶν, wie Adamantius de physiogn. 2, 35 ſich ausdrückt, und im Geſichte bemerke man eine gewiſſe Abſpannung in den Theilen um die Augen, wodurch die alten Phyſiognomen den Tadler bezeichneten (ὁ δὲ εἴρων καὶ παλίμβουλος τὰ ἀμφὶ τοὺς ὀφθαλμοὺς λαγαρὰ ἐχέτω Adam. 2, 42). Theokrit, mehr als vierhundert Jahre nach dem Tode des Archilochus, ſtellt bey ſeinem Bildniß die Betrachtung an, wie ein großer Dichter er geweſen ſey ſowohl in Jamben als in Liedern (epigr. 18), und man wird daraus vielleicht vermuthen, er habe kein Charakterbild eines Satyrikers vor Augen gehabt. Indeſſen ſcheint Visconti's Vermuthung ſehr glücklich und treffender als wenn man, wie z. B. Zoega in einem ungedruckten Verzeichniß der Bildwerke gethan, an Heſiodus oder etwa an Piſiſtratus denken wollte, weil dieſer wegen ſeiner

1) Nam quid est, quod minus probari possit, quam omnium in me incidere imagines, Homeri, Archilochi, Romuli, Numae, Pythagorae, Platonis, nec ea forma, qua illi fuerunt? quomodo ergo illi? et quorum agines?

Ausgabe der Homeriſchen Werke mit Bildern geehrt wurde (Mus. Pioclem. T. 1 p. 14). Demnach aber würden wir in dieſer Herme gleichſam den Doppeljanus der Griechiſchen Dichtkunſt ſehen, ein zwiefaches Licht, verſchieden durch den Punkt, von wo es ausgeht, und durch den, wohin es ſich richtet.

Leer ſind die Strafreden, welche Viele, und auch Hr. Liebel ſtimmt ziemlich mit ihnen überein (p. 37), ohne Ahndung der innern Verhältniſſe, mit Beziehung auf einige berühmte Geſchichtchen und einige derbe Ausdrücke ſpäter Autoren, dem Archilochus halten, als ſey ſeine Feindſeligkeit ohne allen ſittlichen Grund, ohne ächte politiſche Antriebe geweſen und bloß aus unruhig gehäſſigem, boshaft verläumderiſchem Geiſt hervorgegangen, wie z. B. Sevin (Mém. de l'Acad. des J. 10 p. 36) und Visconti thun. Man hat ſich noch in neuerer Zeit nicht entblödet zu ſagen, das Therſitenpaar Archilochus und Hipponax ſey nie recht emporgekommen, ſondern von der Griechiſchen Geſammtheit ausgeſchloſſen geweſen (Heidelb. Jahrb. 1810 St. 3 S. 340). Dagegen iſt nur zu ſagen, was Sokrates den Aeſop zu den Korinthern ſagen ließ (Diog. L. 2, 42):

μὴ κρίνειν ἀρετὴν λαοδίκῳ σοφίῃ.

Unter den Heutigen aber möchten die meiſten den Jambographen überhaupt auch als Dichter entweder wenig oder gar nicht gelten laſſen. Liebe, ſagt man, iſt das Weſen aller Poeſie, wie Plinius, amor est inventionis causa.

Tempestoso furor non fù mai l'ira
in magnanimo petto;
mà un fiato sol generoso affetto,
che spirando nell'alma,
quand' ella è più con la ragione unita,
la desta e rende a le bell' opre ardita.

Haß und Ernſt, Recht und Strenge erzeugen leicht Leidenſchaftlichkeit und rauben dem dichteriſchen Empfinden und Bilden die Freyheit, die ihm allein Anmuth verleihen kann. Aber es giebt einen Zorn und einen Haß, dem Liebe zu Grunde liegt und der eine nothwendige Bedingung der Liebe iſt, in ſofern ſie nicht Natur und Menſchenſchickſal im Allgemeinen, aber auch nicht unſern

einzelnen Freundschafts- und Liebesbund, sondern unser Land und Zeitalter, die ohne innere Feinde und Gebrechen nicht seyn können, oder irgend eine große und allgemeine Sache und Parthey umfaßt. Dichterischer ist freylich die alte Heldensage und die Götterwelt, das Ideale ist dem lichten Himmel zu vergleichen, die spätere Art der Dichtkunst dagegen, von der wir hier reden, einem wolkigen Tage, an welchem jene Sonne der Liebe zwar oft dunkel verhüllt wird, aber immer das Gewölk bekämpft um eine freye Bahn und heitere Erscheinung sich zu erringen, so daß durch den Gegensatz des Feindlichen und Bösen das Lichte und die durchbrochenen, nunmehr im Wiederglanze spielenden Maßen desto kräftiger von Wirkung sind. Die Stimmung des heiligen Zorns, der gerechten Entrüstung ist eben so wie die Gabe des Erhabenen, des Lustigen, des Rührenden als eine besondre dichterische Kraft anzusehn, die sich von dem gewöhnlichen sittlichen Urtheil und Unwillen durch die größere Regsamkeit, Entschiedenheit und Fruchtbarkeit unterscheidet, die auch zu allen andern Empfindungen, die Gedichte wecken sollen, das Genie hinzu thut. Die Geisteskräfte sind immer bedingt und bestimmt durch eine gewisse Empfindungsweise. Die Naturen, in welchen dieselben in einer geheimnißvollen Verbindung mit der Kraft des Hasses und des Streits stehen, müssen sich so fühlen wie Luther, wenn er von sich sagt: „Ich habe kein besser Werk denn Zorn und Eifer: denn wenn ich wohl dichten, schreiben, beten und predigen will, so muß ich zornig seyn, da erfrischt sich mein ganz Geblüt, mein Verstand wird geschärft und alle unlustigen Gedanken und Anfechtungen weichen.“ [2]) Dieser Geist ist, besonders unter den Dichtern seltener; aber in keiner dichterischen Litteratur wird er ganz vermißt werden. So hat z. B. die Arabische Archilochisch bittre und zugleich wahrhaft dichterische Erzeugnisse (W. Jones de poes. Asiat. p. 322). Der Ebräischen Poesie fehlt das Strafende nicht. Bekannt ist das Sirventes oder Rügegedicht der Provenzalen, Dante, welcher durch die Liebe die Poesie erhob (Purgat. 24, 58), hat in der

2) Zorn und Liebe, ein schönes Gedicht unsers E. M. Arndt, zuerst in Wendts Musenalmanach für 1831

Schärfe der Satyre mehr Aehnlichkeit mit Archilochus als irgend ein andrer großer Dichter. Er führte (nach Giraldi ne' Romanzi p. 60) in die Volgarpoeſie die Sitte ein, die Tugend zu loben und die Laſter der laufenden Zeit zu ſtrafen. In Galle taucht er ſeine Feder wenn er Italien, die Laſter ſeiner Kirchenfürſten malt und die der Könige und wenn er Florenz züchtigt: und Paul Jovius ſagt: exilium illam sub amara cogitatione excitatam occulti divinique ingenii vim exacuit et inflammavit. Eben ſo mochte die Verfolgung zurückwirken auf des Archilochus ſtrenge Denkart und ſeine Jamben ſchärfen.

Ohne Streit iſt Archilochus der erſte bekannte Dichter von Jamben des Haſſes, und wenn wir außer Geiſt und Gemüthsanlagen überhaupt in der Kunſtgeſchichte mit Recht am meiſten berückſichtigen, was der Form nach neues und eigenthümlich ſchöpferiſches von einem Mann ausgegangen, ſo machen ſie eine Hauptſeite aus, von der wir den Archilochus betrachten müſſen, freylich in einem ganz andern Sinn als Bentley (ad Hor. ep. I, 19, 29), der ihn bloß darum weil er im Kanon, worin er als Jambograph ſchon ſtand, nicht unter den Lyrikern ausdrücklich gezählt war, zu dieſen nicht gerechnet wiſſen will. Ueberhaupt hat die ſpäte Nachwelt über die berüchtigten Jamben ziemlich vergeſſen, daß Archilochus Dichter prieſterlicher, politiſcher, ethiſcher, lyriſcher Art geweſen iſt und in den Versformen ſo erfinderiſch und reich als kein anderer der früheren Zeit. Das wahre Verhältniß drückt das Epigramm des Theokrit aus.

Um die wichtige Stelle, die Archilochus durch die Jamben in der Geſchichte und Theorie der Dichtkunſt einnimmt, worum man ſich ſehr wenig bekümmert hat, richtig zu beſtimmen, kommt indeſſen nicht bloß die Frage über Zorn und Haß in der Poeſie überhaupt in Betracht, ſondern iſt auch der Zuſammenhang dieſer Gattung mit einem weit verbreiteten Feſtgebrauch wohl ins Auge zu faſſen, wodurch das Gehäſſige und der Mißbrauch, welche irgend darin vorausgeſetzt werden, von dem Individuum auf das Volk, auf uralte und geheiligte Einrichtung zum großen Theile zurückfällt. Das Alterthum der Thesmophorien in Paros bezeugt der Hymnus auf Demeter (496), daher, wie Ruhnkenius bemerkt, die

Inſel ſelbſt *Δημητριὰς* und von den Prieſtern *Καβαρνὶς* hieß (Steph. B. *Πάρος*, Hesych. *Κάβαρνοι*) und auch die Pariſche Kolonie Thaſos *Δημήτερος ἀκτή* (Dionys. Perieg. 523), wohin Kleoböa in der dritten Generation vor Archilochus den Joniſchen Demeterdienſt gebracht hatte (Paus. 10, 28, 1), und noch ſind auf Paros in der Kirche und dem Schloß des Dorfes Parecchia zahlreiche Ueberreſte vom Tempel des Demeter. Bey dem Schelten der Weiber, das einen Theil der Thesmophorien ausmachte, wurde das Versmaß gebraucht, das am leichteſten iſt und der gemeinen Rede ſo nah liegt, daß die Legende für Schüler bey Drakon (p. 127. 162) und dem Schol. Hephaest. ſeinen Urſprung oder ſeinen Namen ſo erklärt. Eine alte Waſcherin Jambe ſagte dem Hipponax als er ihr den Waſchtrog anrührte:

ἄνθρωπ' ἄπελθε, τὴν σκάφην ἀνατρέπεις.

Auch die autoſchediaſtiſchen Anfänge der Komödie und der Tragödie ſchritten in dieſer leichten und raſchen Bewegung einher; darum ward geſagt, eine Baccha mit Namen Jambe habe den Jamb erfunden (Etym. M. p. 463). Die Jambe der Thesmophorien aber iſt ſchon im Homeriſchen Hymnus auf Demeter (195. 205), eine Kluge (*κέδν' εἰδυῖα*), welche durch Scherz und Neckereyen der Göttin die Trauer verſcheucht oder ſie lachen macht. Apollodor (1, 5, 1) nennt ſie eine Alte, Nikander Al. 132 eine Thrakerin, auch andre Grammatiker eine Sklavin, weil das Schelten an der Brücke ſpäter volksmäßig und niedrig erſchien, aber weil ſie doch zum heiligen Feſt gehörte, Magd des Keleos und der Metanira oder des Hippothoon und der Metanira und des lauten Schreyens der Jambe wegen Tochter der Echo und des Pan (wie auch Iynx iſt und Krotos Sohn der Eupheme und des Pan) Procl. Chrestom. p. 7, Schol. Nicandri Al. 130, Sch. Eur. Or. 962, Etym. M. l. c. Schol. Hephaest. p. 157, Tocher des Pan und der Echo auch nach Philochoros bey Natalis Comes 3, 16.

Aus dieſen volksmäßigen Feſtjamben iſt als reine, geſonderte Dichtart der Archilochiſche Jamb entſprungen. Die perſönliche Gegenwart der Geſchimpften und Geneckten, der allgemeine Wetteifer, die Auffoderung und Gelegenheit Neckerey und Läſterung nicht bloß ungeſtraft, ſondern um den Preis des lauteſten Bey-

falls auszulaſſen mußten natürlich die Leidenſchaft und Maßloßigkeit ſteigern und die Caricatur zum Geſetz machen. Daß im Tumult des Feſtes das Schickſal überſchüttet zu werden gemeinſam war, das Schlimmſte als Feſtſcherz und Feſtfreyheit gelten mußte, milderte das Gehäſſige oder machte es erträglich. Die Heftigkeit, Frechheit und Ausgelaſſenheit des Angriffs gieng auf die Dichtart über, deren Entſtehung aus einem Volksgebrauch ſo deutlich vor Augen liegt; eben ſo gehört nach dem Urſprung zu ihrem Weſen die große Unanſtändigkeit des Ausdrucks. Des Archilochus Großvater Tellis war unter den Stiftern des Demeterdienſtes in Thaſos geweſen, er nannte ſich ſelbſt Sohn der am Feſt ſcheltenden Weiber, der Magd Ἔνιπώ, den Namen Jambe bedeutſam vertauſchend oder verſtärkend. [3]) Hätte er einigermaßen bedeutende Vorgänger in den Jamben gehabt, ſo konnte er kaum die ſeinigen ſo unmittelbar von den Thesmophorien ableiten; und er iſt demnach der einzige unter den Griechiſchen Dichtern, mit dem ſo beſtimmt ein Zweig der Litteratur anfängt, außer etwa dem Pratinas. Der Vers war uralt und zum Lob und zum Tadel, wie Proklos a. a. Ort ſagt, gebraucht worden, wie denn in der Poetik (c. 4) Ariſtoteles den Margites nennt und dergleichen (καὶ τοιαῦτα ἐν. οἷς), worin (wie in dieſem und z. B. in dem Homeriſchen αἰξ ἑπτάπεχτος ἢ ἴαμβοι) das dem Tadel (dem komiſchen und ſpöttiſchen) entſprechende Sylbenmaß gebraucht wurde. Aber der Name des Verſes rührt von den Thesmophorien her und die beſondre Gattung der Jamben, der vorzugsweiſe ſo genannten, iſt Archilochiſch. Weit früher alſo bildeten ſich bey den Joniern die Jamben ſchriftmäßig aus als aus den Dionyſiſchen Volksſpielen ſich zuerſt an Doriſchen Orten die Komödie bedeutender geſtaltete. Dieſe ſetzte die Fabel aus Wahrſcheinlichem zuſammen unter erdichteten Namen, während die Jambendichter über das Perſönliche ſchrieben (περὶ τῶν καθ' ἕκαστον ποιοῦσιν) wie Ariſtoteles ſagt (Poet. 9). Der Doriſche Charakter neigte vielleicht im Ganzen mehr zum Komiſchen und zu Mummereyen, der Joniſche mehr zum nüchternen, ſcharfen Witz und zur Beredtſamkeit; auch hatte bey den Joniern der Hexameter die komiſche und un-

3) Oben S. 6.

persönliche Satyre in Besitz genommen. Mit der Freyheit der Jonier sind die Jamben erloschen, die eigentlich nie zu einem andern Stamme der Griechen übergiengen: nur von Solon finden wir sie mit ziemlich verändertem Charakter nachgeahmt. Große Uebel führten sie freylich mit sich, diese wüthenden Jamben (λυσσῶντες ἴαμβοι), die man frey dem Feind entgegenschleuderte —

liber in adversos hostes stringatur iambus —

(Ovid. R. A. 377), größere Uebel als die Preßfreyheit, da keine Injurienklage gegen sie statt fand, daher auch Platon in seinen Gesetzen sie ausschließt (11, 13 p. 935), so wie das Solonische Gesetz verbot ein Lied gegen einen Mann zu schreiben (Aristid. 46 p. 298 Iebb. νόμον, was Platon dort vor Augen hat in ἰάμβων ἢ τινος μουσῶν μελῳδίας). Furchtbar mußte in jenen oft so stürmischen Demokratieen die Wirkung seyn, und Jambograph und Lästerer wurden gleichbedeutende Ausdrücke (Schol. Hermogen. p. 395, ὁ βασκανὸς οὑτοσὶ ἰαμβογράφος wird Aeschines von Demosthenes genannt.)

Ob Archilochus in Privatverhältnissen als eine gallichte Natur einen muthwillig boshaften, unedlen Gebrauch der von ihm geschmiedeten Waffe gemacht, oder ob er aus Tapferkeit und Kraft in einem unruhig bewegten Leben Beleidiger und Feinde verdient gezüchtigt und geschädigt habe, läßt sich auf keine Weise mit Bestimmtheit entscheiden. Das Urtheil des wohlabwägenden Pindar (P. 2, 96), der bey Erzählung der Frevel des Ixion, eines Herrschers, sich zuruft: doch besser ist es nicht das Nachtheilige zu verkünden, denn, obwohl aus der Ferne, sah ich den tadelnden Archilochus oft in Noth, der voll war von hartredender Feindschaft, dieß kann zu Gunsten des Archilochus ausgelegt werden, da Pindar aus Klugheit schonen und auch das wahrhaft Ueble unterdrücken will, so wie er auch im Allgemeinen das Schweigen in vielen Fällen für das Weiseste erkennt, da nicht jede lautre Wahrheit mit offnem Antlitz vortheilhaft sey (N. 5, 30). Bosheit und Verläumdung sind durch diese Beziehung auf den Archilochus indirect eher ausgeschlossen. Auch der Ausdruck βλάσφημος bey Aristoteles (Rhet. 2, 23) ist, zumal nach der Verbindung, worin er steht, nicht übel zu deuten. Platon gedenkt der Schmähungen

des Archilochus nicht, nennt ihn aber den weisen Dichter und unter den vorzüglichsten Dichtern. Lucian, der das Wort des Archilochus selbst, ὅτι τέττιγα τοῦ πεῤῥοῦ συνείληφας, erwähnt, erklärt danach den Dichter als ἄνδρα κομιδῇ ἐλεύθερον καὶ παῤῥησίᾳ συνόντα (Pseudolog. 1). Vor Allem ist auf die gerechte, biedre, milde und fromme Gesinnung zu sehn, welche manche der erhaltenen Stellen ausdrücken. Das Orakel, das den Archilochus als Diener der Musen an dem, durch dessen Hand er gefallen war, rächt, dachte wohl an etwas Andres als an Lykambes und Neobule. In Jamben erwartete man schon ihrem Namen nach nicht eine billig abwägende Kritik, sondern Uebertreibung und Schmähung: zwischen ihnen und der gejambten Person stand die Meynung der Stadt. In London war es vom Gesetz frey gelassen, seinen Beleidiger unter die Pumpe zu führen. Die Jamben sind ein beizendes Wasser, aber auch sie schüttelt man ab, nur nicht die Wahrheit, die darin etwa haftet. Allerdings setzt diese Art der Poesie ein bürgerliches Leben voraus, worin die Fehde unvermeidlich, geboten, alltäglich ist und im Feuer des Gemeingeistes für Genossen und Freunde der eigne Eifer sich reinigt und stählt. Ohne das ist nur moralische Satyre oder eine persönliche, aus Bosheit oder Rache, möglich, in welche die der Jambographen (denn die Gattung ist gefährlich für den Charakter) oft ausgeartet seyn mag. Das höhere Alterthum hat in der Bewunderung der Größe des Parischen Dichters das Mitleid mit dem von seinen Rachepfeilen Getroffnen, wie es scheint, vergessen, und ihm hätte vielleicht dieselbe schöne Grabschrift gesetzt werden dürfen, die Leonidas auf den Hipponax schrieb. Spätere Schriftsteller, darunter Plutarch, verrathen durch ihr Urtheil, daß sie weder den Mann, noch die Gattung richtig gefaßt hatten. Wir wundern uns über die Heftigkeit der Jamben gegen Lykambes und seine Familie und auch ein schönes Griechisches Epigramm nimmt der Neobule sich an. Aber in Delphi sehn wir in alter Zeit ein gebrochnes Eheverlöbniß blutige Rache und Partheyhader auf lange Folge veranlassen (Aristot. Pol. 5, 3, 3. Plut. praec. reip. ger. 32): und auch Archilochus war vermuthlich von Lykambes nicht bloß für sich, sondern auch als Bürger und Partheymann gekränkt: und vielleicht stand jener von seinen Freunden so wohl

umſchirmt, daß die Sage, Neobule habe ſich der Jamben wegen erhängt, im Sinne der Zeit ſelbſt lächerlich geweſen wäre.

Unter die Mißdeutungen ſpäterer Jahrhunderte ſcheint auch zu gehören, was von dem Widerwillen Spartas gegen den Archilochus erzählt wird. Er, der ſich Diener des Enyalios nennt, ſo wie kundig der Gabe der Muſen, hatte auf würdige Weiſe in einer Elegie ſelbſt erzählt, wie er im Kriege mit den Saiern unfreywillig und, wie es ſcheint, durch eine beſondre Zufälligkeit, durch die er, einzeln überfallen, leicht auch das Leben hätte einbüßen können, den untadlichen Schild zurückgelaſſen habe, und ſich gelobt, einen ſchöneren wieder zu erwerben. Dante ſchreibt in einem Briefe bey Lionardi Bruni von der Schlacht von Campaldino, dove mi trovai non fanciullo nelle armi e dove ebbi *temenza molta*, e nella fine grandissima allegrezza per li vari casi di quella battaglia. Der zurückgelaſſne (nicht weggeworfene) Schild aber erinnerte an die ſtrenge Ehrenſatzung der Sparter und man erzählte, ſie hätten den Archilochus, da er nach Sparta gekommen ſey, fortgejagt. Erſt bey Plutarch de inst. Lacon. kommt dieß vor. Valerius Max. dagegen (5, 3) hat die Anekdote, daß des Archilochus Schriften wegen der Verläumdung des Lykambes verboten worden ſeyen. Eins iſt nicht glaublicher als das Andre.

Die Zwölfkämpfe des Herakles bey Pisander. *)

Die Sicherstellung der Zwölfkämpfe des Herakles am Olympieion durch die Zahl der Metopen in Verbindung mit den zehn der Vorderseite des Theseion ist wichtig zur Aufklärung der Geschichte des Gangs und des Charakters der dichterischen Heraklessage im Großen und Ganzen. Zoega behauptet (Bassir. T. 2 p. 46—49), daß der Dodekathlos, so wie er zuerst von Theokrit (24, 80) und Apollónius (1, 1317) bestimmt erwähnt werde, auch nicht viel früher angenommen, sondern erst in dem Jahrhunderte der Ptolemäer und der systematischen Mythologie, als zugleich die bey den Neuplatonikern grassirende Vermischung des Peloponnesischen Thierbändigers mit der Sonne und dem Thierkreise ihren Anfang genommen zu haben scheint, festgestellt worden sey. Keine Spur jener heiligen Zahl vor dieser Zeit habe er gefunden, obgleich die Tragiker nach einer und der andern Stelle übereingekommen zu seyn scheinen, den Dienst des Herakles unter dem Eurystheus auf eine gewisse Gränze zu beschränken. Diese Ansicht hat sich bis auf die neueste Zeit behauptet; [1]) zwischen Theokrit aber und jenen beyden Tempeln der 86. und der 77. Olympiade liegen gegen zweyhundert Jahre. Und diese Erscheinungen stehen

*) Aus dem Rhein. Mus. f. Philol. 1833. Th. 1 S. 520.

1) S. Leake Topogr. of Athens. p. 398, der die Abtheilung der zwölf Arbeiten, da am Theseion nur zehn, für die Erfindung einer späteren Zeit erklärt. A. Vogel Hercules secundum Graecorum poetas et historicos antiquiores descriptus et ill. 1830 p. 78. (Dieser Schrift klebt eine Beziehung des Griechischen Herakles auf den Tyrischen und Aegyptischen von Hesiodus und Pisander her, vielleicht noch von der im Ganzen zwar bestrittenen Abhandlung von Ouwaroff an.) Völcker Mythol. Geogr. 1, 125 f.

nicht etwa vereinzelt, sondern sind zunächst aus Sophokles und Euripides selbst zu beleuchten. Der letztere setzt im Rasenden Herakles, nachdem er gleich im Anfange (22) „die andern Kämpfe und zuletzt" den Niedergang wegen des Kerberos als eine bestimmte und abgeschlossene Reihe erwähnt hat, in einem Chorlied (347—426) einen „Kranz der Arbeiten," also einen geschlossnen Kreis, vom Löwen „als der ersten That" bis zum Kerberos als „der letzten der Mühen," zusammen, worin die Zwölfzahl doch nicht etwa zufällig seyn soll. [2]) Wenn Zoega (p. 49) es als poetische

2) Perfectam δωδεκαθλίαν, wie Barnes ganz richtig bemerkt. In dem Hercules von Vogel p. 73 sind nur elf Kämpfe angegeben, der zwölfte, minder bekannte, ganz übergangen. Er ist ausgedrückt in den Worten V. 399 πουτίας θ' ἁλὸς μυχοὺς εἰσέβαινε, θνατοῖς γαλανείας τιθεὶς ἐρετμοῖς und 225 πουτίων κα-θαρμάτων χέρσου τ' ἀμοιβάς. Pindar deutet dahin Nem. 1, 62 ὅσσους μὲν ἐν χέρσῳ κιανών, ὅσσους δὲ πόντῳ θῆρας ἀϊδροδίκας, Sophokles Tr. 1012 πολλὰ μὲν ἐν πόντῳ, κατά τε δρία πάντα καθαίρων. Diese Fabel ist nicht näher bekannt und nicht zu verwechseln damit, daß nach Apollodor 2, 5, 11 Herakles den Nereus im Schlaf überrascht und ihn trotz aller Verwandlungen zwingt ihm zu offenbaren, wo die Hesperidenäpfel zu finden, — eine bloße Nachahmung des Odysseus und Proteus in der Odyssee, zur Ausschmückung des Hesperischen Abentheuers — noch auch damit, daß er bey Pamyasis von Nereus, wie bey Pisander von Okeanos, den Helioskahn zur Ueberfahrt erhält (Athen. 11 p. 496 d), was er vermuthlich durch Drohung, Anlegung des Bogens, wie bey Pherekydes auf den Helios selbst, erlangte. Die Episode der Hesperidenfahrt glaubte Millingen dargestellt auf zwey Sicilischen Vasen des alten Styls, Peintures de Vases Gr. pl. 32 (auch bey Dubois Maisonneuve pl 20, 3) und Anc. uned. mon pl. 11. Aber ähnliche in Vulci gefundne Vasen nennen den Triton, eine in Berlin mit *HEPAKΛEOΣ* und *TPITONNOΣ*, und eine andre in London bey Bröndsted Vases Campanari n. 7, mit *H. PAKΛEΣ, NOTIAT* und zwey Nymphen, wie auf der einen Millingenschen. Vgl. Mus. Etr. del princ. di Canino n. 1908 p. 105, Gerhards Rapporto intorno i vasi Volcenti p. 145. [Vasen des Prinzen von Canino in der Archaeol. Loud. Vol. 23, Cent. 2, 99. Cab. Durand. n. 299—304 cf. 21. Vasi Feoli n. 77—79. Dubois Vases Pancoucke n. 67. Berliner Samml. N. 697. Lettera di R. Politi su di una figulina rappr. Ercole e Nereo. Palermo 1834, worin auch eine von N. Maggiore in Palermo 1827 besonders edirte Vase in S. Martino wiederholt ist. Eine Vase aus Arnuento Bullettino Napol. 1843 p. 118. Auch die von Cäre, jetzt im Britt. Mus. in Gerhards Ausgew. Vasen Taf. 115 gehört hierher, indem der Triton, wie der erste Herausgeber jetzt selbst vermuthet, in der Restauration zum Acheloos gemacht worden ist. Ein Skarabäus mit Herakles und einer Wassergottheit Bullettino 1833 p. 88. Auch auf dem Fries von Assos ist Herakles den Nereus oder Triton bändigend. Annal. del J. archeol T. 13 p. 318] Den Seegott überwältigt vermuthlich Herakles um sich Bahn in diesem Elemente zu schaffen und den Zweck der Vernichtung der Ungeheuer auch hier erreichen zu können. [Eine fabularum collectio, Handschrift der Wiener Bibl. N. 340, enthält n. 30 de Protheo (de Protei filiis ab Hercule interfectis) s. Götting. Anz. 1834 S. 1030 f. Ein κῆτος setzt dem Herakles schon in der Ilias 20, 147 bey dem Mauerbau zu, was auch in Relief vorkommt.]

Freyheit gelten läßt, daß Boethius den Dodekathlos anders bildete als er seit Jahrhunderten mit sehr geringen Verschiedenheiten, ungefähr wie in der Zwölfzahl der Götter, feststand, so wird man Dichtern und Künstlern früherer Zeit das Recht nicht bestreiten, einige der nun minder gefälligen Geschichten mit andern sonst nicht unter die zwölf aufgenommenen zu vertauschen. So schied Praxiteles die Erlegung der Vögel und die Reinigung des Eleerlandes sichtlich aus künstlerischem Grund und Geschmack aus, wie auch Euripides thut, und am Olympieion haben wir zu zehn der allgemein angenommenen Athlen das Tragen der Last des Atlas. Dieß war auch am Kasten des Kypselos vorgestellt und im Olympieion selbst von Panänos an der Wand um den Thron gemalt. Die gleiche Aufeinanderfolge, starr und unverrückt, als wenn sie geheiligt gewesen wäre, von dramatischen Dichtern zu erwarten, wäre ein noch größeres Mißverständniß. In dem Chorlied haben wir den Löwen, die Kentauren, den Hirsch, die Rosse, Kyknos, die Aepfel der Hesperiden, die Vernichtung der Seeungeheuer, die Last des Atlas, die Amazonen, die Hydra, Geryon, Kerberos; ausgeschlossen von den später allgemein angenommenen die Stymphaliden, den Eber, die Reinigung des Eleerlandes und den Kretischen Stier, der zuerst bey Akusilaos vorkommt; und dafür gewählt die Kentauren, die wir auch auf Monumenten im Dodekathlos finden, den Kyknos, den der Bildhauer des Theseon, so wie derselbe und Praxiteles den Antäos nahmen, Atlas, wie am Olympieion, und die Seeungeheuer. Weiterhin (1271) sind nochmals die erduldeten Kämpfe vom Löwen bis zum Kerberos berührt, aber als wenige von tausend Kämpfen. So *μυρία* nicht selten, wie z. B. bey Strabon 7, 3, 6 p. 299 *καὶ ἄλλα μυρία*. Eben so stellt Sophokles in den Trachinierinnen Löwe, Hydra, Kentauren, Eber, Hund, Echidna, Drache als einige unter tausend Arbeiten zusammen, [3]) und dabey spielt er doch auch (824) auf das Orakel (bey Apollodor 2, 4, 12 und Diodor 4, 10) an, daß Herakles dem Eurystheus zwölf Jahre dienend zwölf Abentheuer

3) Daher in dem Epigramm auf die zwölf Arbeiten Anthol. T. 2 p. 670 *Δέρκεο μυριόμοχθε τεούς, Ἡρακλες, ἀγῶνας.*

bestehen müsse. So berücksichtigt ein Dichter gelegentlich die gemeine Sage ohne sich pedantisch ihrer genauen Ueberlieferung zu widmen oder alles gelehrt in Uebereinstimmung zu setzen.

Der Irrthum war, daß man sich vorstellte, weil später die Beziehung der Zwölfzahl auf den Thierkreis statt fand, so müsse diese auch in der Absicht festgestellt worden seyn, den Herakles die Bahn der Sonne durch die Zeichen gehen zu lassen, obgleich man nach den Alexandrinischen Dichtern einen so grass phantastischen Gedanken, der sich nur als Product frommgläubiger Deuteley begreifen läßt, nicht einmal als entfernte Anspielung zutrauen sollte. Der Grund aber lag in dem Gebrauche der Poesie selbst, die bey einer Reihe zusammengehöriger Gegenstände ganz gewöhnlich Zahl und Folge bestimmt. So die Ilias (6, 179), wo sie die von Iobates dem Bellerophon auferlegten Athlen, den ersten, den andern, dann den dritten erzählt. Die vielen des Herakles Leben bedrohenden Athlen, wenn nicht Pallas ihn jedesmal rettete, kennt sie, obgleich sie dabey zufällig nur den Hund des Hades, als die Spitze, namhaft macht (11, 362), als einen fertigen Stoff, mit der Einleitung (19, 115) und mit der bestimmten Form, daß Periphetes der Mykener an Herakles jedesmal die Botschaft brachte (15, 639), was Pindar (Ol. 3, 28) bey der Hinde anwendet. So erwähnen diese auferlegten Kämpfe auch die Odyssee (11, 622) und die Theogonie (951), und wunderbar wäre es wenn in den ältesten Liedern über sie nicht Kreise sich abgeschlossen hätten, zunehmend, etwa von fünf, sieben, neun, zehn Arbeiten. [4]) In der Theogonie tauchen auch einige der Kämpfe auf, Löwe, Hydra, Geryon (in Epirus, wie noch bey Hekatäos), die Aepfel. Daß der Kretische Stier Hesiodisch sey, vermuthet Creuzer in den Annalen des archäol. Inst. 5, 95 aus Akusilaos, der fast nur den

4) Nach Apollodor 2, 5, 11 hatte Eurystheus zuerst nur zehn Thaten gefordert, ließ aber die Hydra und die Heerden des Augias nicht gelten und setzte daher noch zwey hinzu. Hierin sieht Zoega p. 49, mit Heyne, ein Zeichen, daß früher zehn Arbeiten festgestellt gewesen. Aber die Hydra ist unter den frühesten, und der Kerberos, die zwölfte, eben so gewiß. Also scheint dieß nur ein gleichgültiges Zwischenmotiv. Noch weniger beweist der Umstand bey Diodor 4, 25, daß die Agyrinäer den Herakles schon nach den ersten zehn Thaten göttlich verehren wollen; nichts als frommer Eifer von ihrer Seite.

Hesiodus in Prosa übertragen haben soll. Aus Pisander sind bekannt Löwe, als der erste, Hydra, Eber, Hirsch, Vögel, Ladon oder die Aepfel; dazu ist Geryon aus Hesiodos, Kerberos mit Nothwendigkeit, [5]) der Gürtel der Amazone mit alle Wahrscheinlichkeit vorauszusetzen. Also bringen uns zufällige Anführungen schon nahe der später bestimmt hervortretenden Zahl, und zu naiv wäre es zu glauben, daß alle Thaten, die wir aus Pisander nicht citirt finden, erst später hinzugekommen seyen, wie freylich zahllose Grammatiker unter den Alten, nie denkend, sondern nur immer sammelnd und schreibend, in tausend Fällen anzunehmen gewohnt waren, daß eine Fabel, Erfindung, Einrichtung, Sprachform nicht älter sey als sie gerade sie nachweisen konnten. Wenn nun Theokrit in dem Epigramm von Pisander sagt, daß er verkündigte, wie viele Athlen Herakles erduldetete (*χώσους ἐξεπόνασεν εἰν' ἀέθλους*), so scheint mir klar, daß Pisander wirklich eine bestimmte Zahl aufgestellt hatte, und wahrscheinlich zwölf, weil wir diese Zahl schon früh vorherrschend finden, und weil nur etwas bekanntes und bedeutendes auf den Urheber zurückgeführt zu werden verdient. Auch verräth der Ausdruck, Pisander habe zuerst von den alten Dichtern des starkarmigen Löwenbekämpfers Geschichte geschrieben (*τὸν λεοντομάχαν—ξυνέγραψεν*), daß Theokrit ihn als die Quelle des Grundstoffs der Heraklessagen, wie sie damals zusammengefaßt wurden, ansah und das überall oder am meisten Angenommene als mit ihm übereinstimmend erklären wollte. Auch die Prophezeiung des Tiresias bey Pindar (N. 1, 62) ist wie viele Thiere der neugeborne Heros tödten werde, nicht wie große, zu verstehen. [6]) Auf welche Weise Pisander, aus dem noch die Kentauren, Antäos und der Becher des Okeanos angeführt werden, andre Fabeln mit den zwölf Athlen, die den Plan und die Grundlage des ganzen Gedichts ausgemacht haben möchten, verbunden habe, läßt sich nur wenig durchschauen. Von der Heraklee des Pa-

5) Vermuthlich ist sogar nach Pisander, was Schol. Il. 5, 395 aus früheren Noten anführt. 6) Anders nimmt hier Diffen *δασους*, so wie es bey Theokrit anders verstanden wurde. Vogel Hercul. p. 14. 16 quos. [Nitzsch de Aristot. contra Wolfianos 1831 p. 17 Pisander duodecim labores in Heraclea complexus esse haud temere putatur.]

nyasis, der schon vor dem Bau des Theseion blühte, vermuthete Müller,[7]) daß sie die letzteren alle im ersten Buch enthalten habe. Praxiteles stellte in den Giebelfeldern des Herakleion zu Theben zehn der Arbeiten auf,[8]) ohne Zweifel, weil die Gruppirung nur mit fünfen bestand, zu sechs Gruppen in diesem Raume gar nicht möglich war. An der Vorderseite des Theseion sind zehn Arbeiten, weil zehn Metopen, neun an einem Sarkophage zu Mantua, an andern acht, Lucretius reiht acht zusammen (5, 22—37): kanonisch war die Zwölfzahl nicht. Eben so wenig war die Stellung allgemein unabänderlich; Kallimachos nennt in dem Hymnus auf Artemis (109) das Einholen der Hindin das letzte Gebot der Here, als größte der Thaten, der Artemis zu Ehren. Wie viele Lysipp für Alyzia in Erz gegossen hatte, die nach Rom versetzt wurden, erwähnt Strabon (10 p. 459) nicht; er sagt „die Athlen", als die des bekannten bestimmten Kreises, so wie Pausanias bey Praxiteles „die meisten der zwölf Athlen." Diese also gewiß hatten keinen Zweifel, daß die Zwölfkämpfe älter als die Alexandrinische Zeit seyen; und man sehe sich doch um, ob in dieser irgend etwas neu aufgekommen sey, was auf Dichter und Künstler aller folgenden Jahrhunderte fortdauernden und so großen Einfluß behauptet hätte.

7) Dor. 2, 472 Vgl Vogel. p. 18. 8) Pausanias 9, 11, 4. Falsch versteht Zoega p. 46 dieci ed assieme la lotta di Anteo, welchem Forchhammer Bullet d. inst. archeol. 1832 p. 42 folgt, richtig Tölken über das Basrelief S 70. Auf der einen Seite fielen die Stymphaliden und die Mistung aus, die zur ersten Hälfte nach der gemeinen Ordnung gehören, wofür Antäos eintrat; von der andern Seite zu sprechen übergeht Pausanias.

Der Delphin des Arion und die Kraniche des Ibykos. *)

Der Delphin des Arion.

Der Delphin, als Symbol des Meeres, des Poseidon, des Melikertes und andrer Götter, die zum Meere Beziehung haben, deutet auch die Seefahrten an, wie z. B. bey Stesichoros auf dem Schilde des Odysseus [1]) und in den Fabeln Homerischer Hymnen, daß Apollon in Delphinsgestalt die Kreter in seinen Pythischen Tempel führt und daß Dionysos die Tyrrhener in Delphine verwandelt, woher diese die Neigung zu den Menschen bewahren. [2]) Taras, der Namensheros von Tarent, Poseidons Sohn, sitzt auf den Münzen, gleich dem Melikertes, auf einem Delphin und hält unter vielen anderen Attributen der Stadt nochmals den Delphin oder auch einen Polypen in der Hand. Die schnellen Delphine, sagt Pindar (P. 4, 17), vertauschten die Theräer mit den Rossen, die Ruder mit den Zügeln als sie von der Insel auf das Festland zogen, und die Aegineten vergleicht er (fr. 4) wegen ihrer Schiffahrten mit Delphinen. Dazu veranlaßte theils die Geschwindigkeit derselben, deren die Dichter so oft gedenken, [3]) theils ihre Lust sich den Schiffen anzuschließen, im

*) Aus dem Rheinischen Mus. 1833 Th. 1 S. 392—410.

1) Tzetz. ad Lycophr. 658. Plutarch. de anim. sol. 36. 2) Pind. fr. 157. Lucian. Dial. mar. 8, 1. Oppian. Hal. 1, 649. 3) Pindar auch P. 2, 50. N. 6 extr. fragm. 155. Dionysios Bassaric. ap. Steph. v. Κάσειρος. Aristot. H. A. 9, 48. Plin. 9, 7.

Chor, wie Euripides ſagt, [4]) wie ſie auch nach dem Hymnus des Arion den Poſeidon umtanzen, und dieß beſonders, wenn ſie durch die Pfeife der Schiffer angezogen wurden. [5])

Das Symbol geht leicht in Mythus über oder wird in einen Mythus aufgenommen; Melikertes, mit welchem Ino ſich in die Wogen geſtürzt hatte, wird vom Delphin nach Korinth getragen, [6]) wie Apollon vom Hyperboreiſchen Schwane nach Delphi; mit dem Bilde der Stadt Jaſos, auf ihren Münzen, dem Knaben Jaſos oder Jaſeus auf dem Delphin, hängt die Legende zuſammen, der göttliche Knabe ſey ſpielend auf dem Thiere geritten, verunglückt, die Leiche von ihm gerettet und betrauert worden bis er ſelbſt ſtarb, [7]) wobey Erfahrungen von dem Anſchließen des Delphins an Knaben berückſichtigt ſind. [8]) Phalanthos, den Führer der Spartiſchen Kolonie, hat ein Delphin nach Tarent getragen; neben ſeinem Bilde war ein Delphin, [9]) wie wir ihn neben dem des Flottenbeſiegers Agrippa in Venedig ſehen. Die Leiche des Heſiodos, von ſeinen Mördern in das Meer geſtürzt, trugen Delphine auf ihrem Rücken abwechſelnd mit Stolz zu der Lokriſchen Panegyris auf Rhion und ſie erhielt in Oeneon ein heiliges Grab. [10]) Den Kóranos von Paros, welchen Poſeidon beym Stranden des Schiffs, nach Archilochos (fr. 84), von fünfzig

4) Helen. 1454. So Philippus Anth. Pal. 9, 83. Oppian. Hal. 1, 675.

5) Pind. fr. 156. Eurip. El. 433 ἵν' ὁ ϕίλαυλος ἔπαλλε δελϕὶν. Plin. 9, 8. Philipp. Thessal. ep. 32.

6) Pauſanias 1, 44, 11. Lucian Dial. mar. 8. In dem Iſthmiſchen Tempel war die Statue ſtehend auf dem Delphin, Paus. 2, 1, 7 ſonſt das Kind reitend, auf den Münzen und in einer anderen Gruppe zu Korinth, Paus. 2, 1, 3.

7) Duris b. Athen. 12 p. 606 d. Plin. 9, 8. Plutarch de sol. anim 36. Ael. H. A. 6, 15.

8) Aristot. H. A. 9, 48. Antig. Car. 60. Apion. b. Gell. 7, 8. Plin. H. N. 9, 8. Plin. Epist. 9, 33. Aelian. H. A. 2, 6. 6, 15 extr. Paus. 3, 25, 5. Oppian. Hal. 5, 453. Plutarch Sept. Sap. Conviv. 19 χαίρει δὲ καὶ νήχεσι παιδίων καὶ κολύμβοις ἁμιλλᾶται.

9) Pausan. 10, 13, 5 Antiphilos Anthol. 9, 222 auf einen Delphin, der einen Menſchen aus den Wellen getragen und ſelbſt geſtorben, vermuthlich durch einen an das Ufer ausgeworfenen Delphin veranlaßt.

10) Plutarch. l. c. und Sept. Sap. conviv. 19 Hom. et Hes. certa. Wo die Kaiſerin Helena Helenopolis erbaute, da hatte ein Delphin den Märtyrer Lukianos an das Land getragen. Philostorg. H. eccl. 2, 1.

Männern allein übrig ließ, trug ein Delphin ans Land, [11]) der ihm Dank schuldig war. Aus dem Schildzeichen des Odysseus machten die Zakynthier die Geschichte, daß Delphine den ins Meer gefallenen Knaben Telemachos gerettet hätten. [12]) Späterer Poesie und Kunst gehört eigen, daß die Nereiden auf Delphinen reiten, wie in Platons Atlantis und wie Skopas sie bildete, Eros eben so, daß Poseidon vom Delphin getragen Amphitrite besucht [13]) und dergleichen mehr.

Arion auf dem Delphin, wie er als von ihm selbst gestiftetes Weihgeschenk schon zu Herodots Zeit in Tänaron gezeigt wurde, [14]) läßt an sich selbst sich wohl fassen als Denkmal glücklich überstandener Seereise, und daher ist öfter die ganze Sage, die Herodot so schön erzählt, von diesem Bilde hergeleitet worden. [15]) Müller hingegen hat ihre Entstehung aus dem Zusammenhange von Tarent mit Tänaron durch den Dienst des Poseidon erklärt, indem Arion die Fahrt des Taras auf dem Delphin von Tänaron nach Tarent auf dieselbe Weise, nur in umgekehrter Richtung, machte und die Musikliebe des Delphin die Uebertragung der Sage von Taras auf Arion beförderte. [16]) Der mit dem Orte gleichnamige Heros kann über das Meer hergekommen seyn, insofern man die Kolonie mit den Urbewohnern vermischend ihn zum Lakedämonier und Enkel des Minos machte, dessen Sohn nach Tarent auf dem Delphin geritten sey. [17]) Hätte dieß aber auch

11) Phylarch b. Athen. 13 p. 606 d. Plutarch Sol. anim. 36. Ael. H. A. 8, 3. 12) Plutarch. l. c. 13) Erastosth. Catast. 31. Ovid. Fast. 2, 81.

14) Herod. 1, 24 Pausan. 3, 25, 5. Dio or. 37, p. 455. Aelian. H. A. 12, 45. Philostr. Im. 1, 19.

15) Heyne Comm. Götting. 14, 117. Creuzer in zwey Programmen Mythorum ab artium operibus profectorum exemplum proponitur 1803. Symbolik 2, 606 Lorentz de Tarentinorum origine 1827 p. 17 s denkt sich gleichfalls die Musikliebe des Delphins als das Wesentlichste; sie soll Anlaß gegeben haben, daß man den Tänarischen Poseidon auf dem Delphin für den Arion versehen, welcher Irrthum zu der schönen Dichtung ausgebildet worden sey. Noch künstlicher ist die Ableitung von Tzetzes (Chil. 1, 413), Ruhnkenius, Larcher von einem Delphin als Schiffszeichen, einer Klasse der Zeichen, woran sich sehr oft der Geist der Mythologen zu erkennen gegeben hat.

16) Dorier 2, 369. Dieser Erklärung tritt Plehn Lesb. p. 166 bey. 17) Prob. ad Virg. Georg. 2, 176.

Taras selbst gethan, oder setzten wir dafür den Phalanthos, so steht dahin, ob diese Erzählung nicht weit später, ganz spät, und Phalanthos selbst nur Nachahmung von so vielen andern Delphinreutern sey; und auch ohne das würden eben diese vielen zweifelhaft machen, daß gerade dem Phalanthos der reitende Arion nachgebildet sey. Sodann war jener glücklich nach Tarent geschifft, Arion aber von Räubern in das Meer ausgeworfen worden: dieser Umstand wenigstens, da unzählige Reisende glücklich von Tarent nach Tänaron vor und nach Arion geschifft sind, findet in dem Bildwerke seine Erklärung nicht, und doch hängt von ihm die Bedeutung der Geschichte ab. Sind die Tänarier so große Freunde der Poesie gewesen, daß sie darum gerade von der Ankunft des Arion ein Denkmal stifteten? That er es wirklich selbst? Aber die Hauptsache: die Fabel war zur Zeit des Herodot eine beliebte Volkssage der Korinther und der Lesbier, Arion ist auf dem Delphin auch auf den Münzen von Methymnä, von Brundisium und u. a. Orten: [18]) sollte eine Tempelsage der Tänarier, von so unbedeutenden Anlässen, sich so weit verbreitet, so bedeutend gewirkt haben, daß man Umstände, wodurch sie erst anziehend wird, hinzudichtete, Umstände, die zu den wohlthätigen Delphinen, die man in dem einzelnen Denkmal aufsucht, auch von selbst führen mußten? Eher möchte ich daher schon darum glauben, daß man in Tänaron, weil die Sage berühmt und schön war und weil sie den Arion dort zuerst anlanden ließ, sich ihrer bemächtigte und das Weihgeschenk unterschob. Dieß ist zugleich der gewöhnliche Hergang: und das Epigramm an diesem Weihgeschenke, wovon Aelian den Anfang giebt, verräth schon dadurch, daß es den Arion zum Sohne des Kyklon (in einem Epigramm und bey Suidas Kykleus), d. i. der kyklischen Chöre, macht, und durch die Erdichtung, die, wie es scheint, aus eben demselben Solinus (7, 6) beybringt, daß Arion in der 29. Olympiade in einem Sicilischen Wettkampfe gesiegt habe (wobey die Tänarische Gelehrsamkeit sich in der Zeit geirrt hat), daß man auf gefällige

18) Eckhel. D. N. 1, 2, 502. 1, 143. So war er, nach Pausanias, auch unter den Dichtern des Helikon aufgestellt.

Täuschungen im Tempel des Poseidon zu Tänaron, wie in allen andern, sich verstand.

Wenden wir uns daher zu einem andern Denkmale, zu dem bey dieser Frage auffallend vernachlässigten Hymnus des Arion, für welchen Aelian den größten Dank verdient. J. Scaliger zum Chronicum (p. 84), Tib. Hemsterhuys zum Lucian (Dial. mar. 8), Hermann zur Poetik (p. 225), J. H. Voß (Myth. Br. 2, 184) u. a. lassen ihn als ächt gelten, Jacobs widerspricht nicht, nennt ihn wohl auch Arions Hymnus; [19]) Schneider aber zum Aelian verwarf ihn, nach ihm Creuzer in dem Programm (p. 12), wie schon manche frühere Gelehrte, [20]) auch einige neuester Zeit gethan haben. [21]) Wenn Schneider sich gegen die Aechtheit erklärte, so hatte er, und so wohl auch alle andern, gewiß nur den einzigen Grund, daß er den großen Dichter nicht fähig hielt eine so unglaubliche, unwahre Geschichte von sich selbst zu erzählen. Dieser Schwierigkeit stellt sich indessen eine andere gegenüber. Ist es glaublich, daß dieser Hymnus vor dem Zeitalter der Schüler des Isokrates und des Aristoteles, insbesondre vor Heraklides, welcher Tragödien des Thespis, und des Dionysios Spintharos, der dem Sophokles den Parthenopäos so geschickt unterschob, daß er den Heraklides täuschte, im Namen des Arion gemacht worden, ist es glaublich, daß er in einer spätern Zeit gedichtet werden konnte? Der Hymnus, der als ein Ganzes mit nachdrucksvollem Schlusse gefaßt werden kann, hat im lyrischen Ausdruck eine so schöne Fülle, so kunstvolle Durchbildung, hält sich im Prachtvollen der Malerey so glücklich auf der Linie, jenseit deren Uebermaß und Künsteley unvermeidlich scheint, daß er mit dem Schönsten in verwandter Tonart die Vergleichung aushält. [21*]) Ist noch sonst die geringste Spur davon, daß die alte lyrische Poesie zu den Gattungen gehörte, worin Unächtes neben dem Aechten gieng? [22]) Diese Unwahrscheinlichkeiten leiten auf eine andre Erklärung des Gedichts, das ja nicht nothwendig buch-

19) Anthol. Pal. T. 3 p. XLIX. 20) Herm. von der Hardt Aenigm. prisci orb. 1723 p. 582. 21) Plehn Lesb. p. 166. Lorentz de origine Tarent. p. 13.

ſtäblich verſtanden werden muß. Da noch Horatius, der Nachahmer alter meliſcher Dichter, ſingt, daß Mercurius ihn in dichtem Gewölk aus der Schlacht von Philippi mitten durch den Feind entführt, Faunus, der Hüter Mercurialiſcher Männer, mit ſeiner Rechten von ihm den Schlag des ſtürzenden Baumes abgewandt habe, um nichts von ſeiner Verwandlung in einen Schwan zu ſagen, ſo konnte wohl Arion für jeden Verſtändigen deutlich genug eine Rettung aus Gefahren der See ſo ausdrücken, daß er von Poſeidons Delphinen an das Land getragen worden ſey, und dieß mit einer ähnlichen Wirkung auf fromme Gemüther, als wenn in der heiligen Poeſie eines andern Volks der Herr den Propheten durch ſeine Engel behütet, obgleich dieß mehr in eigentlichem Verſtande behauptet wurde. Hiebey darf man noch in Anſchlag bringen, daß ſchon Archilochos, wie es ſcheint und wie Jacobs (zum Aelian) annimmt, die Rettung des Kôranos durch den Delphin in die Poeſie aufgenommen hatte und daß die Landsleute des Arion, die Methymnäer, eine Sage von dem Heros Enalos (Unterſee) hatten, der einer zum Opfer im Meere beſtimmten Jungfrau nachgeſprungen und mit ihr von Delphinen in eine Grotte gebracht worden, worauf er, nachdem er lange Zeit Poſeidons Roſſe gehütet, wieder zum Vorſchein kam. [23]) Nur der Schluß, daß Schalke den Dichter aus dem Schiff ins Meer geſtürzt haben, kann Bedenken erregen:

Φῶτες δόλιοί
ὥς μ' ἀφ' ἁλιπλόου γλαφυρᾶς νεὼς
εἰς οἶδμ' ἁλιπόρφυρον λίμνας ῥίψαν.

Iſt dieſes wahr, ſo müſſen wir auch den Delphinenritt glauben, oder wenigſtens unentſchieden laſſen, ob die Sache geſchichtlich ſey oder nicht, wie Wyttenbach wirklich thut. [24]) Hierzu werden aber

22) Etwas ganz anders iſt eine proſaiſche Schrift über Sparta unter dem Namen des Tyrtäos oder Mahnungen des Pindar an die Hellenen in Proſa; vermuthlich Auszüge aus dieſen Dichtern und Paraphraſe.

23) Aeoliſch Enallos. Plutarch Sept. Sap. Conviv. 20, aus Myrſilos dem Lesbier, de sol. anim. 36. Antiklides in den Noſten bey Athen. 11 p. 466 c.

die, welche ſich nicht ſo ausſchließend bey der Studierſtube und dem Rednerſtuhle des Alterthums gehalten haben, ſich nicht verſtehen: und ſo ſagen wir denn, um den Hymnus zu retten, da Arion eine wunderbar glückliche Rettung von räuberiſchen Nachſtellungen, die er auf einer Seefahrt wirklich beſtanden hatte und deren Umſtände in den Styl eines Dankhymnus an Poſeidon nicht eingiengen, durch Beyſtand der Delphine ausdrücken wollte, ſo war er genöthigt die erfahrnen Angriffe oder Abſichten auf ſein Leben oder ſeine Habe in ein Stürzen in die See zu verwandeln, und wer den mythiſchen Ausdruck des erſten, der nicht neu war, verſtand, konnte nicht darüber in Zweifel ſeyn, daß auch das Zweyte nur uneigentlich zu nehmen ſey. [24a]) Iſt dieß gegründet, ſo iſt klar, daß an der erſten Entſtehung der Geſchichte die Muſikliebe der Delphine keinen Antheil hatte; aber nicht ohne Abſicht berührte ſie mit einem Wort Arion, und die, welche die Erzählung ausbildeten und für den Sänger ſelbſt ſich zu begeiſtern das Recht hatten, benutzten ſie geſchickt um das Anziehende und Rührende derſelben zu vermehren und durch das neue Wunder der Kunſt den Arion neben den Orpheus und Amphion zu erheben. [25])

24) Anim. ad Plutarch. (p. 161 b) p. 982. Eben ſo Gerh. Voſſius Instit. Poet. 3, 16, 3. Ein Solin freylich (12, 12) ſagt: Arionem, cuius exitum annalium comprobavit fides; auch ſagt Plinius 9, 8, die unzähligen Anekdoten, die man von Delphinen habe, machten, daß der Ritt des Arion geglaubt werde. Aber Herodot verräth nicht, daß er glaube; Ovidius nennt die Erzählung eine Fabel, A. Am. 3, 326. Fast. 2, 112; ſo Strabon 13 p. 618, Clemens Protr. 1, 1, Plutarch Sept. Sap. Conv. 17 eine Dithyramben überklingende Geſchichte, mit Andeutung des Unmöglichen (ἀμήχανον), ſo viel nur die dichteriſche Compoſition ſeines Gaſtmahls erlaubte. Aehnlich auch Ariſtides Platon. 1 p. 157 P. Steph. und Appulejus Metam. 6 p. 138 Bip. Gredemus etiam exemplo tuae veritatis et Phryxum arieti supernatasse et Arionem delphinum gubernasse et Europam tauro supercubasse. Umgekehrt hat Kanne, damals noch ſcharf blickend, in den erſten Urkunden der Geſch. S. 42. 181. 478 der Fabel vom Delphin wegen den Dichter ſelbſt für fabelhaft erklärt.

24a) Gern nehme ich die Auskunft an, auf welche Böckh gefallen iſt über die Inſchriften von Thera in den Schriften der Berl. Akad. 1836 S. 74, die Annahme nemlich, „daß ein Nomendichter, vielleicht noch in der guten Zeit der Lyrik, dieſe Worte in einem größeren Gedicht dem Arion in den Mund gelegt; und ſo mochte ſie Aelian, welcher ſie wohl nicht aus der erſten Hand hatte, aus Mißverſtand für ein Gedicht des Arion ſelbſt halten. Aehnlich hat Kallimachos (fr. 71) den Simonides, indem er ihn redend einführte, von ſeiner wunderbaren Rettung durch die Dioskuren ſprechen laſſen; obwohl eben dieſe Rettung ſchon früh möchte geglaubt worden ſeyn. Jenes Bruchſtück für ächt zu halten, kann ich

Die Verachtung der Gefühlloſen, die an den Sänger Hand anlegen wollen, dem ſelbſt die Delphine mit Wohlgefallen lauſchen und dienen, die durch gemeine Habſucht jeder Rührung der Kunſt verſchloſſen ſind, belebt den Eifer für dieſe. Der Gerettete erſchien zugleich als ein Gottgeliebter in höherem Lichte, was Plutarch und Dio mit Recht hervorheben. [26]) So erhalten wir ein Beyſpiel einer eignen Art allegoriſch-hiſtoriſcher Mythen des lyriſchen Zeitalters: und ſehen zugleich in dem Lied einen hinlänglichen Grund der Verbreitung, Beglaubigung und Befeſtigung der Sage. Wie leicht das Bildliche und Mythiſche von den Griechen als Geſchichte angenommen wurde, iſt bekannt genug. Aus einer Aeſopiſchen Fabel entſteht die Giſchichte vom Tode des Aeſop in Delphi, aus verſchiedenen Umſtänden wird eine Geſchichte von der Rettung des Simonides durch die erſcheinenden Dioskuren zuſammengeſetzt. [26*]) Ibykos vergleicht ſich und ſeine Liebe mit

mich, ſagt Böckh weiter, obwohl ich zu einer ſymboliſchen Deutung des die Delphine betreffenden Theils nicht ungeneigt wäre, darum nicht entſchließen, weil der Schluß des Bruchſtücks, woran auch Welcker Anſtoß nahm, eine ſymboliſche Deutung ſchwerlich erlaubt." — Aber ich verſtehe nicht, wie O. Müller Gr. Litt. 1, 370 ſagen mochte, das Gedicht auf Poſeidon ſey bey vielem Aufwand von Worten ſehr gedankenarm und eines Dichters wie Arion ganz unwürdig" — eines Dichters, deſſen Gedankenreichthum uns völlig unbekannt, und der als Muſiker und Chorſteller mehr wie als Dichter berühmt iſt, in einem Bruchſtück, worin es gerade auf den Schmuck und die Fülle der Rede ankam, wegen deren es Hermann zur Poetik als Muſter hervorhebt. Bergk läßt es dem Arion Poet. lyr. p. 566.

25) Orpheus in silvis, inter delphinas Arion Virgil. Ecl. 8, 56. Simonides beſang den Sturm, der ihn an die Klazomeniſche Küſte geworfen hatte. Himer. Or. 3, 14. Ecl. 13, 22. 26) Dis carus Arion, Halieut. alt. v. 69 b. Wernsdorf. 1 p. 182.

26*) Schneidewin, der dieſe Sage ſcharfſinnig auseinanderſetzt, denkt ſie ſich doch beſſer motivirt, als ſie wirklich war, indem er ſagt: Simonides Carminum rel. p. 14: Nam quum aliquo tandem modo exisset Simonides ex conclavi — quo in conclavi Scopae victoriam carmine *in Dioscurorum laudes effuso* concelebrasset et quum aedes subita ruina essent collapsae, ipse autem servatus unus: quid quaeris, homines Graeci — servationem repetebant ab divis fratribus, quos scirent illo carmine laudatos. Was er ſelbſt ſehr gut erräth, daß ſpatere Griechen das Siegslied, nach deſſen Abſingung das Haus einſtürzte, nicht an Skopas, ſondern an Glaukos oder an Leokrates oder an Agatharchos nur darum gerichtet ſeyn ließen, weil in den Liedern an dieſe die Dioskuren geprieſen waren, beweiſt zugleich, daß kein Siegslied an Skopas da war, welches ein ſolches Lob enthielt. Man wollte alſo nur die Fabel von der Rettung durch die dankbaren Dioskuren, die man erzählte, durch Bezugnahme auf ein Gedicht des Simonides oberflächlich begründen. Quinctilians

einem Kampfroſſe, das ſeiner Jahre wegen die Rennbahn von neuem zu betreten zagt, und aus dem ſprichwörtlichen Roſſe des Ibykos wird die Geſchichte, daß Ibykos einſt mit dem kampfgewohnten, nun alten Thiere den Wagenwettkampf habe beſtehen wollen, wie wir in Platons Parmenides (p. 136 c) leſen. Ohne den Hymnus des Arion und einen wirklichen Anlaß würde die Sage unter ſo vielen Geſchichten vieler Orte von gleich edelmüthigen Delphinen, ſelbſt unerachtet des ruhmvollen Namens des Kitharöden, den ſie betraf, ſchwerlich ſo großes Aufſehn über hundert und fünfzig Jahre von Arion bis Herodot in Lesbos und im Peloponnes gemacht haben. Iſt der Hymnus ächt [oder doch ſehr alt], wonach Arion im Sikelermeer umirrte [27]) und an der Küſte von Tänaron landet, womit Herodot übereinſtimmt, ſo hatte man dort alle Urſache ein Denkmal der Rettung und der Hülfe Poſeidons im Namen des Geretteten in Poſeidons Tempel zu weihen und die Willkür der Korinther in ſpäteren Zeiten die Delphine in Korinth ſelbſt ankommen zu laſſen leuchtet ein. [28])

Wie nach dieſer Erklärung der Sage von Arion deſſen eige-

Urtheil: quamquam mihi totum de Tyndaridis fabulosum videtur; neque omnino huius rei meminit usquam poeta ipse, profecto non taciturus de tanta sua gloria, unterliegt daher nicht dem mindeſten Tadel. Sehr wahrſcheinlich iſt auch die weitere Vermuthung Schneidewins, daß die Theſſalier dem Skopas bey ſeiner Siegesfeyer den, vielleicht für dieſe beſonders errichteten, Saal über dem Kopfe zuſammen ſtürzen ließen, den Dichter aber von dem Untergang des Tyrannen und ſeiner Familie nebſt Genoſſen, auf die er nachher einen Threnos gedichtet hat, zu retten wußten — Daß Pindar gegnubt habe, daß Pan ihm eine beſondere Gunſtbezeugung erwieſen, worauf ſich ein Gedicht bezogen haben ſolle, wie Böckh a. a. O. bemerkt, ſehe ich in dem, was Fragm Pind. p. 591 ff. von ihm zuſammengeſtellt iſt, nicht angedeutet. Daß Pan Pindars Päan auf den Bergen ſingt und was Ariſtodemos im Geiſte des tiefſten Volksaberglaubens über die Errichtung des Bildes der Göttermutter fabelt, ſteht mit den Worten des Dichters ſelbſt in gar keiner Verbindung. Daß aber dieſe ἐν τοῖς κεχωρισμένοις τῶν Παρθενίων ſtanden, erklärt ſich daraus, daß man die Deutung der κοῦραι als παρθένοι verwarf, und die auch von dem Maler bey Philoſtratus Im. 2, 12 befolgte, daß es Nymphen ſeyen, für die richtige hielt. S. Schneidewin de vita Pind. p. LXXXV. Rhein. Muſ. f. Philol. 4, 250.

27) Nach Italien und Sicilien ſchifft er von Korinth aus nach Herodot und Ovidius Fast. 2, 43. Lucian Dial. mar. 8 läßt, nach andern Vorgängern, den Arion nach ſeiner Vaterſtadt reiſen um ihr ſeine Schätze zu zeigen und im Achäermeere das Abentheuer erleben. In dem Halieut. l. c. kommt er an patria — in acta.

28) Bianor (unter Auguſtus und Tiberius) Anthol. 9, 308. Plutarch Sap. Conv. 18. Dio or. 37 p. 455 widerſpricht.

ner [oder der in seinem Namen in alter Zeit gedichtete] Nomos zum Grunde liegt, so hat vermuthlich Herodot am meisten beygetragen ihren Ruf durch die folgenden Jahrhunderte zu verbreiten. [29]) Erzählt lesen wir sie von einer Anzahl von Schriftstellern, Ovidius, Bianor, Hygin, Gellius, Fronto, Plutarch, Dio, Lucian, erwähnt von Platon [30]) und unzähligen andern. Unter den Neueren hat sie Alciato erzählt, [31]) Rhodomann zu einem Griechischen Gedichte von mehr als zwölf hundert Versen ausgedehnt, A. W. v. Schlegel treu und wohltönend den wandernden Declamatoren überliefert; auch von Tieck wurde sie mit Wärme vorgetragen, wohl umgebildet aber von Novalis-Hardenberg im Heinrich von Ofterdingen.

Zusatz. Einen nicht unbedeutenden Beytrag hat diese kleine Untersuchung erhalten durch die Felsinschrift in Thera, welche Böckh in der schon erwähnten Abhandlung (S. 71 ff.) so wahrscheinlich erzänzt hat (auch bey Franz Elem. epigraph. Gr. p. 53 s.):

Κυκλείδας Κ]υκλῆος ἀδε[λφ]ε[ιῷ Ἀρί]ωνι,
τὸν δελφὶς [σῶσε, μιναμόσυνον τέλεσεν.

Böckh zeigt, daß der Poseidonsdienst in Thera vermuthlich von dem Tänarischen abstammte, und bemerkt, daß er dort in einer Felsenhöhle unter dem Vorgebirg seinen Sitz hatte eben wie nach Pausanias der in Tänaron. Die Schrift verräth ein hohes Alter. Nur darin kann ich der scharfsinnigen Erklärung nicht folgen, wenn angenommen wird, das Denkmal der Rettung sey in Tänaron von Arion selbst, das in Thera von seinem Bruder selbst, wie die Inschrift besagt, auch wirklich geweiht worden, und diese Inschrift sey daher etwa in die vierziger Olympiaden zu setzen. Was das erste betrifft, so sagt Böckh, es sey nicht gezeigt, daß das Weih-

29) Clemens a. a. O. *καὶ τὸ ᾆσμα εἰσέτι τοῦτο Ἑλλήνων ᾄδεται χορῷ, τέχνῃ τῇ μουσικῇ ὁ μὲν ἰχθὺν δελεάσας, ὁ δὲ Θήβας τειχίσας.* Ovidius: Quod mare non novit, quae nescit Ariona tellus?

30) Polit. 5 p. 653 a. 31) Emblem. 89.

geſchenk nicht von Arion in Tänaron geſetzt worden, was auch die anerkennen, die das Epigramm nicht anführen, Herodot, Dion (F. 2 p. 102 Reisk.) und Pauſanias (3, 25, 5). Mir ſchien Herodot nicht zu verrathen, daß er die Geſchichte glaube (Not. 24), und in der That ſagt er nur λέγουσι, ταῦτα μέν νυν Κορίνθιοί τε καὶ Λέσβιοι λέγουσι, und darauf bezieht ſich Pauſanias mit dem Bemerken, daß Herodot dieß ἀκοῇ erzähle. Der Eingang des Korinthiakos aber, der übrigens nach den Bemerkungen von Emperius und Geel (Dionis Olympicus p. 341 ss.) nicht mehr dem Dion zugeſchrieben werden kann, iſt, wie ſolche Reden überhaupt, der Art, welchen Sage und Geſchichte zu miſchen als Regel zuſteht. Doch auf die Gültigkeit des Gewährsmanns kommt es nicht an; wenn man eine Angabe gelten läßt, die nichts unmögliches enthält, iſt man immer ſicher nicht widerlegt zu werden. Viel übler iſt man daran mit der Behauptung, daß Arion das Weihgeſchenk in Tänaron, ſein Bruder das in Thera nicht ſelbſt errichtet habe; denn man müßte ein großes Buch ſchreiben um zu zeigen, wie viel und wie regelmäßig die Griechen gefabelt haben, theils überhaupt, theils um die Denkmäler ihrer Heiligthümer anziehend zu machen und ſich in ihnen einen Schatz von Urkunden, Erinnerungszeichen, Reliquien von ſeltnen, wunderbaren und heiligen Perſonen und Geſchichten zu gründen, wie viele Weihinſchriften im Namen hochberühmter Perſonen gemacht worden ſind, um es wahrſcheinlich zu machen, daß auch Arion auf dem Delphin in ſeinem und ſeines Bruders Namen von Dienern oder Verehrern des Poſeidon an beyden Orten, ſtatt von ihnen ſelbſt, geweiht worden ſey, oder um die Unſicherheit der entgegengeſetzten Annahme zu einem ſolchen Grade der Evidenz zu erheben, daß der Zweifel nicht mehr bloß erlaubt, wie die Annahme des Möglichen, ſondern rathſam oder geboten erſchiene. Einen Bruder kann Arion gehabt haben, dieſer kann nach Thera gekommen ſeyn, ein Weihgeſchenk errichtet haben. Aber wenn das Poſeidonion in Thera mit dem Tänariſchen zuſammenhieng, ſo iſt es auch durchaus nicht unerwartet, wenn dort, da doch das Denkmal von Arion ſelbſt dem Muttertempel nicht abgeſprochen werden konnte, ein nachgeahmtes unter der vermittelnden Form, daß es von einem

7818454

Bruder herrühre, untergeſchoben wäre. Mit einer Merkwürdigkeit bereicherte auch dieß das Heiligthum. Durch die Möglichkeit oder Wahrſcheinlichkeit, daß die Theräiſche Weihinſchrift dieſen Urſprung hatte, iſt zugleich die Natur des Namens Kykleus, ob er ein hiſtoriſcher oder ein in Ungewißheit des wirklichen oder ſtatt des wirklichen gedichteter bedeutſamer Name ſey, von neuem in Frage geſtellt. Uebrigens zeigt dieß zweyte Weihgeſchenk auch noch deutlicher, zumal wenn man es dem Bruder ſelbſt zuſchreibt, daß die Fabel von Arions Rettung nicht durch Poſeidon oder Taras auf dem Delphin veranlaßt war, ſondern daß unmittelbar aus Arion auf dem Delphin, was den Sinn eines glücklichen Einlaufens in den Hafen hatte, indem man das Denkmal nicht bildlich, ſondern nach der Wirklichkeit nahm, das Werfen des Getragnen in die See, und da es einen berühmten Kitharöden betraf, ſeine Bezauberung der Delphine durch die Muſik abgeleitet worden iſt. Wie einfach ſchön aber das Bild erfunden ſey, das wird man inne, wenn man auf der Fahrt in den Griechiſchen Meeren auf die Begleitung der Delphine achtet, wie ſie mit dem Schiffe, das bey gutem Wind und ſanften Wogen hineilt, wetteifernd ſpielen, wie viel raſcher und luſtiger noch durch ihr Geleit die Fahrt erſcheint als ſie an ſich und vergleichungsweiſe iſt. So trägt der Delphin den Reiſenden ſeinem Ziel entgegen; ſo entſpringt aus einer reizenden Naturerſcheinung ein gefälliges Kunſtſymbol, aus dem dann in Einfalt mancherley Legenden entwickelt werden. In der Arionsſage iſt mit dem allegoriſchen Grundgedanken nur der poetiſche Zug von der wunderbaren Wirkung der Laute des Arion verſchmolzen, wozu die Gewaltthat der Schiffer als Motiv dient, dieß möge nun erdichtet oder aus wirklichen Umſtänden geſchöpft ſeyn.

Die Kraniche des Ibykos.

Die Erzählung von den Kranichen des Ibykos bildet eine der ſchönſten Formen, unter welchen die Kindesphantaſie des Volks

märchenhaft eine ewige Wahrheit, worin als in ihrer Schwerkraft die sittliche Welt ruht, ausgeprägt hat, die Wahrheit, die ein schönes Bruchstück von Aeschylus ausdrückt:

Du siehest Dike, schweigend, unsichtbar ist sie
Dem Menschen, schlaf' er, wandr'er oder sitz' in Ruh';
Doch folgt zur Seite schräg sie, auch wohl hinterdrein,
Und keine Nacht verhüllet Uebelthaten je,
Und was du arges möchtest thun, glaub', einer sieht's.

Dem Kinde, das „an seinen Eltern nicht gut thut," sie schlägt, ermordet, wächst die Hand aus der Erde; dieß ist noch jetzt in manchen Gegenden Volksglaube, namentlich in Norddeutschland. [1]) Auch der Finger des Orestes auf einem kleinen Hügel in Arkadien war vielleicht dasselbe zum Himmel zeugende Zeichen gewesen, indem man durch das, was der Mörder von Eltern oder Geschwistern zu erwarten hätte, den allberühmten Muttermörder zur Warnung bezeichnete. Die Legende, die kaum je die wirkliche Bedeutung des Einzelnen trifft, sondern sich darin gefällt frey zu erfinden und zu verknüpfen, hatte hier gerade in dem Ganzen des Orestesmythus Grund genug, nicht auf das Wahre einzugehn und erklärte das alte Denkmal, um es mit dieser Fabel, so gut es gehn wollte, in Verbindung zu setzen, für einen Finger, den der Unglückliche sich im Wahnsinne der Gewissensunruhe abgebissen habe. [2]) Dem Lydischen Könige Kambles, der sein Weib aufgegessen hat, reicht am Morgen deren Hand aus dem Munde und verräth ihn. [3]) Im Vertrauen auf die wunderbaren Wirkungen der göttlichen Gerechtigkeit setzten die Römer auf den Grabstein der Erschlagenen zwey erhobene Hände, betend zu dem allsehenden Sonnengotte, mit den Worten: quisquis laesit, Sol, tibi commendo. [4]) Die klare Sonne bringts an den Tag, dieser Sonnenschein

1) S. der Brüder Grimm Kinder- und Hausmärchen, Anm. zu N. 117.

2) Paus. 8, 24, 2. 3) Xanthi Lydiac. p. 185 ed. Creuz.

4) S. Petrettini Papiri Greco-Egizi 1826 p. 13 s. Zur Sonne erhob man das Schwerdt, das man mit vollem Rechte glaubte in eines Andern Blut getaucht zu haben. Schol. Eur. Or. 823. Die Meineidigen wagten nicht zu ihr die Augen aufzuschlagen. P. Burm. de Iove fulg. c. 15 p. 337.

ſoll dich verrathen, iſt ein bekanntes Deutſches Märchen. [5]) Noch kindlicher und unbegrenzter ſpricht dieſer Glaube aus der ehemals in Deutſchland, Schweden, Schottland, auf den Farörn verbreiteten Sage von der von ſelber tönenden und die Unthat verrathenden Harfe, woran die Knochen eines von ſeiner Schweſter ermordeten Mädchens eingeſetzt, ihre Haare als Saiten benutzt waren, oder von dem ſingenden Knochen des von ſeinem Bruder ermordeten Bruders. [6]) Auch in Virgils Exoriare aliquis nostris ex ossibus ultor iſt das Wunder, Leben aus den todten Gebeinen, der von dem ſchon Vernichteten unmittelbar geübten Rache zu vergleichen; und die verſchiedenen Erklärungen bey Servius ſind alle verkehrt. Am natürlichſten aber bieten ſich der Ahnung einer unerwarteten Entdeckung der im Verborgnen geübten That die Bewohner der Lüfte dar. Die Vögel, die überhaupt an den menſchlichen Angelegenheiten Theil nehmen, die Botſchaft der Götter zu den ihre Sprache verſtehenden Propheten tragen (auch von den Perſern die Dolmetſcher des Himmels genannt), die den erſten Dichtern den Geſang gelehrt haben, ſcheinen der überall in der Natur Geiſt und Menſchengefühl ahnenden Einbildungskraft, die ſie allgegenwärtig durch den Luftraum ſchweben, als Stellvertreter der allſehenden Gottheit, gleich der Sonne, auch auf den Frevel und die Leiden der Menſchenkinder ihre ſcharfen Blicke zu richten. Ueberall, wo im Volke noch Sinn für Naturpoeſie, der Vorläuferin der Naturphiloſophie, waltet und zugleich, bey milderen Sitten, die Erkenntniß des culpam poena premit comes ſchon aufgegangen iſt, wird wahrſcheinlich die Scheu vor dieſen geflügelten Zeugen der Frevelthaten ſich wiederfinden. [7]) In dem Märchen

5) Der Brüder Grimm Märchen N. 115 vgl. die Anmerk. Gedichte von Chamiſſo S 195. 6) Kinder- und Hausmärchen N. 28 mit den Anmerk.

7) Hiervon iſt das Zufällige, was manche Verbrecher bekannt haben, zu unterſcheiden. So erzählt in Feuerbachs Merkwürdigen Criminalrechtsfällen 1811 ein Brudermörder: „Noch einen Augenblick ſtand ich und gieng weg. Da erſchienen vier bis fünf Raben, die ſehr ſchrieen, ſich mir nahten und mich anzupacken drohten. Dieß vermehrte meinen Schauder.“ Die Bremiſche Giftmiſcherin bekennt, als ihre Mutter das Gift getrunken, ſeyen auf einmal drey Schwalben zur Stubenthür hereingeflogen, die ſich auf die Krone des Bettes ſetzten. Sie

von dem Mahandelbaum verwandelt sich der getödete Sohn in einen Vogel und singt auf dem Dache, auf dem Baume das Lied von der Mutter, die ihn erschlagen und dem Vater zur Speise vorgesetzt hat. In der Schweiz kam die Erzählung auf, daß zwey Raben, die fünfzehn Jahre lang dem h. Meinrad in seiner Einsamkeit Gesellschaft geleistet, den Räubern, die ihn erschlugen, die Köpfe umflatterten und die Fenster der Schenke, in die sie eingetreten waren, einstießen. In Boners Edelstein wird (Fab. 61) erzählt, daß ein Schenke einen Juden, der viel Gold bey sich trug, begleitete um ihn umzubringen, daß der Angegriffene ihn warnte, die Vögel, die hier fliegen, würden die That offenbar machen, daß der Mörder spottend auf ein Rebhuhn zeigte, das möge denn den Mord offenbaren, daß er dann in der Folge dem König ein Rebhuhn vorsetzte und dabey lachen mußte, worauf der König ihn nach der Ursache fragte, zum Geständnisse brachte und aufhängen ließ. Doch dieß ist vermuthlich eine Nachahmung von den Kranichen des Ibykos. Aber auch auf den Ibykos ist nur eine ältere Erzählung, eine bedeutsame Fabel übertragen worden.

Der älteste namhafte Schriftsteller, auf den diese Geschichte zurückgeht, ist Antipater von Sidon, ein Jahrhundert vor unsrer Zeitrechnung, über vier hundert Jahre später als Ibykos. Einfacher als Antipaters Epigramm, aber darum nicht nothwendig älter ist die Erzählung bey Suidas, [8]) die das Oertliche aus

erschrack davor, daß ihre Kniee zitterten, und dachte, das bedeutet den erfolgenden Tod. Die Mutter sagte ganz ruhig: Sieh mal, wie lütge Vagels. Nie kamen sonst Schwalben in das Haus, nie nisteten da welche. Auf die Frage, weßhalb sie vor den Schwalben so erschrocken sey, erwiederte die Verbrecherin: „ich dachte, daran sieht es die Mutter.“ Voget Lebensgesch. der Giftmörderin Gottfried S. 154. 292. Aber eben dieselbe saß später in Dürre wie in Regenwetter sich bedroht und aufgesucht. Plutarch erzählt de S. N. V. 8, daß der Vatermörder Bessos, nachdem seine That lange Zeit verborgen geblieben war, bey Freunden zu Tische geladen, ein Schwalbennest mit der Lanze herabstieß und die Jungen tödete. Als man ihm darüber Vorwürfe machte, sprach er: zeugen und schreyen sie nicht längst falsch wider mich, daß ich meinen Vater umgebracht hätte? Man wunderte sich über die Rede, zeigte sie dem Könige an und der Mörder erhielt seinen Lohn. Ariston, der Vater, hatte an dem geraubten Gute des Delphischen Tempels im heiligen Kriege Theil genommen.

8) V. Ἴβυκος.

Gründen der Kritik aufgegeben und abgeſtreift haben könnte. Die Räuber überfallen den Dichter an einſamem Orte, er droht, die Kraniche, die über ihm flogen, würden ſeine Rächer ſeyn; nachher ſieht einer der Mörder in der Stadt Kraniche und ſagt ſpottend: da ſind ja die Rächer des Ibykos. Dieß hört jemand, geht dem Geſprochenen nach, der Räuber geſteht und alle werden beſtraft. Nach Plutarch und andern aber ſitzen die Räuber mit einander im Theater und als Kraniche ſichtbar werden, flüſtern ſie lachend unter einander, daß die Rächer des Ibykos da ſeyen, die neben ihnen Sitzenden werden aufmerkſam, da Ibykos ſchon lange vermißt und geſucht wurde, und machen der Obrigkeit Anzeige. [9]) Antipater endlich ſagt (ep. 78), daß die Räuber den Ibykos tödeten als er an das einſame unbetretne Geſtade ausſtieg [10]) und daß die Erinys im Siſyphiſchen Lande, alſo in Korinth, durch den Schrey der von dem Gemordeten zu Zeugen gerufenen Kraniche die That rächte. [11]) Vermuthlich ließ er das Theater und Plutarch Korinth nur der Kürze wegen, womit ſie die Erzählung behandeln, aus. Denn das Theater iſt hier, da Ibykos Kitharöde war, vermuthlich als Bühne für Kitharöden gedacht worden, um ſo bey der Wiedervergeltung, wie es den Alten gefiel, auch in einen Nebenumſtand Beziehung zu legen, [12]) und ſchon in einer frühern Geſtalt kann die Erzählung etwas dem entſprechendes, dem Gebrauche der Zeit gemäßes enthalten haben; das reiche Korinth aber iſt der Ort, der die fahrenden Kitharöden vor andern.

9) Plutarch de garrul. 14. Nemeſius de natura hominis c. 42 p. 161, wörtlich auch b. Eudoc. p. 247. Zenob. 1, 37. Apostol. 2, 14. Diogenian. 1, 35. Nemeſius ſetzt hinzu: *Πολλῶν τε καὶ ἄλλων τοιούτων ἐστὶ πλῆθος ἀναγεγραμμένον ἐν τοῖς παλαιοῖς, ὅπερ εἴ τις βουληθείη συναγαγεῖν, εἰς ἄπειρον ἂν μῆκος ἐκτείνειε τὸν λόγον.*

10) Vollkommen wahrſcheinlich iſt die von Jacobs Anthol. Pal. 7, 745 und im Delectus Epigramm. vorgeſchlagene Aenderung *νήσου* in *νηός*:

Ἴβυκε λῃΐσταί σε κατέκτανον ἐκ ποτε νηὸς
βάντ' ἐς ἐρημαίην ἄσιβον ἠϊόνα.

11) Statius Silv. 5, 3, 152 volucrumque precator Ibycus.

12) Beyſpiele finden ſich in Menge: einiges hierüber im Nachtrag zur Trilogie S. 176. Das Forum, wovon Gyraldus ſpricht, macht kein alter Schriftſteller zu Scene.

anzog, wohin schon Arion sich begeben hatte. An die Vaterstadt des Dichters, obgleich sie ihm ein Grabmal errichtet hatte, ist nicht zu denken, da er als Reisender unter die Räuber fiel. Sonst wird uns noch Samos genannt, wo er verweilt und gesungen haben soll.

Einen Anlaß die Kraniche aus alter Volksfabel gerade mit dem Ibykos zu verbinden, auch wenn man von Ermordung desselben nichts gewußt hatte, kann man darin suchen, daß er als Sänger reiste und daß die Kitharöden, wenigstens spätere als Ibykos, viel Geld gewannen, also vor den meisten andern der Gefahr von Räubern angefallen zu werden sich aussetzten. Die Beraubung des Arion war berühmt und auch von dem Kitharöden Stesichoros und dem Auleten Aeschylos wird erzählt, daß ein Räuber Hikanos (vermuthlich ein angenommener Name, einer, der kam) sie erschlagen habe. [13]) Daß man an die Schätze und die Gewinnsucht der Kitharöden bey Ibykos dachte, zeigt sich daran, daß man ihn, dessen Vater eigentlich Phytias hieß, Sohn des Kerdas genannt hat, [14]) und mit dieser weisen Bemerkung ist das Sprichwort einfältiger als Ibykos zu verbinden. Denn vermuthlich ist es nur der schale Gedanke eines Schullehrers, daß Ibykos, der, als ein Mann von Kopf, zu Hause die höchsten Aemter hätte erlangen können, thöricht gewesen sey zu reisen und sein Leben zu wagen. [15]) Hingegen ist auch möglich, wenn gleich nicht sehr wahrscheinlich, daß eine wirkliche Tradition von dem Tode des Ibykos, wonach er unter Räuberhänden gefallen war, sich erhalten hätte, mit der dann später die Volksfabel von Anrufung der

13) Suid. v. *Ἐπιτήδευμα* Des Archilochus Tod durch Räuber bey Solinus 1, 111 beruht auf Verwechselung mit Ibycus, so wie er die Fabel von der Rettung des Simonides auf den Pindar überträgt. 14) Suid. *Ἴβυκος Φυτίου — οἱ δὲ Κέρδαντος.* Eudoc. hat nur *Φυτίου παῖς.*

15) Diogenian. 2, 71. 5, 12. Apostol. 4, 35. *Ἀρχαιότερος Ἴβύκου· ἐπὶ τῶν εὐηθῶν· οὗτος γὰρ τυραννεῖν δυνάμενος ἀπεδήμησεν.* Um von einer politischen Rolle des Ibykos zu reden, die der angetragenen Tyrannis doch vorausgegangen seyn müßte, bedürfte es andrer Quellen als die Sammlungen der Sprichwörter wie sie sind. [Der Cod Bodlej. hat n 203 zwey Worte mehr, in der Sache dasselbe: *οὗτος γὰρ τ. πολειῶν ἀ ἀ. εἰς Ἰωνίαν.* Schneidewin Götting. Anz. 1837 S. 845 denkt, es sey im Geiste des Dichters gewesen, der ihm angetragenen Bürde der Tyrannis sich zu entziehen.]

Kraniche um so leichter sich verbinden ließ, als für den Mord eines beliebten Sängers jedes Gemüth die Rache des Himmels lebhafter forderte und die Erzählung also durch die Verknüpfung an Werth stieg. So hat sich oftmals mit einem Eindruck machenden Fall eine sinnvolle Fabel oder auch eine wunderbare Zufälligkeit, die einst bey einem ähnlichen Ereigniß eingetreten war, verschlungen. Nur führe man nicht zur Bestätigung an, was Ptolemäus Hephästions Sohn (l. 3) erzählt, daß der Diener des Ibykos, Namens Herakles, lebendig verbrannt wurde, weil er mit den Räubern gegen seinen Herrn zusammenhielt. Denn außer schicklich geformten und nach Gebrauch ausgeschmückten Sagen und Anekdoten enthielt die alte Litteratur auch eine Masse von Lügen zur Nachfälschung von Geschichte und, obgleich ein andrer Rheginer kaum ein Menschenleben nach Ibykos über Sicilische und Italische Geschichte geschrieben hat, so ist doch wahrscheinlicher, man sehe auf den Schriftsteller und seine Quellen oder auf einiges in der Erzählung, daß jene Angabe zu den Lügen gehört. Verschwörung der eignen Diener mit den Räubern ist auch in der Erzählung von Arion bey Hygin (194) und Servius (Ecl. 8, 55), wo auch der König Pyranthus, der Eid der Mörder bey dem Denkmal des nach der Ankunft gestorbenen Delphins, hinter welchem Arion versteckt ist, und andre neue Erdichtungen vorkommen.

Auffallend ist, wie verschieden eine aus dem Wunderglauben des Volks hervorgegangene Erzählung von denen, die auf diesen weniger achten, erklärt zu werden pflegt, auch hier. Was Plutarch sagt, nicht die Schaar der Kraniche, sondern die Schwatzhaftigkeit der Mörder war ihre Erinnys und Pöne, würde wenigstens in dem Munde vieler Andern den Sinn haben, die Prophezeiung eines sterbenden Erschlagnen erfüllt sich nicht nothwendig, sondern zufällig dießmal durch eine Eigenschaft der Mörder, vor der jedermann sich hüten kann. Schiller ergriff statt des Nebenumstandes der Art wie, den Ort wo zufällig, wie er wenigstens annahm, die Thäter sich verriethen und dichtete eine noch größere Zufälligkeit hinzu in der Darstellung auf dem Theater, die dem Zuge der Kraniche, nicht mehr der des Ibykos, sondern anderer Kraniche, die seinen Auftrag nicht vernommen haben, gerade

unmittelbar vorausgieng. So zog er das Wunderbare ganz in das Natürliche, ließ durch den bloßen natürlichen Zufall die Katastrophe sich erklären; unterhaltend, rührend, aber eine einzelne Erscheinung, nicht mehr an sich bedeutsam, noch erschütternd und warnungsvoll. Seine Absicht bey der Umwandlung der Geschichte erklärt Schiller selbst in einem Brief an Göthe; [16]) sie würde danach der Klasse der natürlichen Erklärungen von Wundersagen zufallen, die, da kein Andrer sie mit gleicher Kunst und Schönheit zu behandeln vermag, jetzt bey Wenigen mehr Gunst genießen, seitdem der geschichtliche Sinn für alte Zeit und inneres Volksleben sich geschärft hat, wenn nicht der edle Dichter, was in dem Briefe nur nicht entwickelt ist, auf das alte Gemälde ein neues Bild, mit Erhaltung der auch noch zu diesem anwenbaren Theile, aufgetragen und nach seinem Recht als Dichter der alten Erzählung eine neue Bedeutung gegeben hätte. Sie dient nun zum Beyspiele, daß die Vergeltung des Himmels, statt sich an bestimmte unfehlbare Wege und Weisen zu halten, in der Unendlichkeit zufälliger Verkettungen der Umstände leicht immer auf irgend eine Art sich bewähren könne. Aber als ob der Verfasser gefühlt hätte, daß für diesen weiten Satz, der eines symbolischen Ausdrucks nicht fähig ist, ein einzelner Fall nur ein schwach beweisender Beleg, daß die Ansicht mehr philosophisch als poetisch sey und die Wirkung des Ahnungsvollen im Zufälligen nicht stark und weitreichend seyn könne, hat er den Eumenidengesang des Aeschylus zu Hülfe genommen, wozu sich hier zufällig der seltene Anlaß bot, um den Zuhörern die Ahnung eines höheren Waltens durch Poesie, die sich hierzu selbst wieder einer Erfindung altgläubiger Phantasie bedient, zu beleben. Und hiedurch ist er gewissermaßen mit sich in Widerstreit gerathen; denn trennt man den zugesetzten Eumenidenchor von der Geschichte des Ibykos, so wird es zweifelhaft, ob dieser an seinen Mördern würde gerochen worden seyn, so sehr, daß Schillers geistvertrautester Freund als die Idee des Gedichts die Gewalt künstlerischer Darstellung über die menschliche Brust

16) Th. 3 S 252. Göthe stimmt ihm bey S. 217.

auffaßt. [17]) Ja Schiller hat früher ſelbſt den Stoff nach ſeinem Plane als ein Beyſpiel, nicht der durch den Zufall wirkenden Vorſehung, ſondern der durch ihre ergreifende Wirkung zufällig auch der göttlichen Strafgerechtigkeit dienenden Poeſie angeſehen gehabt, nach ſeinen Worten in den Künſtlern:

Vom Eumenidenchor geſchrecket,
Zieht ſich der Mord, auch nie entdecket,
Das Loos des Todes aus dem Lied.

Auf die Verbrecher ſelbſt wirkt nicht einmal das Lied der gegenwärtigen Erinnyen, denn das enthält nur Gedanken; das urſprüngliche Märchen war ſelbſt ein Erinnyengeſang, aber mächtiger, weil es eine warnungsvolle Begebenheit, Drohung und Erfüllung enthielt. Uebrigens ſcheint die Geſchichte durch die Umgebung mit dem ganzen Pomp einer Iſthmiſchen Panegyris nicht zu gewinnen, da die Menge von Phocis, vom Spartanerland, von Aſien und allen Inſeln zuſammengeſtrömt, und die Herrlichkeit der Spiele, die Schau der Heiligthümer mehr Zerſtreuung mit ſich führten, als daß man ſich von einem einzelnen noch ſo traurigen Vorfall einen gleichmäßigen allgemeinen Eindruck vorſtellen kann; und doch ſoll die geſchilderte Wirkung mit der, die man erreicht wünſcht, übereinſtimmen. Auch iſt bey einer auf das reinNatürliche ausgehenden Erklärung alles, was mit den wirklichen Verhältniſſen der Zeit nicht übereinſtimmt, wie eine dramatiſche Darſtellung bey den Iſthmiſchen Spielen, in Poſeidons Fichtenhain, und dabey der Auftritt des Chors aus dem Ende der Oreſtea, einigermaßen ſtörend.

Das Grab des Ibykos in Rhegion ſchmückt das Epigramm der Anthologie (7, 714) mit vielem Epheu und weißem Schilfrohr. Das letztere (λευκοῦ φυταλιὴ καλάμου) deutet nicht auf die Rohrflöte, die zu dem Melos dieſes Dichters nicht gehörte, ſondern auf die Jünglinge, ſeine Leidenſchaft, die damit ſich kränzten wie die Atheniſchen in den Wolken (1006) und wie, nach einem guten Griechiſchen Relief in Villa Albani zu Rom, die be-

17) Briefwechſel zwiſchen Schiller und W. v. Humboldt S. 20.

tenden Hierodulen der Aphrodite. Viele Tempel dieſer Göttin waren mit dieſem Gewächs umgeben. [18]) Auch die Wahl der genußreichen Stelle des Grabes unter der Ulme wird in dem Epigramm auf das Leben voller Freuden bezogen. [19])

18) Theocr. 28, 4: Athen 13 p. 572 f. 595 f. — Epheben mit Rohrbekränzung ſieht man auch in Vaſengemälden, z. B. Tiſchbein 2, 25.

19) *Οὕνεκα τὸν φιλέοντα λύρην, φιλέοντα τε παῖδας*
Ἴβυκον εὐφύλλῳ ϑῆκεν ὑπὸ πτελέῃ,
ἥδεα πολλὰ παϑόντα.

Sappho.

Sapphonis fragm. ed. Chr. Fr. Neue. Berol. 1827. *)

In Anſehung des Leukadiſchen Sprungs der Sappho bin ich längſt nicht mehr der Meynung, daß man ihn mit einiger Wahrſcheinlichkeit auch als etwas Wirkliches denken könne. Sehr richtig wird von dem Herausg. auch auf das Schweigen des Ptolemäus Hyph. aufmerkſam gemacht. Es lag zu nahe, bey der unglücklich liebenden Dichterin an die Kalyke, deren Tod in den Leukadiſchen Fluthen Steſichoros ſo wenig als den ſterbenden Daphnis erfunden, ſondern aus der Volksſage aufgenommen hat, und an ihre Unglücksgenoſſen nach dem Gerücht von Leukas zu denken, um nicht poetiſch leicht zu verknüpfen, was in der Wirklichkeit auszuführen, ſchon der weiten Reiſe nach, nicht ſo einfach iſt, und einer Frau, aus deren Leben Umſtände bekannt ſind, wie aus dem der Sappho manche vorliegen, nicht in den Sinn kommen konnte. [1]).

Auch was Ariſtoteles anführt, daß auf gewiſſe Worte des Alkäos Sappho gewiſſe Worte erwiedert habe (fr. 61), iſt nicht ſicher, obwohl gar nicht unwahrſcheinlich, da wir bey Hephäſtion einen andern Vers von ihm an ſie haben. In dieſen Aeußerungen können gar leicht beyde Dichter ſich nur zufällig begegnet ſeyn,

*) Aus Jahns Jahrbüchern 1828 Bd. 6 S. 394—408.

1) Nicht übel iſt vermuthet worden, daß der Sappho der verzweifelte Sprung vom Leukadiſchen Felſen, den auch Anakreon erwähnt, auf den Anlaß, daß davon in einem ihrer Lieder die Rede war, angedichtet worden ſey. Vgl. S. 97 das Roß des Ibykos.

und die Gewohnheit ist alt in berühmten Dichtern persönliche Beziehung, besonders auf andre bekannte Zeitgenossen zu vermuthen und die Vermuthungen dann als Thatsachen hinzustellen. [2])

Daß zur Zeit des Athenäus und Nymphis, woran p. 4 gedacht ist, ein guter Theil der Sapphischen Lieder schon verloren gewesen sey, ist kaum zu glauben, auch wegen der guten Anlage der Sammlung nicht. Für die Geschichte der Sapphischen Lieder ist eine auch von J. Chr. Wolf, welchem wenig entgangen ist, übersehene Nachricht bey Stob. Serm. 29, 28 von Wichtigkeit. Solon hört seinen Neffen ein Sapphisches Lied beym Wein singen und wünscht es von ihm zu lernen. Man fragt ihn warum und er antwortet, ἵνα μαθὼν αὐτὸ ἀποθάνω, ich möchte nicht sterben ohne es gelernt zu haben. [3])

2) Beyde Verse des Alkäos werden in den neuen Ausgaben der Lyriker von Schneidewin und von Bergk mit Recht verbunden. Die Nachahmung, daß man Verse des Anakreon auf die Sappho bezog und von ihr an ihn eine Antwort dazu anführte, die unverkennbar erdichtet ist, eine Geschichte, welche Chamäleon selbst, der sie erzählt, dahin gestellt seyn läßt und die auch Neue Sr. 135 für Erfindung nimmt, ist nicht der nächste Grund den versteckt unbescheidnen Antrag des Alkäos in Zweifel zu ziehen. Wie sehr die Erzählung gefiel, zeigen zwey in ihrer Art sehr bedeutende Kunstdenkmäler, die Agrigenter Vase in München und ein kleines Basrelief von der Insel Melos im älteren Styl, ein Meisterwerk des Ausdrucks und der Composition. Auffallend ist, was Stephanus zur Rhetorik des Aristoteles schreibt in Cramers Anecd. Par. 1 p. 266. Εἴτε ὁ Ἀλκαῖος ὁ ποιητὴς ἦρα κόρης τινὸς ἢ ἄλλος τις ἦρα, παράγει οὖν ὅμως ἡ Σαπφω δι᾽ ἀλλογον καὶ λέγει ὁ ἐρῶν πρὸς τὴν ἐρωμένην· θέλω τι εἰπεῖν πρός σε, ἀλλὰ ἐντρέπομαι, αἰδοῦμαι, αἰσχύνομαι. εἶτ᾽ αὖθις ἀμοιβάδις ἡ κόρη λέγει πρὸς ἐκεῖνον· ἀλλ᾽ ἐὰν ἦς ἀγαθὸς καὶ δ ἔμελλες πρός με εἰπεῖν ἦν ἀγαθόν, οὐκ ἂν ἤδου καὶ ᾐσχύνου οὕτως, ἀλλὰ μετὰ παρρησίας ἔλεγες ἄν, βλέπων πρός με ἀνερυθριάστως. War nun dieser Peripatetiker stumpfsinnig genug um die Worte des Aristoteles nicht so zu verstehn wie sie Alle verstanden haben, oder legte er in seine Worte die wahre Erklärung, die er nach dem erhaltnen ganzen Gedicht der Sappho leicht geben, Niemand aber so leicht errathen konnte, diese nemlich, daß die Person des Buhlenden nicht bezeichnet, unter ihr Alkaos nur vermuthet wurde. Dann wäre der Antrag nur der Antwort wegen gedichtet und das Ganze eine Gnome unter Form des guten Beyspiels gewesen und Aristoteles hätte sich der volksmäßigen Deutung nur bequemt, und Hephästion eben so die Worte, die man dem Alkaos in dem Gedichte der Sappho beylegte, als wirkliche von ihm citirt. Was Hermesianax aus der Sache gemacht hat, bedeutet gar nichts: man braucht nur einen Blick zu werfen auf seine Behandlung der Liebesverhältnisse im Ganzen.

3) Ammian erzählt 28, 4, 15, daß Sokrates im Gefängniß Jemanden, der ein Gedicht des Stesichorus wohl vortrug, bat, ut dum liceret id agere doceretur. Valesius glaubt, Ammian verwechsele dieß mit dem Ausspruch des Solon über ein Lied der Sappho. Die Anekdoten verwechseln gern.

Bey dem Abschnitt über die Klassen der Sapphischen Poesieen p. 10 vermissen wir einiges. Warum der Angabe des Servius, daß eins der Bücher Epithalamien überschrieben gewesen, nicht Glauben beyzumessen sey, ist nicht abzusehn. Die Eintheilung eines Theils der Bücher nach Sylbenmaßen schloß wahrscheinlich die nach den Arten zum Theil in sich ein und hinderte gar nicht, daß für andre Bücher ein andrer Grund der Zusammenstellung befolgt wurde. Bemerkenswerth ist, daß unter den Ἐκλογαῖς bey Photius Cod. 171 p. 175 Hoeschel., worin schöne Züge aus dem Leben von Frauen, Aussprüche des Diogenes und andre Dinge enthalten waren, sich gerade nur das achte Buch der Sappho excerpirt fand. Auch läßt die Anordnung der Pindarischen und anderer Gedichte nach den Arten auch bey der Sappho eine ähnliche vermuthen. Eigenthümlich genug waren wenigstens die Epithalamien. Auch finden wir unter den Bruchstücken aus bestimmten Büchern keines aus Epithalamien. Etwas andres ist es, wenn Alkmans Gedichte als Παρθένεια, a potiori, citirt werden, als wenn es heißt liber qui inscribitur, [4]) was auf das Ganze unmöglich gehen kann und also nicht eine Ungenauigkeit wie sie gewöhnlich sind, sondern eine Unwahrheit eigener Art enthalten würde. Was die Hymnen betrifft, so lassen an einen auf Artemis auch die seltneren Beynamen Ἀρίστη und Καλλίστη fr. 127 denken. Was von Apollons Schwanenzug erwähnt wird fr. 134, ist wahrscheinlich auch aus einem Hymnus. In Ansehung des Dionysos irrt Harleß bey Fabricius 2, 140 gänzlich. Wohl aber geht aus dem schönen Epigramm Anthol. Pal. 9, 189 (Anal. 3, 260, 521) hervor ein Lied der Sappho im Temenos der Here, von Lesbischen Jungfrauen mit Tanz begleitet; Hymnus nennt es der Dichter V. 5. Man könnte an Here Gamelia denken; aber recht gut erinnert Plehn Lesbiac. p. 118 daran, daß in einem Temenos der Here die Καλλιστεῖα gefeyert wurden (Schol. Iliad. 9, 130). Dieser Ort war wohl nicht zufällig, sondern des Anstandes wegen

4) Dionysius Rhet. c. 4, 1. Εἰ μὲν οὖν καὶ παρὰ Σαπφοῖ τῆς ἰδέας ταύτης παραδείγματα, ἐπιθαλάμιος οὕτως ἐπιγεγραμμέναις ταῖς ᾠδαῖς κ. τ. λ.

gewählt: so erhielt von den Pythagoreern das weibliche Geschlecht im Tempel der Here, als der Frauengöttin, Unterricht und Periander beschied die Korintherinnen in das Heraeon (Herod. 5, 92, 7). Ein Hymnus an die Here gerade bey diesem Wettstreit ist vollkommen wahrscheinlich. Die Aechtheit der Epigramme bezweifelt der Herausgeber. Jacobs sagt von ihnen: priscam simplicitatem redolent, T. 13 p. 649. Erwähnung verdienten wenigstens die Worte des Meleager im Kranz V, 6: *βαιὰ μέν, ἀλλὰ ῥόδα*, und das Epigramm auf die Spindel der Erinna, wonach Erinna in Hexametern der Sappho so weit voraus war, als diese sie in Liedern übertraf. Die *ἐπιγράμματα καὶ ἐλεγεῖα* der Eudokia sind übrigens schwerlich eines und dasselbe. Daß in einer Komödie der Sappho ein Räthsel in den Mund gelegt wird, hatte vielleicht seinen Anlaß in einem oder dem andern, welches unter ihren Liedern stand: denn es ist bekannt, wie voll die Komödie von Beziehungen auf die Werke der komödirten Dichter war. Daß unter den Jamben nur solche zu verstehn seyen, die in Hymnen vorkamen, ist mit Recht nach einer Stelle von Julianus angenommen, vgl. p. 17. Fl. Mallius de metris c. 5 sagt vom iambischen Sylbenmaaß: hoc et complures lyrici suas cantilenas suaque ludicra contexuerunt. Zu den Stellen, welche mit Nachdruck Liebe als den Hauptinhalt der Sapphischen Lieder darstellen und den Charakter dieser Liebe malen, gehört vorzüglich noch außer dem Horazischen vivuntque commissi calores Aeoliae fidibus puellae Plutarch Amat. p. 762. Eine Vergleichung mit Kakos, der nach der Römischen Sage Feuer aushaucht. *Αὕτη δ' ἀληθῶς μεμιγμένα πυρὶ φθέγγεται καὶ διὰ τῶν μελῶν ἀναφέρει τὴν ἀπὸ τῆς καρδίας θερμότητα, Μούσαις εὐφώνοις ἰωμένη τὸν ἔρωτα* (nicht durch den Sprung von Leukas).

Ueber den Aeolischen Dialekt der Lieder hat der Herausgeber sich nicht verbreitet. Den Grundsatz, welcher ihn leitete, drückt er in folgenden Worten aus: Aeolica dialecto eam scripsisse testantur — et impressa sunt reliquiis eius dialecti vestigia, renovata a nobis, ubi satis certa res videbatur: ceterum maluimus hac in caussa, praecipue in accentibus et spiritibus appingendis, inconstantiae quam temeritatis crimen suscipere. Terrebat enim

exemplum Blomfieldi nimium de proprietate dialecti Aeolicae recentissimis Grammaticis confisi, quorum decretis saepe auctoritates codicum, interdum veterum magistrorum praecepta repugnant. Aus einer kritiſchen Unterſuchung der Aeoliſchen Lieder-Fragmente geht zweyerley mit Gewißheit hervor, erſtens daß die Aeoliſchen Formen, wo ſie ſich in einer unter mehreren Handſchriften oder in einem von mehreren Schriftſtellern erhalten haben, ächt und den gemeinen vorzuziehen ſind, welche man theils abſichtlich wählte, wenn kürzere Stellen und nicht wörtlich genau angeführt wurden, um das Abſtechende und Bunte oder den ſchwerfälligen Schein des Urkundlichen zu vermeiden, theils aus Gewohnheit oder Unkunde unterſchob oder auch gebrauchte wenn zur Conjectur geſchritten werden mußte. Die andre ſehr wichtige Thatſache iſt dieſe, daß dieſe Lieder nicht in einer Sprache der Kunſt und der Gattung, wie im Ganzen die epiſche Poeſie, die elegiſche und epigrammatiſche, die choriſche, ſondern vielmehr allein in der des Landes geſchrieben ſind, nicht anders wie in dieſer, außer den gottesdienſtlichen Liedern, die des Alkman und der Korinna durchgängig gedichtet waren, nicht dem Dialekt, ſondern nur der Sprache nach verſchieden von der gewöhnlichen Rede des Ortes.[4]) Wahrſcheinlich wird, wenn noch mehr Inſchriften zum Vorſchein kommen werden, deren wir jetzt nur wenige vergleichen können, dieß Verhältniß noch ſichtbarer werden. Wie angemeſſen aber die Sache der Natur ſolcher Poeſieen geweſen ſey und wie ein ſo einfaches und reines Princip nicht anders als durchgreifend wirken könne,

4) Auf die nähere Beſtimmung der letzten Worte kommt es an, um die Haltbarkeit dieſer Bemerkung zu beurtheilen. Böckh ſagt Corp. Inscr. Gr T. 1 1826 p. 718 Corinna sola quantum memini, patria dialecto scripsit carmina ὁποῖα συνήσειν ἔμελλον Αἰολεῖς Paus. 9, 22, 3, quamquam hoc ad sola rettulerim melica, in quibus ipsis illa non omnes Boeotiae dialecti proprietates videtur admisisse. Thierſch in denſelben Jahr Act. Monac. T. 3 p. 606. Non prius quam lyrica a Lesbiis Aeolensibus exculta esset, poetae coeperunt a prisca epica lingua recedere, eamque temperare aeolismis et dorismis, ut Terpander et Pindarus, aut prorsus cum lingua patria permutare, ut Sappho, Alcaeus, Corinna. Die Art wie Korinna, Alkman, Alcäus die Volksſprache, für die Einheimiſchen verſtändlich und heimiſch anſprechend, beybehielten und zugleich poetiſch, mit Wahl und Freyheit in Worten und Formen behandelten, läßt ſich jetzt, nachdem manche neue Monumente gewonnen ſind, und beſonders nach den umfaſſenden und feinen Unterſuchungen von H. L. Ahrens ſchon etwas beſtimmter unterſcheiden.

ist leicht einzusehn. Dieser Umstand, welcher nicht gehörig aufgefaßt worden ist, wenn man auch nicht gerade eine so rohe Vorstellung hegte, wie Volger (p. 6) sie ausdrückt, hat auf die Kritik hinsichtlich der Formen einigen Einfluß. Er unterstützt die zuerst erwähnte Bemerkung und berechtigt uns namentlich Aeolische Formen, welche in einer andern Stelle vorkommen, auch da, wo sie verwischt sind, herzustellen. In der Regel wenigstens; denn Modificationen sind auch hier anzuwenden und das Urkundliche, welches überhaupt in aller Philologie nicht zu hoch geschätzt werden kann und denkender Wissenschaft immer Stab und Stütze in ihrem Vorschreiten seyn soll, wollen wir auch in diesem Punkt nicht weiter eingeschränkt wissen, als das Recht dazu erweislich und einleuchtend ist. Nach diesen Gesichtspunkten nun ist der Text der Sappho unter des Herausgebers Händen noch nicht Aeolisch genug geworden. Daß im Allgemeinen die Dichterin nicht verschiedene Formen gebraucht habe, bemerkt er p. 24 bey σὺ und τύ. Wir gehn daher die Fragmente durch. — — Wenn wir nunmehr den Blick auf die Blomfieldische Recension richten, so ergiebt sich, daß, was Wortformen betrifft, die Ausschweifung im Aendern eben nicht groß gewesen ist. Einige ungeschickt angebrachte Dorismen, nemlich 1, 5. 8. 25 ἔνθε, ἦνθες, 1, 10 στρῶθοι, fr. 3 ἀπαχρύπτοντι, νεύοντι, ein paar Digammen mehr, 2, 7 und 62 Fιδῶ, Fίδον, 2, 9 FέFαγε (Buttm. Gramm. 2, 63), n. 56 Fελών, n. 58 und 59 FῶFϊον, n. 93 Fέργα (aber n. 78 κακὸν ἔργον), und 2, 2 ὄττις als magis Aeolicum, so wie es fr. 87 unserer Ausgabe wirklich steht, darauf kommt alles hinaus, warum man diese Recension zu Aeolisch nennen konnte (Classic. Journ. T. 23 p. 308). Denn daß Blomfield πσ für $\overline{\psi}$ und κσ für $\bar{\xi}$ schreibt, ist zwar thöricht, da man mit gleichem Recht die tragischen und alle früheren Dichter in das voreuklidische Alphabet umsetzen könnte; aber es ändert nichts. Wie übertrieben es also war, wenn ein berühmter Deutscher Kritiker im Jahr 1816 behauptete, Blomfield habe den Lesbischen Dichtern eine Sprache aufgedrungen, die ungefähr so klinge als wenn man Klopstocks Oden in der breiten und plumpen Mundart der Bauern recitiren wollte, liegt am Tage. Vielmehr war es an diesem Mann, dessen Einsicht und Geschmack und

deſſen Conjecturen wir eben nicht zu überſchätzen glauben und der zuweilen Deutſchen Philologen mit einer mitleidswürdigen Plumpheit begegnet iſt, als ein Verdienſt anzuerkennen, daß er, wenn auch ohne völlig klaren Begriff, doch in einem dunklen Gefühl den richtigen Weg einſchlug.

Am ausführlichſten handelt Neue über die Sylbenmaße. Sehr zu loben iſt die darnach im Allgemeinen, zufolge beſtimmter Angaben der Grammatiker, begründete Anordnung der Bruchſtücke. Aus dem 1. Buch, aus Sapphiſchen Strophen beſtehend, folgen zuerſt dreyzehn Bruchſtücke, von welchen aber das neunte ausfallen dürfte, aus den vierzehnſylbigen Verſen des andern Buchs ſind fünf Stellen aufgefunden, wovon n. 16 nicht ſicher ſcheint, und aus den ſechszehnſylbigen des ganzen dritten Buchs ſechs. Dann ſchließen Glykoniſche Verſe aus dem fünften ſich an u. ſ. w. Gegen Ende ſind fr. 122—130 Auszüge und Angaben ohne die Worte ſelbſt; vorher gehn die einzelnen Ausdrücke. Die Sprichwörter fr. 85. 98. 131 könnten zuſammenſtehn. Aber überhaupt vermißt man was die weitere Einrichtung betrifft gegen die Mitte des Buchs hin, daß nicht mehrere Fragmente entweder nach dem Gegenſtand oder nach dem Ton derſelben zuſammengeſtellt ſind. So klein dieſe Bruchſtücke ſind, ſo haben ſie doch noch weit mehr Bedeutung durch Inhalt und Geiſt als durch Metrum und Dialekt; und in dieſer Hinſicht könnte man vielleicht auch tadeln, daß die Erklärung der Worte und Sachen, welche hier nemlich viel Spielraum findet ohne daß ſie ſich ins Triviale zu verlieren brauchte, gegen die übrige Behandlung zurückſteht. Um aber den höheren Zweck der mühvollen Bearbeitung auch äußerlich herauszuſtellen und ihn auch den Stumpfſinnigeren fühlbar zu machen, zugleich auch um das Verſtändniß zu erleichtern, iſt nichts dienlicher als daß diejenigen Stücke, die ſich gegenſeitig erläutern, zuſammengeſtellt werden. Dieß gilt nun namentlich von den Bruchſtücken aus den Epithalamien, die ſchon Blomfield fr. 37 ff. vereinigt hatte und welche in der neuen Ausgabe gänzlich vereinzelt ſind. Wir würden voranſtellen fr. 133, dann könnten folgen fr. 49. 63—65, denn 64 gehört allem Vermuthen nach auch dahin, eben ſo 68 und 69, beſtimmt 70. 73. 78. 86. 38 mit 110, endlich wohl auch 51, wel-

ches mit fr. 63. 86 und mit den zu fr. 38 angeführten Stellen in Verbindung gesetzt werden kann. Daß fr. 68 die Anrede des Phesperos ein Brautlied andeute, ist allerdings wahrscheinlich, wenn es auch nicht, wie Blomfield n. 45 meynte, durch Catull. 62, 20 gerade entschieden wird.

Sodann sind einige Stücke ausgezeichnet durch einen ziemlich merkbaren Ton des Volkslieds. Wir nehmen dieß Wort nicht in dem weiten und unbestimmten Sinn, in welchem fr. 5 und 19 von Herder unter die Volkslieder aufgenommen worden sind. Aber daß die Alten die Unterscheidung zwischen dieser Art der Poesie und der kunstgebildeten noch nicht gemacht, wenigstens die volksartige nicht genug beachtet haben, kann uns nicht berechtigen auch unsrerseits einen Umstand zu vernachläßigen, der nicht unwichtig ist. Welche Mißverständnisse daraus entstehen können wenn es geschieht, davon hat neulich ein gelehrter Recensent des Alcäus von Matthiä ein Beyspiel gegeben, indem er bemerkte, das Liedchen der Lesbischen Mahlmägde: ἄλει, μύλα, ἄλει, καὶ γὰρ Πιττακὸς ἀλεῖ μεγάλας Μιτυλάνας βασιλεύων, müßte des Pittakos wegen dem Alkäos beygelegt werden. Was auch gelehrte Männer unter den Alten sagen mögen, so ist klar genug, daß in dem bekannten Doppelsinn von ἀλεῖν der Witz und die Lustigkeit des Dinges für die alten Weiber lag, welche sich mit ironischer Scherzhaftigkeit bey der harten Arbeit mit einer so hohen Person trösteten. Eine sonderbare Art wäre es gewesen für den weisen Aesymneten der Mitylener, einem stolzen Adel gegenüber, Popularität zu suchen durch Herablassung zu einer solchen Arbeit; und daran haben nicht einmal Plutarch und Klearch und Aelian gedacht, sondern sie haben sich das Geschäft zu mahlen und Brod zu backen als eine erwählte Art der Leibesübung gedacht (wiewohl dem Plutarchus Sept. Sap. Conviv. 14 doch etwas unheimlich bey der Sache wird), und was sie verkehrt sich dargestellt haben, wurde von den Neueren mit dem Autoritätsglauben, welchen sie gegen ihre Lehrer lange Zeit viel zu uneingeschränkt gehegt haben, aufgenommen und galt als geschichtlich. Ein andres Liedchen, denn es kann gar wohl ein Lied für sich seyn, welches wirklich dem Alkäos beygelegt wird (fr. 40), ist im reinsten Styl des Volkslieds:

Δέξαι με κωμάζοντα, δέξαι, λίσσομαί σε, λίσσομαι.

Zu den Verſen der Sappho fr. 32, die ebenfalls ein Ganzes gebildet haben können:

Γλυκεῖα μᾶτερ, οὔτοι δύναμαι κρέκην τὸν ἱστόν,
πόθῳ δαμεῖσα παιδὸς βραδινὰν δι' Ἀφροδίταν·

wird S. 1 die Bemerkung gemacht, daß hier die Dichterin ihre Mutter als noch lebend anrede. Mit dieſer Erklärung kann ich mich, dem nicht einmal fr. 20 (Bl. 12) für perſönlich zu nehmen nothwendig nnd ſicher ſcheint, durchaus nicht vertragen; ſondern glaube daß dieſen Worten ein Volkslied zu Grunde liegt, wie deren ähnliche bekannt ſind. Dos ſoulld a Maedle ſpeinne, Dos Radle woulld ni gien u. ſ. w. Meinerts Volkslieder S. 2. Eben ſo fr. 55.

Δέδυκε μὲν ἀ σελάνα καὶ Πληϊάδες, μέσαι δὲ
νύκτες, παρὰ δ' ἔρχεθ' ὤρα, ἐγὼ δὲ μόνα καθεύδω.

Aehnlich in einer altſchottiſchen Ballade, bey der Trennung:

Yestreen i made my bed fu' brade
The night i 'ill make it narrow;
Far a' the livelong winters night
I 'll lie twin' d of my marrow.

Ein Kloſterlied bey Herder ſchließt:

Des Abends wenn ich ſchlafen geh,
So ſind' ich mein Bettchen alleine u. ſ. w.

Volksartig iſt ferner fr. 51, welches wir unter die Bruchſtücke der Epithalamien geſetzt haben:

Παρθενία, παρθενία, ποῖ με λιποῖο' οἴχῃ;
οὐκέτι ἥξω πρός σε, οὐκέτι ἥξω.

Außerdem noch manches aus den Epithalamien, wie das an den Abendſtern fr. 68:

Φέρεις ὄϊν, φέρεις αἶγα, φέρεις ματέρι παῖδα,

und wenn dieſen Worten, wie es ſcheint, der Hexameter:

Φέσπερε, πάντα φέρεις ὅσα φαίνολις ἐσκέδασ' αὔως,

vorausgieng, ſo zeigt ſich zugleich, wie an kunſt- und klangvolle neue Poeſie dergleichen Wieſenblumen angeſchloſſen wurden. Ge-

wiß ſind dieſe Worte nicht aus ganzen Verſen ausgezogen, als wären es ſtattliche Formeln aus hochlyriſcher Poeſie, ſondern ſie folgten ſo auf einander wie ſie da ſtehn und werden gerade als Beyſpiel der ἀναφορὰ angeführt, die ja eine ganz andre ſeyn würde wenn Worte dazwiſchen ausgelaſſen wären. Es ſind dieſe Worte im ſchlichteſten Sinne des Volkslieds ein naives kleines Gemälde des Abends, wenn mit dem Hirtenknaben das Schaf und die Ziege die bekannte Wohnung ſucht, weniger feyerlich als wie, wenn der Hirt des Dorfes Heerden im beſchilften Bache tränkt, und als bey dem Homeriden im Hymnus auf Aphrodite (169. 170.) Für ὄεν, οἶνον verdirbt alles, es paßt Gelag mit Ziege und Ziegenknabe nicht zuſammen; und verbindet man vollends nach dieſer Lesart beyde Verſe, ſo daß nun das Morgenroth die Zecher zerſtreute, und der Abend darum begrüßt würde weil er ſie wieder vereinigt, während er zugleich der Mutter den Knaben und mit ihm die Ziege bringt, ſo iſt alle Klarheit und Schönheit dahin. Der ländliche Charakter und Urſprung der Worte hindert indeſſen nicht, daß ſie ſo gut wie auch der Herameter in einem Epithalamium geſtanden haben können. Solche Verſe nach bekannten Sylbenmaßen umzumodeln, wie der Herausg. fr. 51 den zweyten Vers nach dem erſten ſo verbeſſert:

οὐκέτι πρός σ' οὐδέποτ' ἴξω, οὐκέτι πρός σ' ἴξω,

halten wir daher für übel angewandte Mühe. Auch in den wiederholten Ausdrücken wie fr. 34:

Τίφ σ' ὦ φίλε γαμβρέ, καλῶς ἐΐκάσδω;
ὄρπακι βραδινῷ μάλιστ' ἐΐκάσδω·

und fr. 63:

Ὄλβιε γαμβρέ, σοὶ μὲν δὴ γάμος, ὡς ἀράο,
ἐκτετέλεστ', ἔχεις δὲ παρθένον, ἃν ἀράο·

liegt etwas der Naturpoeſie eigenthümliches. Wenn nach beſtimmten Gründen zu dieſen Bemerkungen gefragt würde, ſo müßte zuerſt angeführt werden, daß was die erſten drey Gedichtchen betrifft, wovon ſie ausgegangen ſind, ſolche Stimmungen warmer Jugend, ganz allgemein und natürlich gehalten, um einen ſo ganz einfachen Ausdruck zu finden als der iſt, welcher hier erhalten iſt, nicht erſt auf die höchſte

Blüthe einer musikgeübten und sprachgelehrten Sängerschule zu warten brauchten. Sehr beherzigenswerth aber ist, was Demetrius c. 167 von unserer Dichterin sagt, *καὶ ἅπαν καλὸν ὄνομα ἐνύφανται αὐτῆς τῇ ποιήσει, τὰ δὲ καὶ αὐτὴ εἰργάσατο. ἄλλως δὲ σκώπτει τὸν ἀγροῖκον νυμφίον καὶ τὸν θυρωρὸν τὸν ἐν τοῖς γάμοις* (fr. 38), *εὐτελέστατα καὶ ἐν πεζοῖς ὀνόμασι μᾶλλον ἢ ἐν ποιητικοῖς κ. τ. λ.* Seltsam wenn diese Bemerkung von einer einzelnen, allem Uebrigen fremdartigen Stelle hergenommen wäre und nicht als ein Beyspiel von vielen Versen unter den Sapphischen hätte dienen sollen, worin die gleiche Erscheinung statt gefunden, deren inneren poetischen Grund aber dieser Theoretiker so wenig wie andre aus dem Alterthum recht einzusehen vermochte. Oder läßt sich glauben, daß die alten Brautlieder der Lesbierinnen, *οἷα παρθένοι φιλέοισιν ἑταῖραι ἐσπερίαις ὑποκουρίζεσθ' ἀοιδαῖς*, wie Pindar sagt, und ihre Liebeslieder und andre nicht manche herzeinschmeichelnde Laute, wenn gleich kein Meister vielleicht je bekannt gewesen war, enthalten haben sollten, die in so vertraulicher und heimathlicher Poesie, als die der Sappho war, wie von selbst mit einfließen mochten? Wir müssen vermuthen, daß selbst die ritterliche Poesie Homers, die mit Recht ein Spiegel der gesammten Natur und der Menschenwelt genannt worden ist, in einigen Stellen auch auf Volkslieder anspielt und die Form derselben durchblicken läßt. Wir meynen Il. 22, 126:

Οὐ μέν πως νῦν ἐστὶν ἀπὸ δρυὸς οὐδ' ἀπὸ πέτρης
τῷ ὀαριζέμεναι, ἅτε παρθένος ἠΐθεός τε,
παρθένος ἠΐθεός τ' ὀαρίζετον ἀλλήλοιϊν.

Dann 23, 641, wo das Volksmärchen von den zusammengewachsenen und dadurch gewaltigen Brüdern, welches in die Heroengenealogie aufgenommen worden war, erzählt wird:

Οἱ δ' ἄρ' ἔσαν δίδυμοι· ὁ μὲν ἔμπεδον ἡνιόχευεν,
ἔμπεδον ἡνιόχευ', ὁ δ' ἄρα μάστιγι κέλευεν.

Die Wiederholung eines Versgliedes, eine poetische Figur, welche gegen die Gravität des heroischen Hexameters absticht, kommt auch, wiewohl nicht ganz so Il. 2, 870 vor. [6]) Den Aeschylus läßt Aristophanes uns in den Frö̈schen (1298) sagen, daß er aus

Volksliedern manches mit Ueberlegung benutzt habe, während Euripides aus gemeinen Trink- und Buhlliedern sich bereichere.

Auch noch in Hinsicht eines andern Punktes müssen wir einem alten Grammatiker den Vorwurf machen, die feinere Eigenthümlichkeit des Inhalts und der Abfassung nicht begriffen noch geahndet zu haben. Hephästion nemlich theilt uns p. 111. 117 (63. 65) die wichtige Notiz mit, daß das zweyte und dritte Buch, welche ganz, jenes aus vierzehnsylbigen, dieses aus sechszehnsylbigen Versen bestanden, in den alten Handschriften durchgängig in Distichen geschrieben waren, und daß keines der Gedichte eine ungleiche Verszahl hatte: läßt aber dahin gestellt seyn, ob dieß nur zufällig geschehen, oder ob Distichen anzunehmen seyen. Daß der Zufall zwiefach sein Spiel bey dieser Sache gehabt habe, in der geraden Verszahl aller Gedichte und in der Einrichtung gerade der alten Handschriften, ist nicht glaublich. Wahrscheinlich ist es dagegen, daß diese kleinen Systeme durch den Inhalt ihre Bindung erhielten, welcher sich auch im elegischen Distichon je früher je mehr abschloß, namentlich auch in denen, welche Gnomen enthalten. Auch ist durch Walpole ein Orakel aus Patara bekannt gemacht worden, bestehend aus 24 jambischen Trimetern, im Ganzen gnomischen Inhalts, welche dem Sinn und Zusammenhang nach, wie in der Sylloge epigrammatum Graec gezeigt ist, paarweise zu einander gehören. Die Fragmente aus den genannten zwey Büchern der Sappho, wenigstens die des dritten Buchs, da aus dem zweyten zu wenig erhalten ist, sind der Art, daß die Vermuthung entsteht, es möchten diese Gedichte ganz oder zum Theil ihre nächste Beziehung auf die Schule der Sappho gehabt zu haben. Sie scheint ihren Freundinnen nemlich darin gute Lehren und Rathschläge verschiedener Art ertheilt zu haben, mehr individuell, als wir es in irgend andern Griechischen Gnomen antreffen, einzeln gerichtet an die verschiedenen Personen,

5) Diese Art der Epanastrophe oder Epanalepsis unterscheidet sich leicht von andern einfachern Arten bey Homer und spätern Dichtern, wie Theokrit 1, 29, Statius Theb. 10, 348, Quintus, Nonnus, Gregorius Naz. und stimmt weniger zu dem hohen Ödenton, obgleich sie hier und da, wie von Virgil Aen. 9, 774, formell nachgeahmt ist, wo nichts an Volkslied erinnert.

und vermuthlich nicht ohne oft wiederholten Ausdruck der Liebe zu ihnen. In den einschlägigen Bruchstücken, die erhalten sind, heißt sie fr. 24 die Laute redend werden, ruft fr. 22 die reinen Chariten herbey, welche hier, wie fr. 50 und bey Pindar, sich auf die Lieder beziehen, ermahnt fr. 19 den Geist auszubilden, indem sie der Ungebildeten prophezeit, daß sie, die sich nicht mit den Rosen von Pierien geschmückt, nach dem Tod unbemerkt unter gemeinen Schatten wandeln werde. Die Ungebildete kann nemlich hier gar wohl in Voraussetzung bestehn, und es ist eben so unsicher eine Nebenbuhlerin, wie p. 7 erklärt wird, zu verstehn, als sich an die Andeutung der Alten, die von einer und von mehreren Ungebildeten reden, an welche die Verse gerichtet seyen, buchstäblich zu halten. Ferner kann fr. 20, worin nach p. 3 die Dichterin einem eigenen Freiersmann Antwort ertheilen soll, im Zusammenhang eine jener gleichsam dramatischen Gnomen gewesen seyn, worin der Dichter in eigner Person und wie mitten aus dem Verhältniß heraus, worüber bestimmt wird, redet (vgl. Prolegom. ad Theogn. p. 96), und enthält alsdann die allgemeine Vorschrift, daß die Mädchen nicht einen jüngeren Mann nehmen sollten, was auf Verhältnisse der Erbgüter Bezug gehabt haben müßte (vgl Aeschyl. Trilog. S. 588). Das 23 fr. wirft der Andromeda Mangel an Anmuth im Anzug vor, oder empfiehlt ihr das Gewand in den rechten Falten mit Anstand beyzuziehen, und wenn man die Stelle des Maximus Tyrius p. 94 (fr. 80) vergleicht, der von Schülerinnen spricht, wenn er Gorgo und Andromeda nennt, welche Sappho zuweilen schelte, überführe, mit Spott behandle, so möchte man vermuthen, daß fr. 37, wonach Atthis von ihr zu Andromeda sich wendet, diese also selbst Schülerinnen, ὁμιλητρίας (ähnlich wie φοιτῶντες, πλησιάζοντες, γνώριμοι) hatte (so wie eine andere der Schülerinnen, Damophila), und zugleich fr. 58, welches p. 7 gut gedeutet wird, aus einer ganz andern Lebensperiode herrühren. Auf ein Verhältniß wie das eben erwähnte passen die Worte fr. 87: Ὄττινας γὰρ ἐν θέῳ, κεῖνοί με μάλιστα σίνονται. Uebrigens versichert die Dichterin fr. 29, daß sie keine der grolltragenden sey, sondern eine Kindesseele habe. Von ähnlichem Charakter und Inhalt scheinen die

Choriamben mit angefügtem Amphibrach und ein- und zweysylbiger Anakrusis fr. 42—45 und fr. 47. Ganz deutlich verräth der Eingang fr. 47 durch den Plural, daß allgemeine, und vermuthlich also unterrichtende Gegenstände vorgetragen wurden:

Τάδε νῦν ἑταίραις ταῦτ[ιν] ἐμαῖς τερπνὰ καλῶς ἀείσω.

In den andern ist die Rede fr. 42 von den Eigenschaften verschiedener Schülerinnen; fr. 43 sagt die Dichterin, daß sie heiteren Glanz, mit dem Guten vereinigt, wie das Leben liebe; fr. 44 empfiehlt sie der schönen Mnasidika (vgl. 42), daß sie nicht versäume zum Opfer das Haar mit grünem Kranze zu schmücken, weil dieß den Göttern wohlgefällig sey, und fr. 45 erklärte sie, daß Reichthum ohne Tugend kein unser Wohl schützender Hausgenosse sey, die Vereinigung beyder aber die Spitze des Glückes ausmache: so wie sie anderwärts (fr. 41) sagt, Schönheit sey nur für das Auge, der Gute werde gleich auch schön seyn, was Plato wiederholt hat. Vermuthlich gehörte in diese Reihe auch, nach dem choriambischen Rhythmus die Vorschrift fr. 93, wenn Zorn die Brust erfüllt, die bellende Zunge zu wahren. Daß Plutarchus dabey den Ausdruck *παραινεῖ* gebraucht, so wie Athenäus fr. 44 *παραγγέλλει*, bestätigt nur, was wir aus den Umständen und den Ueberresten vermuthen müssen, daß ein Theil dieser Poesieen, die man gemeinhin sich als bloß erotisch denkt, paränetisch oder *παραγγέλματα* waren, ohne Zweifel würdig einer Frau, die ein hohes Gefühl ihres Musenberufs (*μουσοπόλων οἰκία*) fr. 28, und ihr Glück als Mutter fr. 76 mit so lebhafter Innigkeit ausdrückt. [6]) Keineswegs gesucht erscheint daher die Vergleichung dieser Schule mit der des Sokrates bey Maximus Tyrius, und sichtbar ist es, daß Ovidius, wenn er Trist. 2, 365 sagt, sie habe die Mädchen nichts als Liebe gelehrt, im Geist seines Witzes zu erklären ist, welcher nicht die wirklichen Verhältnisse darzustellen

6) Böckh de metr. Pind. p. 2. Quid quod ipsam metrorum artem una cum modorum ratione aliisque poesis subsidiis constat poetas a magistris didicisse? Quid enim aliud Sappho docuit discipulas? Zu bemerken ist, daß aus je einem Choriambenpaar auch die zwey Gnomen der Praxilla mit der Anrede *ὦ ταῖρε* bestehn, die unter den Skolien bey Athenäus vorkommen und den Parönien der Praxilla beygezählt werden. Schol. Aristoph. Vesp. 1240.

und zu scheiden, sondern aus scheinbarer Vermischung der Umstände, was ihm dienen konnte, zu erfinden liebte. Er verwechselte die Liebeslieder mit dem Uebrigen, als ob jene auch eben so für die Freundinnen gedichtet und bestimmt gewesen wären als dieß. Vielleicht hatten auch die Kinädographen oder Anäschyntographen der Alexandrinischen Periode ihm gute Fingerzeige gegeben.

Die Sammlung der Fragmente ist durch eine seltene Vollständigkeit ausgezeichnet. Mit Blomfield ist keine Vergleichung anzustellen, da er die einzelnen Ausdrücke ausgeschlossen hat. Bey Volger fehlen 23 der Neueschen Fragmente: und ich habe nicht ein einziges hinzuzufügen gefunden. Doch sollte unter den Fragmenten wiederholt seyn, was in der Einleitung p. 10 aus Demetrius angeführt ist, und p. 11 aus Athenäus, daß Sappho des βάρμος oder βάρβιτος erwähnte. Da mit Recht eine Anzahl Verse aufgenommen sind, welche der Sappho nicht ausdrücklich beygelegt werden, aber wahrscheinlich von ihr herrühren, so durfte wohl der Jonische Vers, den Blomfield n. 84 hat, nicht fehlen. Er steht auf derselben Seite des Hephästion (p. 63), woranf zwey andere der Sappho gegebene Stellen (fr. 46 und 57) auch ohne Namen vorkommen:

Ἤραν ποτά φασιν Δία τὰν τερπικέραννον.

Damit zu vergleichen οὗ λέγεται τὰν Κύπριν ὁ βωκόλος, Theocr. 1, 105; und es ist der Vers wahrscheinlich aus einem Epithalamium. Bey Dichterfragmenten und vorzüglich gerade bey diesen Sapphischen besteht noch eine besondere Aufgabe für die Kritik darin, manche, die nicht wörtlich vollständig angeführt werden, aber durch einzelne Versglieder oder ganze Verse ihren Rhythmus zu erkennen geben, nach Maßgabe des Zusammenhangs und der sicher urkundlichen Ausdrücke zu ergänzen. Wie die Schriftsteller bey der Anwendung poetischer Stellen verfahren, ausziehend und ihre eigenen Gedanken und Perioden einschlingend, worin namentlich Plutarch ausgezeichnet ist (schon Wolf zu fr. 158 seiner Sapphica bemerkt es), sieht man am besten, wo dieselben Stellen bey mehreren vorkommen, wie fr. 19. 23. 30, oder Alcäus fr. 8. 11. Die gedachte Aufgabe hat Hr. Neue mehr als irgend einer seiner Vor-

gänger aufgefaßt, indem ſtrenge Beſtimmung des Sylbenmaßes Hauptſache für ihn war. Nur ſcheint es, als ob er dieſe Art der Conjecturalkritik von dem gewöhnlichen Emendationsgeſchäft nicht gehörig unterſcheide, bey welchem gefordert und als möglich vorausgeſetzt wird, die Hand, wie man ſagt, des Dichters ſelbſt herzuſtellen. Daher zeigt er ſich hierin zuweilen allzukühn, oder nicht frey vom Gekünſtelten oder auch von verfehlter Erklärung, während eine ſchärfere Beachtung jener Willkür und der Freyheit im Zuſammenziehen und Conſtruiren ihn veranlaßt haben würde, aufgelöſte Verſe mit Beziehung vor allem auf den Sinn und Zuſammenhang und die Abſicht, worin die Stellen angeführt ſind, zu reſtauriren, bloß der Form wegen, ohne den Anſpruch die Worte ſelbſt wieder aufzufinden. Er würde dann noch mehr auf ausgelaſſene als auf falſche oder von den Schriftſtellern mißverſtandene, und darum zu ändernde Ausdrücke gerathen haben, und manche Bemerkung würde weggeblieben ſeyn, wodurch die zuvor, und zwar des Verſes wegen gemachte, aber keineswegs ſichere Emendation als nothwendig nachgewieſen werden ſoll.

Alkäos.

Alcaei Mytilenaei Reliquiae. Collegit et annotatione instruxit Aug. Matthiae. Lipsiae 1827. *).

In der Einleitung de Alcaei vita et carminibus hat der Vf. sich sehr kurz gefaßt. Manche Punkte sind kaum berührt, andre ganz übergangen, die einer sorgfältigen Erörterung wohl werth wären. Darüber mit ihm rechten zu wollen würde abgeschmackt seyn. Wenn ein Mann von großen Verdiensten in einer neuen Schrift, die wir zumal als eine nicht sorgfältig vollendete Nebenarbeit betrachten müssen, so viel nützliches und gutes leistet als hier geschehen ist, so hat die Kritik nur zu zeigen, was die Freunde der Litteratur demselben von neuem schuldig geworden sind, und verwandelt sich anständigerweise in eine bloße Fortsetzung der Arbeit.

Die Verhältnisse zwischen Alkäos und seinem Bruder Antimenidas mit den Geschlechtern oder einem Theil derselben und Pittakos mit den Bürgern, welche den wichtigsten Punkt in der uns bekannten Geschichte von Mitylene ausmachen, sind jetzo nach der Analogie andrer Griechischen Staaten im Allgemeinen klar. Indessen reichen die von verschiedenen Seiten über diesen Punkt gemachten Bemerkungen nicht hin, um die wenigen Aeußerungen der alten Schriftsteller in ihren wahren Zusammenhang zu bringen und sie selbst hiernach zum Theil zu berichtigen. Aus Aristo-

*) Aus den Jahrbüchern für Philol. und Paedagogik von Jahn 1830 12. Bd. S. 14—62.

teles, nach einer Stelle des Dichters ſelbſt, und aus Theophraſt bey Dionyſios ſteht feſt, daß der Demos oder die πόλις in Vollzahl (ἀολλέες) den Pittakos, welcher ſchon früher in dem Krieg mit den Athenern um Sigeum Heerführer der Mitylener geweſen war, zum Aeſymneten gemacht oder zum Tyrannos geſetzlich erwählt hatte gegen die Ausgewanderten mit Antimenidas und Alkäos an der Spitze, d. i. gegen die vertriebene Adelsparthey. Bey der Kürze des Berichts kann der Ausdruck πρὸς τοὺς φυγάδας nicht gerade beweiſen, daß das Volk ſich den Aeſymneten erſt gegeben habe als der Adel ſchon vertrieben war: doch iſt auch nicht an ſich unglaublich oder unwahrſcheinlich, daß im erſten Aufſtand, welcher den Adel zu weichen nöthigte, das Volk nur in Maſſe wirkte und ſich das Haupt erſt wählte, um ſich im Beſitz der genommenen Rechte und Güter zu behaupten, indem von der verjagten Faction Angriffe vorauszuſehen waren. Die Aeſymnetenwürde des Pittakos hat ſchon Tittmann in den Griech. Staatsverfaſſungen S. 442 richtig beurtheilt. Er denkt ſie ſich nemlich als aus demokratiſchem Sinn hervorgegangen, da Pittakos von den Bürgern oder dem Volk erwählt worden zum Kampfe gegen die Vertriebenen, als oligarchiſch Geſinnte, [1]) und da er ſelbſt aus Thrazien, einem verachteten Lande, geweſen ſey. Doch deutlicher verräth ſich das Verhältniß des Pittakos zur Gegenparthey durch eines der Schimpfworte des Alkäos, welcher ihn χειροπόδας, ζοφοδορπίδας nannte (fr. 6), nach der richtigen Auslegung des Plutarch ὡς ἀδόξοις τὰ πολλὰ καὶ φαύλοις ἡδόμενον συμπόταις. Denn κακόπατρις, wie er ihn auch ſchilt (fr. 5), bezeichnete vielleicht in Lesbos wegen einer Nachwirkung alter gynäkokratiſcher Verhältniſſe, wovon wir auch bey der Sappho eine Spur fanden, nicht ſo wie anderwärts allein und geradezu den Plebejer, ſondern auch eine Klaſſe von Vornehmen zweifelhafter Art, nemlich diejenigen, welche ſich in altadliche Geſchlechter eingeheirathet hatten. Pittakos war nach Duris bey Diogenes der

1) Ariſtoteles Anal. p. 2, 29. συλλογισμός, οἷον ὁ Πιττακὸς ἐλευθέριος· οἱ γὰρ φιλότιμοι ἐλευθέριοι· Πιττακὸς δὲ φιλότιμος. ἢ πάλιν ὅτι οἱ σοφοὶ ἀγαθοί Πιττακὸς γὰρ ἀγαθός, ἀλλὰ καὶ σοφός οὕτω μὲν οὖν γίνονται οἱ συλλογισμοί.

Sohn eines Thrakers, eines Thrakers, wie Suidas ſagt, und einer Lesbiſchen Mutter, *υἱὸς Καΐκου καὶ Ὑρραδίου Θρᾳκός*, alſo vielleicht Abkömmling eines Thrakiſchen Stammvaters aus älterer Zeit, Kaïkos, und unmittelbar des Hyrrax,[2]) welcher darum nicht weniger ſelbſt Thraker genannt werden konnte, und hatte zur Frau die Schweſter des Drakon aus dem altfürſtlichen Mityleniſchen Geſchlechte der Penthiliden, welches wegen Misbrauchs der Gewalt von Megakles und ſeinen Freunden unterdrückt worden war (Arist. Pol. 5, 8, 13 ed. Schneid.). Ein Epigramm des Kallimachos läßt ihn ſelbſt gegen ungleiche Heirathen der Art ſich erklären. Der Kampf zwiſchen ihm und den Gegnern kann gar wohl (was Plehn bezweifelt) zehn Jahre, wie Diogenes ſagt, gedauert haben, obgleich wir nicht wiſſen, weder wohin die Ausgewanderten ſich geworfen, noch mit welchen Mitteln und Bundesgenoſſen ſie den Krieg geführt, noch auch, ob ſie nicht auch nach ſiegreich bewerkſtelligter Rückkehr noch lange Zeit hindurch die Fortdauer der Aeſymnetie im Demos nöthig gemacht haben. Strabon ſagt von Pittakos: *εἰς τὴν τῶν δυναστειῶν κατάλυσιν ἐχρήσατο τῇ μοναρχίᾳ*, nicht bloß alſo zu blutigen Kämpfen, und hiermit ſtimmt der Ausdruck des Diogenes wohl überein: *ὁ δὲ δέκα ἔτη κατασχὼν (τὴν ἀρχὴν) καὶ εἰς τάξιν ἀγαγὼν τὸ πολίτευμα κατέθετο τὴν ἀρχὴν καὶ δέκα ἐπεβίω ἄλλα.*. Dieß anzunehmen iſt auch O. Müller im Rheiniſchen Muſeum von Niebuhr und Brandis 1, 291 geneigt, indem er bemerkt, daß Pittakos Olymp. 47, 3 Aeſymnet geworden ſey und ſeine Würde Ol. 50, 1 niedergelegt habe, worauf er Ol. 52, 3 ſtarb. In dem Mahlweiberliedchen (S. 117) heißt Pittakos *μεγάλας Μιτυλάνας βασιλεύων*. Eine neue Verfaſſung gab er nicht, aber Geſetze. Ariſtot. Pol. 2, 9, 9. vgl. Plehn Lesbiac. p. 88. Durch die Stellung des Pittakos erleidet

2) Die *γυναῖκες ἐπίκληροι* in Mitylene, Ariſtoteles Polit. 5, 4 (3). Derſelbe 3, 3, 5 *ὁ ἐκ πολίτιδος ἐν τισὶ δημοκρατίαις πολίτης ἐστί*, ein Verhältniß, woran bey den Inſchriften von Hermione im C. I. n. 1207. 1211 gedacht worden iſt. Polybius 12, 5 (3) von den Lokrern: *πρῶτον μὲν ὅτι πάντα τὰ διὰ προγόνων ἔνδοξα παρ' αὐτοῖς ἀπό τῶν γυναικῶν, οὐκ ἀπὸ τῶν ἀνδρῶν εἴη κ. τ. λ.* Ueber das Zuſammentreffen von Ὑρράδιος, Patronymicum des Pittakos, und der Gloſſe des Heſychius: *ὑρράδιος, ἀπό τινος τῶν προγόνων ἄδοξος ἢ εἰκαῖος*, ſ. Ahrens de dial. Aeol. p. 158.

die Bestimmung, welche der Aesymnetie von Wachsmuth gegeben wird, daß sie als gütliche Vermittlungsart von Seiten des herrschenden Standes ausgegangen sey, eine große Ausnahme.

Nicht eben so deutlich sind andre Verhältnisse sowohl des Dichters als des Pittakos zu andern Personen bey Diogenes und Strabon. Wenn Diogenes von Pittakos sagt: *οὗτος μετὰ τῶν Ἀλκαίου γενόμενος ἀδελφῶν* [3]) *Μέλαγχρον καθεῖλε, τὸν τῆς Λέσβου τύραννον*, so müssen wir aus den Worten des Alkäos selbst fr. 7, *Μέλαγχος αἰδῶς ἄξιος εἰς πόλιν*, schließen, daß Melanchros zu den Freunden des Alkäos gehörte (weßhalb auch die Aenderung des Simson bey Strabon *Μεγαλαγύρῳ* in *Μελάγχρῳ* nicht sicher scheint). Es ist aber nicht wahrscheinlich, daß des Alkäos Brüder, die mit ihm den Pittakos bekämpften, ein andermal auf Seiten des Pittakos gegen einen Freund ihres Bruders gestanden haben sollten. Und Melanchros, welchen Alkäos ehrt, muß doch zu den Oligarchen gehört haben, welchen gerade die Parthey des Pittakos, die auch die Brüder des Alkäos verfolgte, entgegengesetzt war. Der Zeitangabe bey Suidas v. *Πιττακὸς*, daß Melanchros Ol. 42 von Pittakos getödet worden sey, wagen wir nicht zu trauen, da diese Olympiade, als die, wodurch die Blüthe des Pittakos bezeichnet wurde, wie wir aus Diogenes 1, 70 sehn, bloß zur ungefähren Zeitbestimmung, wie oft geschehen, beygefügt worden seyn kann. (Was bey Suidas vorhergeht *κατὰ τὴν Ὀλ. λβ'* stimmt, auch von der Geburt verstanden, nicht mit andern Angaben überein.) Aber es ist sich auch nicht zu verlassen auf Diogenes. Suidas hat nur: *Μέλαγχρον τὸν τύραννον Μιτυλήνης ἀνεῖλε*. Vielleicht ist die Sache von ausziehenden Complitatoren ganz entstellt, und sind die Brüder des

3) Suid. *Κίκις, ὄνομα κύριον, ὁ ἀδελφὸς Ἀλκαίου.* Etym. M. p. 513, 33. *Κίκις γίνεται παρὰ τὸ κίκυς, ὃ σημαίνει τὴν ἰσχύν, τροπῇ τοῦ υ εἰς ιῶτα* (Not. 7), wo beygeschrieben war *σημαίνει τὸν ἀδελφὸν τοῦ Ἀλκαίου*, was aus Ende des vorhergehenden Artikels gerathen ist. Etym. Gud. p. 322, 5. *ὁ δὲ Ἀλκαῖος ὁμοίως Ὁμήρῳ* (ἄκικυς) *τὸν ἰσχυρὸν κίκυν* (l. *κίκιν*) *καλεῖ.* Demnach ist zweifelhaft, ob *ὄνομα κύριον* richtig oder missverstanden ist; vielleicht hatte der Dichter einem seiner Brüder nur das Beywort gegeben, dessen Name nicht mit angemerkt worden. Der Name Kikis träfe mit *Ἀλκαῖος* zusammen.

Alkäos hier nicht an ihrem Ort. J. G. Schneider war geneigt zu glauben, daß wir „alle die Unordnung und den völligen Mangel des Zusammenhangs, welcher so durchaus in der Sammlung des Diogenes herrscht," einem abkürzenden Grammatiker zuschreiben sollten. S. Wolfs Analekt. St. 3. S. 247, wo er gerade die Geschichte von Pittakos und Alkäos behandelt. Melanchros, der Freund des Alkäos, welchen Pittakos, der Volksfreund, tödet, wird auf jeden Fall zu denken seyn als ein Haupt der Optimaten, es sey als ein gewähltes, wie Aristoteles Pol. 5, 8, 3 sagt, daß die Oligarchieen ἕνα τινὰ κύριον ἐπὶ τὰς μεγίστας ἀρχὰς erhoben, oder nicht, wie denn auch die Oligarchie oft in Tyrannis übergieng (ib. 5, 10, 4) oder sich damit verband, wie in Euböa (Tittmann S. 405), in Rhodos (Athen. 10 p. 444 s.). Will man aber diesen Zweifel gegen Diogenes auf sich beruhen lassen, so wird man wohl thun, den Alkäos selbst auch früher als einen Gegner des Melanchros und also zu der Zeit mit Pittakos, unter welchem er ja auch bey Sigeon gefochten hatte, in dieser Beziehung übereinstimmend zu denken, so daß er den Melanchros erst in späterer Zeit und gegen einen andern, etwa den Pittakos, aus gemeinem Blute, gehalten, einen ehrfurchtswerthen genannt hätte.

Wichtiger ist für uns die Stelle des Straben 13 p. 617, die wir ganz hersetzen müssen. *Ἐτυραννήθη δὲ ἡ πόλις κατὰ τοὺς χρόνους τούτους ὑπὸ πλειόνων διὰ τὰς διχοστασίας· καὶ τὰ στασιωτικὰ καλούμενα τοῦ Ἀλκαίου ποιήματα περὶ τούτων ἐστίν· ἐν δὲ τοῖς τυράννοις καὶ ὁ Πιττακὸς ἐγένετο. Ἀλκαῖος μὲν οὖν ὁμοίως ἐλοιδορεῖτο καὶ τούτῳ καὶ τοῖς ἄλλοις, Μυρσίλῳ καὶ Μεγαλαγύρῳ* (f. *Μελάγχρῳ*) *καὶ τοῖς Κλεανακτίδαις καὶ ἄλλοις τισίν, οὐδ' αὐτὸς καθαρεύων τῶν τοιούτων νεωτερισμῶν. Πιττακὸς δ' εἰς μὲν τὴν τῶν δυναστειῶν κατάλυσιν ἐχρήσατο τῇ μοναρχίᾳ καὶ αὐτὸς καταλύσας δὲ ἀπέδωκε τὴν αὐτονομίαν τῇ πόλει.* Die Interpunction *ἐχρήσατο τῇ μοναρχίᾳ καὶ αὐτός· καταλύσας δὲ ἀπέδωκε*, veranlaßt durch die unbequeme Stellung des *δὲ*, haben wir abgeändert, da nach ihr *καὶ αὐτὸς* sich auf nichts bezieht, während es dem Folgenden seinen rechten Nachdruck giebt. Einen nennt noch fr. 70 neben dem Pittakos, den Dinomenes. Die Kleanaktiden dürfen nicht, wie in den Götting.

Anzeigen 1828 S. 32 vorgeschlagen wurde, wegen fr. 94 mit den Archäanaktiden, den Gründern von Sigeon, vertauscht werden, schon darum nicht, weil die Aenderung περὶ Ἀρχαιανακτιδῶν in der dort angef. Stelle nicht angeht. Das Scholion des Nikander Thes. 613 konnte wohl nicht anders heißen als so: Ἀλκαῖος φησιν (ἐν zu streichen) τοῖς περὶ Ἀρχαιανακτίδην κατὰ (für καὶ) τὸν πρὸς Ἐρυθραίους (wie Meineke Quaest. scen. 2 p. 55 für Ἐρυθραῖον bereits gesetzt hat) πόλεμον φανῆναι τὸν Ἀπόλλωνα καθ' ὕπνους, ἔχοντα μυρίκης κλῶνα. Einen Krieg der Mitylener mit den Erythräern können wir aus diesen Worten, obgleich er wahrscheinlich ist, nicht mit Sicherheit entnehmen, da die Mitylenische Kolonie Sigeon von Archäanax nach Strabón 13 p. 599 gegründet und dort also der Name dieses Geschlechts einheimisch war, die Erythräer aber gegen Sigeon für sich oder auch als Bundesgenossen der Athener, ihrer Stammverwandten, gestritten haben könnten. Bey dem Bericht des Strabon im Ganzen kommt es darauf an zwischen Pittakos und den andern bestimmter zu unterscheiden, als er in den Worten ἐν δὲ τοῖς τυράννοις καὶ ὁ Πιττακὸς ἐγένετο gethan hat, obwohl in den darauf folgenden (ὁμοίως ἐλοιδορεῖτο) dessen Sache und die der andern als eine ganz verschiedene richtig bezeichnet zu seyn scheint. Aufklärung giebt uns Heraklides (fr. 2), welcher von tyrannischen Gewalten (τυραννικαῖς ἐξουσίαις) und von Myrsilos spricht, welche der Dichter unter dem Bilde von Sturmesnoth verstehe. Μυρσίλος γὰρ ὁ δηλούμενός ἐστι καὶ τυραννικὴ κατὰ Μιτυληναίων ἐγειρομένη σύστασις. Diese σύστασις ist nicht status tyrannicus, sondern coitio, und daß Heraklides unter Tyrannen in Mehrzahl nur die vereinte Parthey verstehe, während der eigentliche Tyrann immer monarchisch ist, wird noch deutlicher durch die folgenden Worte (fr. 3), wo er ein ähnliches Bild von heranbringenden Wellen aus einer andern Ode auf denselben Myrsilos mit seinen Freunden bezieht; denn er sagt: τὰ πλεῖστα τῶν διὰ τοὺς τυράννους ἐπεχόντων κακῶν πελαγίοις χειμῶσιν εἰκάζει. Ist es nun nicht natürlich, daß wir unter diesen Tyrannen, den Freunden des Myrsilos, eben die verstehen, welche Strabon nennt, Megalagyros oder Melanchros und die Kleanaktiden

und die einigen andern? Streng genommen reicht schon der bloße Plural Kleanaktiden zu dieser Erklärung hin: und wir sind daher nicht berechtigt in den Worten ἐτυραννήθη ἡ πόλις ὑπὸ πλειόιων mehr als die beyden, Pittakos für sich und Myrsilos nebst Parthey, zu verstehen. Daß Myrsilos an der Spitze gestanden habe und eigentlich Tyrannos gewesen sey, bestätigt uns das Wort, welches Pittakos zu ihm gerade gesagt haben soll (Plutarch. Sept. Sap. conviv. 2; Plehn in den Lesbiacis hat die Stelle nicht angeführt): von den wilden Thieren sey der Tyrannos, von den zahmen der Schmeichler das schlimmste: und gewissermaßen auch das Triumphlied, welches Alkäos (fr. 4) über seinen Tod anstimmt. Dieser Myrsilos muß zum Adel gehört haben, da die vom Volk ausgehende Tyrannis sich nicht auf Verbündete stützte; und auf ihn kann man bey der oben gemachten Voraussetzung, daß unter dem Adel selbst Trennungen bestanden haben, indem die Brüder des Alkäos in dem Melanchros einen andern Optimaten als Tyrannos unterdrücken halfen, sich mit Grund berufen. Mit einer Faction der unter sich zerfallnen Vornehmen konnte aber auch das Volk sich verbünden: es konnte dieß auch einen einzelnen Unzufriedenen aus der entzweyten Klasse sich zum Anführer nehmen. Hiervon giebt ein Beyspiel ab, was Aristoteles Pol. 5, 5, 3 von Knidos erzählt. Der Ausdruck Tyrann in weiterem Sinn darf uns nicht befremden. Vermuthlich hatte Alkäos selbst, so wie er fr. 5 den Aesymneten Pittakos, dessen Wahl er dem Volk zum Vorwurf macht, unwillig τύραννος nennt, auch von der Parthey des Myrsilos diesen gehässigen Namen gebraucht, und ihn also das eine Epigramm auf die neun Lyriker, welches überhaupt in des Dichters Partheyansicht ganz eingeht, aus der Quelle selbst beybehalten:

καὶ ξίφος Ἀλκαίοιο, τὸ πολλάκις αἷμα τυράννων
ἔσπεισεν, πάτρης δέσμια ῥυόμενον.

Worin wir beyläufig auch auf die wiederholten blutigen Fehden achten. Spätere Schriftsteller pflanzten dann den einmal von den Vorgängern aufgenommenen Ausdruck fort und setzen bey noch größerer Kürze die Sache noch mehr einem gänzlichem Mißverständniß aus. So, um von den ungelehrten Scholiasten des Ho-

ratius nichts zu ſagen, Quinctilian, indem er ſagt: tyrannos insectatus est, wie man von Hipponax oder dem Eleaten Zenon und einigen andern Philoſophen mit Recht ſagen würde. Auch der Ausdruck Neuerung von Alkäos, οὐδ' αὐτὸς καθαρεύων τῶν τοιούτων νεωτερισμῶν, auf welchen Plehn p. 48 viel zu viel Gewicht legt, iſt von Strabon übel gewählt und nicht im eigentlichſten Sinn als rerum novandarum studium zu verſtehen, welches von den Beſtrebungen der ariſtokratiſchen Klaſſe zur Aufrechthaltung oder ſelbſt zur Erweiterung ihrer Rechte und Anſprüche weniger geſagt wird. Strabon hatte ohne Zweifel den aus Ariſtoteles bekannten Umſtand im Auge, daß Alkäos mit ſeinem Bruder an der Spitze des Adels ſtand, deſſen Sache er vermuthlich gerade gegen neue, wenn auch in der Billigkeit noch ſo ſehr begründete Forderungen des Volks verfocht, nahm aber die Sache nicht genau nach ihrer Individualität.

Dieſe ganze Auseinanderſetzung war nöthig um den einzigen Ausſpruch zu berichtigen, welchen Matthiä gleich Eingangs gebraucht, daß Myrſilos, Megalagyros, die Kleanaktiden, wofür er aus Verſehen ſchreibt Kleanaktidas, als Tyrannen der Reihe nach (deinceps) von Mitylene durch Alcäus bekämpft worden ſeyen. Aber dieſelbe Anſicht iſt aus Strabon auch übergegangen in die ſchon erwähnten ſchätzbaren Schriften von Tittmann und von Plehn (Lesb. p. 46. 88. 92), wiewohl dieſer, indem er p. 171 „den Myrſilos, Megalagyros und andre" als Tyrannen um die 44te Olympiade ſetzt, faſt mit ſich in Widerſpruch gerathen zu ſeyn ſcheint, da eine ganze Reihe eigentlicher Tyrannen nicht auf einen ſolchen Zeitpunkt beſchränkt werden kann, ſondern einen längeren Zeitraum erfordert. Nach derſelben Anſicht äußert ſich auch K. O. Müller in dem ſchon erwähnten Aufſatz: „Mitylene war immerfort in Partheyen getheilt, aus deren Häuptern Tyrannen wurden, wie Myrſilos, Megalagyros und die Kleanaktiden" (und einige andre). Demnach ſtellt er eine Vermuthung über die Zeit auf, wo einer von den Genannten, Myrſilos, Tyrann geworden ſey, wobey indeß eine Verwechſelung mit Pittakos, als dem Ueberwinder des Phrynon, vorgegangen iſt.

Die bekannte Großmuth des Pittakos p. 2 not. 6 iſt auch

von Diodor erwähnt in den Excerpt. l. 7—11, in Mais Auctorum vet. nova coll. T. 2 p. 19: *Ὅτι καὶ τὸν ποιητὴν Ἀλκαῖον ἐχθρότατον αὐτοῦ γεγενημένον καὶ διὰ τῶν ποιημάτων πικρότατα λελοιδορηκότα λαβὼν ὑποχείριον ἀφῆκεν ἐπιφθεγξάμενος ὡς συγγνώμη τιμωρίας αἱρετωτέρα.* Als Quelle, woraus unſre Nachrichten über Alkäos gefloſſen ſind, iſt außer Ariſtorenos, Ariſtoteles *περὶ ποιητῶν* zu bemerken, aus deſſen drittem Buch Diogenes 2, 46 die Fehde des Alkäos und Antimenidas gegen Pittakos anführt.

Was den Kunſtcharakter des Dichters betrifft, ſo iſt noch zu bemerken die Aeußerung des Ariſtophanes Thesm. 161 über Ibykos, Anakreon und Alkäos, *ἁρμονίαν ἐχύμισαν, ἐμιτροφόρουν τε καὶ διεκλῶντ' Ἰωνικῶς*, welche drey dort Ariſtophanes den Agathon mit wegen der Knabenliebe zuſammenfaſſen läßt, obgleich er zunächſt die ſinnebezaubernde Muſik angreift. Des Ausdrucks *διεκλῶντ' Ἰωνικῶς* ſollte man ſich erinnern bey Erklärung der Anaklaſis im Joniſchen Vers, mit der Bemerkung des Tricha p. 38: *ἀνακλώμενα δὲ — παρ' ὅσον ὁ ἐν τοῖς τοιούτοις ῥυθμὸς ἀνακλᾶται πρὸς τὸ χαῦνον καὶ μαλακόν.* Wichtig iſt das Scholion zu dieſer Stelle unter den von Bekker aus dem Cod. Rav. herausgegebenen zu dieſer Komödie, beſonders auch durch den Antheil des Dydymos an der Kritik des Alkäos, welchen wir daraus zuerſt erſehen. In der Stelle des Quinctilian zieht Matthiä mit Recht die Lesart zweyer Handſchriften sed et lusit et vor, für welche ſich auch Geel in der Biblioth. crit. nov. 3, 276 (gegen Sarpe und Frotſcher) erklärt. Die Einwendung von Buttmann in den Add. wegen des temp. praeter. iſt gering.

Es werden citirt das erſte Buch fr. 20, 22, 79, 81, das zweyte fr. 80, 96, das dritte fr. 15, das vierte fr. 78, das ſiebente fr. 76, das neunte fr. 46, 89, und das zehnte fr. 35: aber nicht wird ausdrücklich erwähnt, ob nur zehn Bücher gebildet worden ſind. Eine ähnliche Anordnung wie bey den Liedern der Sappho nach Versmaßen fand wenigſtens vorn herein nicht ſtatt. [4])

4) Bergk Anecr. reliqu. 1834. p. 28. Sapphus carmina ob id ipsum, credo, quia magna erant argumenti simplicitate, secundum metra erant disposita, quorum non exigua fuit varietas: sed in Alcaei carminibus distribuendis grammatici illi argumenti diversitatem secuti sunt.

Die erſte Ode des erſten Buchs war Alkäiſch, die zweyte Sapphiſch, wie wir aus Hephäſtion π. ποιημ. 7 und ſeinem Schol. p. 121 Gaisf. ſehen; jene (fr. 20) einen Hymnus auf Apollon, dieſe (fr. 22) einen auf Hermes enthaltend. Alkäiſch iſt auch fr. 81 b, wenn dieß ſicher zum erſten Buch gehört. Aus demſelben Buch aber auch der ſechzehnſylbige Choriamb fr. 79, und der Asklepiadeiſche fr. 81. Strophiſch ſind auch die übrigen Fragmente von Hymnen n. 24, 25, 54, vielleicht 71. Choriamben kommen vor aus B. 1, 7, 10; keine dagegen wo B. 2, 4, 9 citirt iſt. Aber was beweiſen dieſe wenigen Beyſpiele? Auch die Stelle des Hephäſtion περὶ σημείων p. 133 s., welche die Vereinigung verſchiedener Sylbenmaße in demſelben Buch bezeugt, entſcheidet doch nicht, ob dieſe gerade in allen ſtatt gefunden habe. In dieſer Stelle iſt übrigens auch das merkwürdig, daß Hephäſtion die nach der Ariſtophaniſchen Ausgabe erſchienene Ariſtarchiſche τὴν νῦν nennt. Καὶ μάλιστα εἴωθεν ὁ ἀστερίσκος τίθεσθαι ἐὰν ἑτερόμετρον ᾖ τὸ ᾄσμα τὸ ἑξῆς· ὃ καὶ μᾶλλον ἐπὶ τῶν ποιημάτων τῶν μονοστροφικῶν γίνεται, Σαπφοῦς τε καὶ Ἀνακρέοντος καὶ Ἀλκαίου· ἐπὶ δὲ τῶν Ἀλκαίου ἰδίως κατὰ μὲν τὴν Ἀριστοφάνειον ἔκδοσιν ἀστερίσκος ἐπὶ ἑτερομετρίας ἐτίθετο μόνης· κατὰ δὲ τὴν νῦν τὴν Ἀρισταρχείον καὶ ἐπὶ ποιημάτων μεταβολῆς. Eine Lesart von Ariſtophanes außer der eben erwähnten Emendation kommt fr. 59 vor; dieſe zwar zunächſt aus einer Abhandlung περὶ τῆς ἀχνυμένης σκυτάλης, wo er gewaltſam, wie es ſcheint, λεπὰς in χέλυς verwandelte und dabey der Auslegung des Dikäarchos widerſprach. Dieſe Stelle, ſo wie Athen. 11 p. 479 d iſt p. 5 beyzufügen, wo Dikäarchs Schrift περὶ Ἀλκαίου angeführrt iſt.

Der Herausg. hat abgetheilt: 1) Διχοστασιαστικὰ καὶ πολεμικὰ fr. 1—16, wozu er nachher mit Recht auch fr. 79 u. 94 b rechnet. Daß fr. 8 (mit 67) dahin gehöre, wohin der Dichter von der That ſeines Bruders im Babyloniſchen Dienſt ſpricht, iſt dagegen ſehr ungewiß, und fr. 4 könnte auch zu den Trinkliedern geſetzt werden, obgleich der Inhalt patriotiſch iſt, ſo wie fr. 5 zu dieſen beſtimmt gehört, da es nach Ariſtoteles ἔν τινι τῶν σκολιῶν μελῶν ſtand. Der λάβραξ fr. 61, welcher μετέωρος ſchwimmt, extans supra summas aquas, vel suspensus et erectus animo in-

sidias. undique cavens, diente wahrſcheinlich auch zum Bilde politiſcher Lage und Haltung. Dann folgen 2) Ὕμνοι n. 17—26, wovon fr. 26 abzuziehen und dafür fr. 71 beyzufügen ſeyn möchte, ſo wie weiter unten fr. 54 und 55 beygefügt werden. 3) Συμποσιακὰ fr. 27—29, denen, wie ſchon bemerkt, fr. 4 und 5 beyzuzählen. Auch ziehen wir dahin fr. 26 mit 46, 50, 59, 60 und zwar als Skolien. Von Skolien des Alkäos ſpricht auch Ariſtophanes Athen. 15 p. 694 a: Ἄισον δή μοι σκολιόν τι λαβὼν Ἀλκαίου κἀναχρέοντος. Doch iſt dieß nicht nothwendig, obwohl es Athenäus ſo nimmt, allein von eigentlichen Skolien zu verſtehn, ſondern auch von den Liedern überhaupt, wenn ſie gleich denen des Simonides oder Aeſchylus (Nub. 1356) zum Wein geſungen wurden. 4) Ἐρωτικὰ fr. 40 bis 43, wozu noch fr. 37 gehört, auch fr. 69, wenn gleich dieß nicht eigene Liebe enthielt, ſondern den liebekranken Sinn eines jungen Mädchens ausſprach, es ſey nun nach eigner Erfindung, wie wahrſcheinlich manche Liebeslieder von Alkman für oder im Namen von Jungfrauen gedichtet waren, oder auch als Nachahmung eines Volkslieds. 5) Fragmenta incertae sedis 44—49, obwohl die andere auch nicht alle certae sedis. 6) Singula vocabula fr. 95—120, wozu eigentlich fr. 98, 99, 100, 113, 114 nicht gehören. Die Zahl iſt nicht ganz genau, da fr. 3, 15, 28 b, 59, 76, 81 und nach unſrer Erklärung auch fr. 70 eine doppelte Nummer haben ſollten. Vielleicht würde man nach der Beſchaffenheit dieſer Fragmente am beſten thun, ohne andre als untergeordnete Rückſicht auf den Inhalt, eine Hauptabtheilung zu machen nach Strophen und Liedern κατὰ στίχον, worauf man denn die unbeſtimmbaren Verstheile und einzelnen Wörter folgen ließe. Wir wollen eine Sonderung dieſer Art verſuchen ohne gerade die Unterſuchung bis in alle ihre kleinſten Theile zu verfolgen.

In die ſtrophiſche Abtheilung fallen zuvörderſt die Bruchſtücke der Hymnen. Auf Apollon fr. 20, Alkäiſch und zwar, wie vorher ſchon angemerkt, nach dem Schol. des Hephäſtion des erſten Buchs erſter Ode Anfang: was um ſo weniger hätte überſehn werden ſollen, da der Herausg. jetzt dieß Fragment, welches Hephäſtion ſelbſt ohne den Verfaſſer anführt, nur zweifelhaft auf-

nimmt; und, wie nachher wahrſcheinlich werden wird, auf Athene fr. 54. Alkäiſch waren ferner die Hymnen auf Aphrodite fr. 25 und auf Eros fr. 24, die drittehalb letzten Zeilen der Strophe, welche nicht Gaisford, ſondern Porſon emendirt und abgetheilt hat. Vgl. deſſen Tracts and misc. Criticisms p. 103.

Δεινότατον θεῶν
ἐγείνατ' εὐπέδιλος Ἶρις
χρυσοκόμᾳ Ζεφύρῳ μιγεῖσα.

Auf Hermes Sapphiſch fr. 22 (des 1ſten Buchs 2te Ode). Von fr. 71, was zu einem Hymnus auf Hephäſtos gehört zu haben ſcheint, iſt der erſte Vers vielleicht Asklepiadeiſch, der andre fängt daktyliſch an:

Ὥστε θεῶν μηδέν' Ὀλυμπίων
λῦσαι ἄτερ Fέθεν.

Es verſteht ſich, daß was ſonſt zu den Hymnen gehört nicht getrennt werden dürfte. Suchen wir nun weiter zuerſt Reſte Alkäiſcher Strophen auf, ſo finden wir (außer 20, 24, 25, 54) faſt zwey ganze Strophen fr. 2 und wieder 27, eine ganze fr. 29, Theile fr. 3, 4, 7, 10, 11, 15b, 36, 41, 47 (nach dem Herausg.), 56, 75, wenn dieß nicht, wie von einem Andern bemerkt wurde, als Sapphiſch ohne Aenderung von *ἀέῤῥει* ſo lautete:

Νόον δ' ἐαύτῳ
πάμπαν ἀέῤῥει.

Ferner 80 (der erſte Vers mit fehlenden beyden erſten Sylben), 81b, 82, 84 (nach der unten anzuführenden Emendation), 89, 99, 115, 94b, wo abzutheilen iſt:

Οὐδέπω Ποσειδᾶν
ἁλμυρὸν ἐστυφέλιξε πόντον·

und 94e. Dieſe Strophe ſcheint die vorherrſchende geweſen zu ſeyn, ſo wie ſie es denn bey Horatius, dem Römiſchen Alcäus (Epist. 1, 19, 32; 2, 2, 99. cf. Od. 1, 32), auch iſt. Doch beweiſt dieß keineswegs, daß erſt Alkäos ſie erfunden habe, wie der Herausg. p. 5 annimmt. Nichts ſichrer als was Theon ſagt Progymn. c. 3 p. 22 Camer.: *Ὥσπερ Ἀριστοφάνειόν τι μέτρον καὶ Σαπφικὸν καὶ Ἀλκαϊκὸν καὶ ἄλλο ἐπ' ἄλλου λέγεται, οὐχ ὡς τούτων τῶν ποιητῶν μόνων ἢ πρῶτον ἐξευρόντων τὰ μέτρα, ἀλλ'*

ὅτι αὐτοῖς ἐπὶ τὸ πλεῖστον ἐχρήσαντο. Eher könnte man verſucht ſeyn als eine Ausnahme von dieſer Regel gelten zu laſſen, was Marius Victor. 4 p. 2610 ſagt: die Sapphiſche Strophe ſey erfunden von Alkäos, aber nach der Dichterin genannt, weil ſie ſich derſelben öfter bediente. Doch beruht auch dieß vermuthlich nur auf der leeren Vorausſetzung, daß Alkäos und Sappho die Anfänger, ſtatt die Vollender der Lesbiſchen Lyrik ſeyen, zumal da Hephäſtion anführt, es ſey ungewiß, ob dieſe Strophe von Alkäos oder von der Dichterin herrühre, alſo ein älteres Zeugniß in jenem Sinne nicht vorhanden geweſen zu ſeyn ſcheint. Bey dieſen beyden Dichtern kam die Strophe vor, bey keinem früheren: es ſchien daher, der eine oder der andre werde auch die Erfindung gemacht haben. Aeußert doch ſogar Horatius Od. 1, 32, 5, Alkäos habe das Barbiton erfunden, welches Pindar ſelbſt dem Terpander ſchon beylegt. Wo die Rede iſt von dem Trochäus, welchen in der zweyten Stelle Alkäos duldet, p. 12, wird ein Skolion bey Athenäus wohl nur zufällig dieſem beygelegt. Den dritten und den vierten Vers dieſer Strophe hat Servius im Centimetr. p. 1818 und 1825 als iamb. Alcaic. dim. hypercat. und Alcaic. Der erſte heißt der Alkäiſche elfſylbige bey Hephaest. c. 14 p. 80.

Von Sapphiſchem Metrum ſind außer fr. 22 auch fr. 15b, 33, 86, ſo wie eines, das wir beyfügen werden. Eine Strophe aus zwey zwölfſylbigen logaödiſchen und einem anapäſtiſch logaödiſchen Vers bildet der Verf. fr. 50, wie es ſcheint ein Skolion. Ein andres dürfte fr. 59 ſeyn, wo auch der erſte Vers übereinkommt mit Ἐν μύρτου κλαδὶ τὸ ξίφος φορήσω, der Schluß aber eigenthümlich aus einem trim. dactyl. und einem dim. troch. catal. zuſammengeſetzt iſt. Mit dem letzten Vers jener bekannten Skolienform, ἰσονόμους τ' Ἀθήνας ἐποιησάτην, iſt fr. 60 verwandt, ἐκ δὲ ποτηρίων ⏑ — Διννομένει παρίσδων. Ferner haben wir den logaödiſchen Alkäiſchen zehnſylbigen Vers fr. 123 und bey Tricha p. 19:

καί τις ἐπ' ἐσχατιαῖσιν οἰκεῖς,

einen andern logaödiſchen, welcher bey Pindar Isthm. 7 vorkommt, fr. 52:

γαίας καὶ νιφόεντος ὠρανῶ μέσοι,

und den ſogenannten enkomiologiſchen des Hephäſtion, fr. 70.

ἦ ῥ' ἔτι Δινομένῃ τῷ τ' Ὑρραδίῃ.

Dann ſind die beyden Alkäiſchen zwölfſylbigen fr. 42:

ἰόπλοχ', ἁγνά, μειλιχόμειδε Σαπφοῖ,

und fr. 124:

κόλπῳ σ' ἐδέξανθ' ἁγναὶ Χάριτες Κρόνῳ.

Endlich der iambiſche zehnſylbige Alkäiſche nach Mar. Victorin. p. 2591 (nam e trimetro Iambico Archilochio iambicus pede minor, quem eitam decasyllabon vocant, figuratus est ab Alcaeo, unde et Alcaicus dicitur), und einer, welchen Servius im Centimetr. p. 1825 Alcaicum spondeum nennt, constantem penthemimeri spondaica et duobus dactylis, wie carmen rellaxat taedia pectoris. Ungewiß bleiben fr. 9, 51, 76b, 77, 87, 94d.

Die Vorſtellung von der Manigfaltigkeit der von Alkäos gebrauchten Strophenverſe erweitert ſich noch durch die Vergleichung der Oden des Horatius im Allgemeinen. Sehr merkwürdig iſt deſſen Aeußerung in den Briefen 1, 19, 27, daß Alcäus und Sappho Verſe von Archilochus unverändert aufgenommen, aber in neue Verbindung unter einander gebracht haben. Dieß iſt der Sinn jener Stelle, um welche Bentley großes Verdienſt hat, obgleich er auf dem halben Weg des Richtigen ſtehn geblieben iſt, indem er, den Jambendichter im Auge, nur an den iambiſchen Senar denkt, welchen Alkäos und Sappho von ihm entlehnt haben ſollen. Er hat ſich dadurch, daß die alten Litteratoren den Archilochus, weil er ſchon unter den Jambographen angebracht war, nicht zugleich zu den Lyrikern zählen, irre machen laſſen; denn darauf beruft er ſich. Und doch konnte, wer die Gedichte des Archilochus in Händen hatte, wenn ſogar wir aus dürftigen Nachrichten und Fragmenten ihn als den größten und fruchtbarſten Erfinder in der muſikaliſch-rhythmiſchen Kunſt kennen lernen, über dem herrſchenden Inhalt niemals den Reichthum der Versformen überſehen. Auch Neue in den Fragmenten der Sappho p. 17 befolgt Bentleys Erklärung, ut Archilochi pes iambus illorum poesi admixtus dicatur. Hierbey muß zuerſt ſehr befremden, daß keinem von beyden der iambiſche Trimeter von Grammatikern beygelegt wird, auch

nicht unter den Fragmenten beyder vorkommt; ſondern nur der brachykatalektiſche wird, außer dem neunſylbigen Jamb der Alkäiſchen Strophe, als Alkäiſch angeführt, der katalektiſche als Sapphiſch (fr. 78), welcher zureicht um Julians Bemerkung zu rechtfertigen, daß Sappho Jamben ihren Hymnen angepaßt habe. Auch die noch erhaltenen Epodenformen des Archilochus, die man unter ſeinem Hauptvers, dem iambiſchen mitverſtehen kann, der iambiſche Dimeter und die daktyliſche Penthemimeris finden ſich eben ſo wenig bey den Lesbiſchen Dichtern. Aber ſehen wir nun auf den Zuſammenhang. Horatius rühmt ſich die Gattung der Jamben zuerſt in Rom nachgebildet zu haben, und zwar in Sylbenmaß und Geiſt, nicht nach dem beſondern Inhalt. Mit dem Beyſpiel der Lesbiſchen Dichter aber vertheidigt er, nicht, daß er, um zuerſt dieß anzunehmen, den Jambus eingeführt, ſondern daß er ſich einer von einem andern geſchaffenen Form bedient habe, ſtatt eine neue zu erfinden und darin höheren Ruhm zu ſetzen. Wie ſonderbar aber würde es ſeyn, jene Dichter wegen eines einzelnen Verſes, den ſie entlehnten, auszuzeichnen, da ein einfaches Sylbenmaß, wie den Jambus, den Hexameter, das elegiſche Diſtichon und andre ſolche allgemeine und gleichſam ſtehende Rhythmen, unverändert beyzubehalten nicht etwas Auffallendes, ſondern das Gewöhnliche war. Wie viel ſonderbarer noch, gerade mit ſolchen Dichtern den Mangel eigener Erfindung zu entſchuldigen, die ſo manigfaltige eigene Versformen hatten, daß darunter ein einzelner, wenn ſie nur den erborgt hätten, ſich leicht, und namentlich der zwölfſylbige Jamb hinter dem neun-, dem zehn- und dem elfſylbigen verſteckte. Aber Horatius ſpricht ja auch ausdrücklich und unverkennbar von einer Aufeinanderfolge von Verſen:

> Quod timui mutare modos et carminis artem:
> temperat Archilochi Musam pede mascula Sappho,
> temperat Alcaeus, sed rebus et *ordine* dispar.

Sappho und Alkäos alſo miſchten in ihre Lieder (indem pede in noch weiterem Sinne collectiv genommen wird) Verſe des Archilochus von verſchiedenem Rhythmus und verſchiedener Länge, die dieſer in ſeinen Epoden, und warum nicht auch ſonſt? gebraucht hatte, ohne daß ſie darum den in ſeinen Poeſieen vorherrſchenden

iambiſchen Geiſt oder die Folge und die Verbindung der verſchiedenen (daktyliſchen, choriambiſchen, iambiſchen, aſynartetiſchen) Verſe untereinander nachahmten und beybehielten. Daß auch die Epoden, von denen nur zwey verſchiedene Formen auf uns gekommen ſind, manigfaltiger geweſen, müſſen wir aus der Nachahmung des Horatius ſchließen, der, indem er die Gattung aufnahm, modos et carminis artem zu ändern ſich ſcheute. Daß Alkäos und Sappho nicht auch viele eigene Verſe von andern Maßen und mit manchen feineren Variationen und ſelbſt andere Rhythmen einführten, iſt dabey nicht geläugnet; denn die Vergleichung erſtreckt ſich nicht rückwärts auch auf das timui mutare modos. Aber auf jeden Fall wird uns eine Vergleichung der dem Archilochus zugeſchriebenen Versarten und der bey den Lesbiſchen Dichtern vorkommenden zur Pflicht werden.

Von den Gedichten κατὰ στίχον ſtellen wir die choriambiſchen voran. Unter dieſen ſcheinen am zahlreichſten geweſen zu ſeyn die in dem ſechzehnſylbigen Vers, wovon auch Hephäſtion ſagt, daß darin, wie von der Sappho das ganze dritte Buch, ſo von Alkäos viele Lieder geweſen ſeyen. Auch Tricha merkt deſſen häufigen Gebrauch bey Alkäos an p. 31, und ſagt p. 49, daß dieß Sylbenmaß auch Alkäiſch wie Sapphiſch genannt werde. Alkäiſch nennt es Servius im Centimetr. p. 1824, Archilochiſch aber Diomedes p. 510. Bey Horatius ſind darin nur 1, 11. 18; 4, 10. Unter den Fragmenten haben dieſen Vers 5, 28a, 30, 31, 32, 53, 68, 79, 121 (ein Skolion wie Σύν μοι πῖτε συνήβα), und mit wenigen Sylben ergänzbar 85 und 94c. Einmal, fr. 79, finden wir in dieſem Vers eine iambiſche Baſis. Derſelbe Vers mit zwey kurzen Sylben anfangend (ſo wie auch der längere choriambiſche Vers fr. 26 und der mit amphibrachiſcher Katalexis Sapph. fr. 47) findet ſich fr. 35, bey der Sappho fr. 22. Außer dieſem Vers aus drey Choriamben mit iambiſcher Katalexis gebrauchte Alkäos einen andern, um Eine Sylbe kürzeren, welchen Servius im Centimetr. p. 1823 erwähnt, wie Infandum tetigit sidera carmen magicorum, den er aber unrichtig einen tetram. brachycat. Alcaic. nennt, da er als hyperkatalektiſch zu bezeichnen iſt (Elem. metr. p. 436, wo unſer fr. inc. 125 angeführt wird, und hierher gehört

wahrſcheinlich fr. 48, wo vorn ein zweyſylbiges Wort fehlt (auch vergleichen wir damit den Vers unter den Sapphiſchen fr. 42, welcher ſich von dem zuletzt genannten nur durch die einſylbige Anakruſis unterſcheidet und von Hermann Elem. p. 432 zu den Choriamben gezogen worden iſt, da ihn Hephäſtion Joniſch maß); ferner den choriambiſchen Tetrameter mit angehängtem Jambus fr. 26 (mit 49), vielleicht auch 44, und den ſogenannten Asklepiadeiſchen Vers aus zwey Choriamben mit zweyſylbiger Baſis und iambiſcher Kataleris, wovon Atil. Fortunat. p. 2700 ſagt: ante Asclepiadem eo usi Aicaeus et Sappho, und Tricha p. 31 und 49, daß Alkäos ihn viel gebraucht habe, fr. 8 mit 67, ferner 12, und vielleicht 81 a:

[καί] τόδ' ἔργον ἀγήσαιτο τεὰ κόρα.

Denn nicht nöthig iſt es einen ſonſt nicht vorkommenden choriambiſchen Vers hier anzunehmen, da Apollonius nur wegen τεὰ citirend nicht Urſache hatte den Vers auszuſchreiben. Prachtvoll ſchreitet der Rhythmus einher in dem zuſammengeſetzten Vers, woraus die erſte Ode in unſerer Ausgabe beſteht und der noch fr. 46 vorkommt. Choriambiſch iſt auch fr. 73, 76a, 91, 98. Nicht aber zählen wir dahin fr. 15b, weil von dieſen von Hermann angenommenen Choriamben

ὔμμιν ἀθάνατοι θεοὶ
νικᾶν

ſonſt keine Spur iſt, und die Worte auch aus den erſten Verſen der Alkäiſchen Strophe ſeyn können. In Joniſchen Verſen bildete Alkäos nach Hephäſtion ganze Lieder und Tricha ſagt p. 38 und 51, daß nur er, Sappho und Alkman joniſche Tetrameter gemacht haben. Der, welchen wir fr. 69 haben, iſt der Anfang des von Horaz 3, 12 nachgebildeten Gedichts in Dekapodieen oder Syſtemen von zehn Joniſchen Füßen, wie Bentley zeigt und Böckh über die krit. Behandlung der Pind. Gedichte p. 15 und 37 beſtätigt. Joniſch iſt auch fr. 92. Von iambiſchen Tetrametern iſt ein Beyſpiel fr. 40: von daktyliſchen Verſen die Aeoliſchen Pentameter fr. 28b:

ἦρος ἀνθεμόεντος ἐπαΐον ἐρχομένοιο κ. τ. λ.

(denn von κρᾶτηρα wurde der kurze Endvocal von der nächsten Sylbe verschlungen und es iſt alſo der Anfang eines dritten Verſes); und die verwandten Aeoliſchen Verſe fr. 14:

ἀνὴρ οὗτος ὁ μαιόμενος τὸ μέγα κράτος κ. τ. λ.

und fr. 37 der Tetrameter:

οἶνος, ὦ φίλε παῖ, καὶ ἀλάθεα,

ſo wie auch der rein daktyliſche Tetrameter fr. 34, wo zwey Verſe verbunden ſind. Doch iſt nicht zu überſehn, daß Hephäſtion den Alkman hinſichtlich ganzer Strophen aus ſolchen Verſen auszeichnet. Dagegen ſcheint der auch von Archilochus (fr. 82 und 84 ed. Liebel. alt.) gebrauchte Aſynartet, welchen Horaz 1, 4 mit einem iambiſchen trim. catal. abwechſelt, aus einem daktyliſchen Tetrameter und einem Ithyphallicus in Reihen vorgekommen zu ſeyn, fr. 65:

Ἀργαλέον πενία κακόν, ἄσχετον, ἃ μέγαν δάμνησι λαὸν ἀμηχανίᾳ σὺν ἀδελφεᾷ.

In einigen Fällen iſt es nicht ganz leicht zu entſcheiden, ob ein Fragment dem Lyriker oder dem Komiker Alkäos angehöre, von deſſen Stücken ſogar jenem bey Suidas drey zugeſchrieben ſind. Ἀλκαῖος ohne Zuſatz wird von Heſychius v. Ἀδηφάγοι angeführt; nur aus Suidas und Harpokration ſehn wir, daß der Komiker zu verſtehn iſt. Der Antiatticiſta citirt eben ſo p. 86 und 104; doch laſſen die Worte in der einen Stelle, die Bemerkung κωμικῶς in der andern keinen Zweifel. Für zweifelhaft aber erklärt Meineke Quaest. scen. 2 p. 55, welchem von beyden die Stellen bey Photius, die ſich hier fr. 84, 104, 105 finden, gehört haben. Das erſte nehmen wir unbedenklich nach Porſons durchaus wahrſcheinlicher Herſtellung (in ſeiner Ausg.) πάμπαν δ' ἐτύφωσ' ἐκ δ' ἔλετο φρένας für den erſten Vers der Alkäiſchen Strophe. Das falſche δελέγετο, δ' ἐλέγεται hatte auch Wakefield Sylv. crit. P. 4 p. 205 in ἐξέλετο verändert Was fr. 104 betrifft, μετρῆσαι ἐπὶ τοῦ ἀριθμῆσαι, ſo würde das Sprichwort κύματα μετρεῖν dem Lyriker, da er Sprichwörter liebte, wohl zuſtehn: und vielleicht bezog ſich darauf die Gloſſe. In die Komödie verweiſt Matthiä mit allem Grund fr. 88 (Blomf. 44), ſo wie auch den Ausdruck bey Suidas und einem andern Grammatiker ἀλάζων, ὁ ἀλαμε-

νος zu fr. 106; und ich füge hinzu fr. 118: Ἀττικοὶ μὲν οὖν ἀεὶ τρισυλλάβως (σίκυος), Ἀλκαῖος δὲ δάκτῃ φησὶ τῶν στικύων, etwa auch fr. 38 κότυλος.

Aber Aufmerksamkeit verdient auch eine alte Vermuthung Cupers, welcher in einem von Fabricius in dem seinigen benutzten Index zu den Scholien des Apollonius Rhodius in zwey Stellen dieser Scholien, in unsern Fragmenten 57 und 58, einen Historiker Alcäus annimmt, cuius octavum librum laudat Suidas in Σκυθικαί. Matthiä, welcher diese Stelle des Suidas, Photius und Harpokration fr. 90 hat, erwähnt nicht einmal der Lesart des letzten ἐν πεντηκοστῇ ὀγδόῃ, wofür die beyden andern und Phavorinus haben ἐν ἑ. Jenes emendirte D'Orville Vann. crit. p. 179 ἐν πεντηκοστῇ [ᾠδῇ τοῦ] ὀγδόου [βιβλίου], ohne alle Wahrscheinlichkeit. Wohl kann man glauben, daß Photius und Suidas, eben weil sie an den Lyriker dachten, die Zahl veränderten. Aber angenommen, daß darin bey Harpokration selbst geirrt sey, so fragt sich, ob in den Sachen ein Grund für des verständigen Cupers Vermuthung sey, der diese Zahl nicht kannte und wahrscheinlich von dem, was in den Scholien des Apollonius vorkommt, ausgieng, indem er an einen Geschichtschreiber Alkäos dachte. Hier heißt es nun (fr. 57), daß Alkäos und Kallimachos der Quelle Artakia bey Kyzikos gedenken, und (fr. 58), daß Alkäos eben so wie Akusilaos, als ob dieser der frühere wäre, den Ursprung der Phäaken von den Tropfen des Uranos herleite. Dieß letztere, was Cuper nicht wissen konnte, hängt an einer unbedeutenden Localsage der Kerkyräer, die ihre Insel Sichel nannten und diesen Namen von der Sichel des Kronos erklärten, um Autochthonen zu seyn, was ihnen die Homerische Poesie nicht zugestand, und ist, wie aus einer zusammenhängenden Erörterung der Phäakensage sich ergiebt, für den alten lyrischen Dicher in der That nicht wahrscheinlich. Was die Skythischen Schuhe betrifft, so citirt Harpokration vor dem Alkäos den Lysias, Hesychius aber ohne jenen den Hermodoros bey Polemon, aus welchem sich ergiebt, daß sie Tracht der Sklavinnen waren, während die Schuhe der freyen Frauen ὑποδήματα genannt wurden. Die als von Alkäos angeführten Worte scheinen besonders nach dem allein bey

Harpokration im Anfang vorkommenden καὶ rhythmisch. Aber alsdann sind sie daktylisch oder anapästisch, καὶ Σκυθικὰς ὑποδησάμενοι, wenigstens eher dem Dichter der alten Komödie zuzuschreiben (wo denn in ἐν πεντηκοστῇ ὀγδόῃ die Zahl der Komödie stecken müßte [5]), wobey wieder das Hinderniß, daß wir deren von Alkäos nur zehn kennen), als dem von Lesbos, wo man in jenen Zeiten von Scythen als Sklaven und von Slaventracht, wenn gewisse bestimmte Nachrichten nicht einseitig sind, nicht sprechen konnte. Auch bey fr. 105, oder dem Sprichwort Πιτάνη εἰμί, welches zwischen diesen beyden Dichtern ungewiß war, müssen wir nun an die dritte, prosaische Person denken. Pitane war durch schnellen Glückswechsel berühmt und nach Hellanikos von den Pelasgern geknechtet und von den Erythräern wieder befreyt worden. Sprichwörter gebraucht der Lyriker Alkäos häufig: ein antiquarischer Grammatiker mußte deren manche der Orte und ihrer Geschichte wegen anführen. Einen Alkäos, der den Grammatiker Isokrates verspottete, führt Jacobs bey dem Epigrammendichter dieses Namens aus Polybius 32, 6 an. Mancher wird einwenden wollen, dieser Historiker oder Grammatiker Alkäos sey darum nichts, weil ὁ γραμματικὸς beygefügt seyn müßte. So urtheilte Boeckh hinsichtlich eines Grammatikers Pindaros zu den Pindarischen Fragmenten p. 654, wo er diesen Grammatiker ganz läugnet oder in zwey Stellen in Pindarion verwandelt. Doch ist in Favorini Eclog. p. 318 und p. 431 ed. Dindorf. noch zweymal derselbe Pindaros schlechtweg citirt und dennoch der Grammatiker nicht zu verkennen. [6]) Ein Grammatiker Ἀλκμαῖος ist unter der

5) In der Hypothesis der Vögel Φρύνιχος Μονοτρόπῳ ἔτει δὲ ιδ. Vgl. Griech. Trag. S. 84.

6) Daß beydes Πίνδαρος und Πινδαρίων gesagt und geschrieben werden konnte, geht aus den Beyspielen bey Meineke Quaestt. scen. 3 p. 7 und Lobeck Aglaoph. p. 996 hervor. Auch einen Grammatiker Simonides haben wir Etym. Gud. p. 276. und Paris. v. Ἰλεύς (ταῦτα παρατίθεται ἐν δελτὰ Σιμωνίδης) und Schol. Rhes. 5, einen Anakreon (ἐν τῷ περὶ ῥιζοτομικῆς) Schol. Nicandri Ther. 506, Fischer p. LXVIII einen Ibycus (denn ein Grammatiker scheint in der Stelle des Diomedes p. 307 bey Schneidewin Ibyc. fr. 17 zu verstehn seyn. Auch Hipponax, Kratinos und Aristophanes kommen unter den Grammatikern vor, und warum dann nicht auch Archilochos, welchen auch Mützell de Theog. Hes. p. 106 bey dem Schol. Theogon. 99 in Aristarchos nicht verwandelt wissen will?

dieſen Eclogis vorangeſtellten Reihe von Grammatikern. In einer Stelle p. 350, 33 könnte ein Name aus Mißverſtand vermuthet ſeyn, wo nur eine ſonſt nicht vorkommende, wenigſtens in den Wörterbüchern fehlende Wortform anzunehmen iſt. *Πέπειρος βότρυς ὁ ἀλκμαῖος, οἷον ὕμφαξ ὁ βότρυς, οὐ πέπειρος.*

Die Sprichwörter des Alkäos, da wir dieſer erwähnten, hätten füglich zuſammengeſtellt werden können, nemlich fr. 36 *οἶνος γὰρ ἀνθρώποις δίοπτρον*, wenn auch fr. 37 *οἶνος, ὦ φίλε παῖ, καὶ ἀλάθεα*, den Liebesliedern, ſo wie 50 *χρήματ' ἀνήρ*, als Skolion, den Trinkliedern bleiben ſollte; dann fr. 45 (was Sophokles Col. 954 ausdrückt), 64 *ἐξ ὄνυχος τὸν λέοντα*, 85 *εἴ κ' εἴπῃς τὰ θέλεις, ἀκούσαις τά κ' οὐ θέλοις*, 92 *πάλιν ἃ ὗς παροίνει*,[7]) 113 *αἴξ Σκυρία*, 114 *ὁ Κρὴς τὰν θάλασσαν*. Sprichwörtlich iſt auch fr. 63 *ἐκ τοῦ ψόφου τοξεύειν*, und vielleicht fr. 94 d; und ſprichwörtlich geworden iſt fr. 31 *δάκτυλος ἀμέρα*.

Zum Erſatz für die ausgemuſterten Stellen fügen wir einige andere hinzu. Schol. Odyss. 11, 521: *Ἦν γὰρ ὁ Τήλεφος Μυσίας βασιλεύς. καὶ Ἀλκαῖος δέ φησι τὸν Κήτειον ἀντὶ τοῦ Μυσόν.* Cf. Sturz. ad Pherecyd. Fragm. 54 p. 205. Das Etymol. Gud. p. 162, 31: *καὶ πλείστοις ἐάνασσε λαοῖς, Ἀλκαῖος*: was aus einer Sapphiſchen Strophe genommen iſt. Einen logaödiſchen Vers führt Tricha de metris. p. 19 ohne den Namen an: doch läßt der Zuſammenhang vermuthen, daß das Beyſpiel aus keinem andern als Alkäos ſelbſt gewählt ſey. *Ἔστι μὲν ἐπισημότατα ἐν τούτῳ τῷ μέτρῳ, ὡς καὶ Ἡφαιστίων φησί, τὰ τε τρίμετρα ἀκατάληκτα τὰ πρὸς ἀνσὶ ποσὶ δακτυλικοῖς μίαν ἔχοντα προχαϊκὴν διποδίαν, ἃ καὶ Ἀλκαϊκὰ καλεῖται, ὡς τοῦ Ἀλκαίου κατακόρως αὐτοῖς χρησαμένου, οἷόν ἐστι τὸ*

καὶ θεὸν ἀμερίοις βροτοῖσι.

Worin ἀμέριος für ἐφημέριος gebraucht zu bemerken iſt.[8]) Hephäſtion p. 24 (43) bringt von dieſem zehnſylbigen Alkäiſchen

7) In einer Oxforder Handſchrift des ächten Simplicius; wovon die Aldina Paraphraſe iſt: *ἐπειδὴ δὲ πάλις* (l. *πάλιν*) *ἵς* (l. *ὶς*) *παροίνει κατὰ τὸν μελοποιὸν Ἀλκαῖον.* The philol. Mus. 2, 603, 1833. Die ächte Schreibung, wie *ἴψος, ἰψηλὸν, ἴπαρ.* Ahrens de dial. Aeol. p. 81. 8) Dieſe Worte beſtätigen 2. Dindorfs Emendation *ἡμερίοισι* in einem Orakel Diodor. Exc. Vat. 7, 2.

Vers als Beyspiel bey, was fr. 123 unter den incertis steht, von Gaisford aber p. 494, so wie auch von Blomfield dem Alkäos gegeben wird:

καί τις ἐπ' ἐσχατιαῖσιν οἰκεῖς.

Choroboskos in Bekkers Anecdot. Gr. p. 1389 führt aus Alkäos, während Sappho schrieb τὸν κίνδυνον, den Dativ τῷ κίνδυνι von κίνδυν an; denn so ist für κινδύνῳ zu lesen und auch von Blomfield in den Zusätzen im Mus. crit. N. 8 p. 607 geschrieben. Umgekehrt hat Alkäos für ἀγών fr. 103 die Form ἄγωνος, die auch in einer Delphischen Inschrift C. I. n. 1693 vorkommt. Vgl. Buttm. Gramm. 1, 222. Endlich hat der Cod. Amstelod. ap. Wassenbergh. Hom. Il. 1 et 2 ad 2, 129 folgendes: Τῷ διπλασιασμῷ ἐναντίον ἡ παρέλλειψις. ἐστὶ δὲ παρέλλειψις ὅταν τῶν διπλασιαζομένων συμφώνων ἓν παραλείπηται, οἷόν ἐστι παρὰ τῷ Ἀλκαίῳ τὸ κάλιον ἀντὶ τοῦ κάλλιον. Diese Parellipsis ist übrigens bloß Sache der alten Orthographie, welche die Consonanten nicht verdoppelte, insbesonder nicht die liquidas nach langen Vocalen, s. Sylloge Epigr. Graecor. p. 294. In der ersten Ode der Sappho V. 27 und 28 finden wir ἰμέρει, ἔσο für ἰμέρρει, ἔσσο geschrieben. So ist es nur Folge einer Nachläßigkeit im Epimerismos, daß Georgios bey Eustathius (fr. 109) τέρεων für τειρέων fand, welcher dann daran dachte, daß ε̄ für εῑ stehe, sondern anstatt zu ändern, wie fr. 31 πλέαις in πλείαις längst verbessert worden ist, eine andere Form annahm: ἐφανέρωσε δὲ φησὶ τὸ ε̄ Ἀλκαῖος εἰπὼν τερέων δίχα τοῦ ῑ. Auch das unbekannte Verbum δέω, εὑρίσκω, welches fr. 87 von dem Etym. M. aufgestellt wird, ist wohl, wenn anders die Stelle nicht sonst verdorben war, nichts anders als δήω.

Steſichoros.

Stesichori fragmenta. Collegit O. Fr. Kleine. Berol. 1828. *)

Um die Sammlung der Bruchſtücke der Griechiſchen Dichter darf man nunmehr unbeſorgt ſeyn. Die der tragiſchen und komiſchen Dichter zu ſammeln, ermunterte ſchon d'Orville Vann. crit. p. 251, indem er zugleich von einer ſchon ganz brauchbaren Sammlung des Th. Canter ſpricht, die ſich in den Händen eines Verwandten von ihm befinde. Hoffentlich wird ja auch bald jemand die anziehende Arbeit übernehmen, die Ueberreſte der Satyrſpiele abzuſondern. Was an denen der Alexandriniſchen Periode und an ſpäteren hexametriſchen und elegiſchen zu thun iſt, wird auch ſeinen Mann finden.

Manche Punkte, die Kunſtform des Steſichoros betreffend, und andre dabey von mythologiſcher Art ſind ſo ſchwierig, daß ſie ohne einige Umſtändlichkeit nicht ergründet und in das gehörige Licht geſetzt werden können. Kommt nun Beurtheilung fremder Anſichten hinzu, die es unbillig ſeyn würde abzufertigen ohne Punkt für Punkt Gründe entgegen zu ſtellen und den Beweis einer unbefangnen und genauen Erwägung zu liefern, ſo wird die Mühe dieſer Weitläufigkeit noch gar ſehr vermehrt. — Allein es überwiegt den Wunſch, zur Aufklärung ſo unſchätzbarer Ueberbleibſel, welche von und nach allen Seiten auf das Sorgfältigſte zu prüfen und zu benutzen ſind, nach Gelegenheit einiges beyzutragen

*) Aus Jahns Jahrbüchern 1829. Bd. 9 Heft 2. 3.

und die Vorarbeiten zu einer Geſchichte der Griechiſchen Poeſie zu vermehren. Viele überſehene den Steſichoros betreffende Stellen ſollen zu den Fragmenten, denen ſie ſich anſchließen, bemerkt werden.

Geburt und Tod des Steſichoros ſetzt Suidas Ol. 37 und 56 (dafür Euſebius 55, 1), wonach er, angenommen das erſte Jahr der einen und das vierte der andern Olympiade, achtzig Jahre alt geworden wäre. Lucian aber giebt ihm fünfundachtzig. Daß Euſebius ihn Ol. 42, 1 als bekannt ſetzt, iſt nicht gerade ein Grund mehr für dieſe letztere Angabe, wonach das Geburtsjahr frühſtens auf Ol. 35, 2 zurückzuſetzen wäre, da auch Pindar ſchon im zwanzigſten Jahr einen Pythiſchen Komos gedichtet hat, [da von Euſebius auch Simonides Ol. 60, wo er kaum über zwanzig Jahre alt war, geſetzt wird], da allem Vermuthen nach überhaupt die Lehre im väterlichen Haus, die Muſik und Poeſie in den Kunſtfamilien frühzeitiger zur Reife brachte, und da man wahrſcheinlich das früheſte Gedicht, welches von einem Dichter bekannt war, bey dem Anſatz ἐγνωρίζετο zu Grund legte. Die beſtimmt angegebene Olympiadenzahl möchte daher vorzuziehn ſeyn. Was den Dichter Steſichoros betrifft, der nach der Pariſchen Chronik Ol. 73, 3 nach Hellas kommt, ſo begnügt der Herausg. ſich nicht mit Bentley die Zeitangabe zu verwerfen, ſondern vermuthet einen jüngeren Steſichoros, bey der Erblichkeit der Kunſt in derſelben Familie, indem er annimmt, daß wenn nun nach demſelben Marmor Ol. 102, 3 der zweyte Steſichoros von Himera in Athen ſiegt, der erſte mit dem alten berühmten verwechſelt worden ſey, da es ſonſt heißen müßte der dritte. Auf ſolche Möglichkeiten in ſolchen Dingen kommt nicht allzuviel an: ſonſt könnte man auch, da doch die Verwechſelung des alten Steſichoros bey dem Verfaſſer dieſer Tafeln gewiß nicht wahrſcheinlich iſt, das δεύτερος, ſtatt abſolut auf Steſichoros, auf ἐνίκησεν Ἀθήνῃσιν mit beziehen; denn der erſte, der nach Hellas kam, könnte Ol. 73, 3 gleichfalls in Athen geſiegt haben. [1])

1) Böckh zur Pariſchen Chronik im Corp. Inscr. T. 2 p. 319 glaubt, daß unter dem erſten Steſichoros nur der alte berühmte verſtanden werden könne, der durch einen großen Irrthum ſo ſpät geſetzt werde (mindeſtens 80 Jahre zu ſpät, in daſſelbe Jahr, worin Aeſchylus zuerſt ſiegte und Euripides geboren wurde)

Daß Steſichoros, welchen Platon (Phaedr. p. 244), Cicero, Pauſanias, Clemens, Maximus Tyrius, Philoſtratus, Ariſtides Himeräer nennen, manche den Himeräiſchen Dichter ſchlechthin, in Himera gelebt habe, iſt ſicher. Im 96ſten Brief des Phalaris ſteht, daß er da geboren ſey. Was Stephanus ſagt, *Ματαυρῖνος γένος*, Suidas *οἱ δὲ ἀπὸ Μεταυρίας τῆς ἐν Ἰταλίᾳ*, iſt eben ſo wenig zu verwerfen. Es iſt klar, entweder er ſelbſt war in die Ol. 32, 4 gegründete Chalkidiſche Stadt gezogen, oder ſein Vater: und Metauros oder Metauria in Italien unweit von Rhegium iſt zu verſtehn und Stephanus [oder der Abſchreiber] irrte, welcher ſagt: *Μέταυρος, πόλις Σικελίας, Λοκρῶν κτίσμα.* Cluver und Mannert fanden kein Metauros in Sicilen. Auf jeden Fall iſt die Stadt, aus welcher der Dichter abſtammt, Lokriſch; auch wird ein Ausſpruch von ihm von Ariſtoteles (Rhet. 2, 21) erwähnt, welchen er unter Lokrern gethan haben ſoll, und die Lokrer auf Rhion und in Oeneon, wie nachher gezeigt werden wird, ließen ihn bey ſich von Heſiodos abſtammen. Damit verbindet ſich eine glückliche Vermuthung in einer Note zum folgenden Abſchnitt p. 13, wonach Pindar in der elften Olympiſchen Ode auf Steſichoros deutet. Er ſagt nemlich von den Epizephyriſchen Lokrern, deren Gaſtlichkeit, Muſenliebe, gute Verfaſſung, Bildung und Tapferkeit er auch im vorhergehenden Komos preiſt:

μέλει τέ σφισι Καλλιόπα
καὶ χάλκεος Ἄρης. τράπε δὲ Κύκνεια μάχα καὶ ὑπέρβιον
Ἡρακλέα.

Ich geſtehe, daß mir auch jetzt dieß nicht wahrſcheinlich iſt. Eher würde ich (wie S. 160) die Worte *καὶ Στησίχορος ποιητὴς εἰς τὴν Ἑλλάδα ἀ|φίκετ|ο* von der Poeſie des alten Steſichoros verſtehn, die damals zuerſt nach Hellas gebracht wurde, was mir ungleich glaublicher ſcheint, als daß dem Verfaſſer der Chronik die Zeit und die Wichtigkeit des alten Steſichoros unbekannt geblieben ſeyn könne. Merkt doch noch Platon im Eingang des Parmenides an, daß die Schriften des Zenon zuerſt mit dem Verfaſſer ſelbſt und Parmenides, als Sokrates noch ſehr jung war, nach Athen gekommen ſeyen. Freylich muß dann bey dem ſpäteren *Στησίχορος ὁ Ἱμεραῖος ὁ δεύτερος ἐνίκησεν Ἀθηναίοις* vorausgeſetzt werden, daß die alte Steſichoriſche Poeſie durch einen Steſichoros nach Hellas gebracht und aufgeführt worden ſey, ſo daß *δεύτερος* auf dieſen vorher nicht ausgedrückten, an ſich aber wahrſcheinlichen und leicht zu denkenden Umſtand, den den berühmten Meiſter einführenden Steſichoros ſich bezöge.

Dieſe Worte haben aber einen Bezug auf Steſichoros, welcher, abweichend von Heſiodos, wie der Schol. ſagt, den Herakles erſt vor Kyknos weichen ließ ehe er ihn beſiegte. Nun führt allerdings Pindar zunächſt wegen ſeines Lokrers Ageſidamos, dem der Sieg erſchwert worden war, dieß Beyſpiel an: aber wenn hinzukommt, daß er es aus einem ſtammverwandten Dichter wählte, ſo erſcheint die Anſpielung auf den Steſichoros als eine fein angebrachte, lyriſch verſteckte Bewährung des Satzes *μέλει σφίσι Καλλιόπα*.

Den Vater des Steſichoros nennt Platon in der obigen Stelle des Phädros Euphemos. Dieſer Name iſt vielleicht mit Eukleides der Bedeutung wegen zufällig verwechſelt worden.[2]) Der letztere kommt an einem Stück einer Herme vor, welches in dem Museum Sanclementian. Numismat. T. 3, 1809, tab. 40, 5 und p. 172, wie es ſcheint, zuerſt edirt iſt mit den Worten: Hermae fragmentum Tibure inventum in bibliothecam monasterii mei D. Gregorii ad clivum Scauri collocaveram, de quo nullum neque in similibus Hermis Vaticanis, neque ap. Fulvium Ursinum aliosque vestigium reperio.

. . ΓΗΣΙΧ□Ρ . .
. . ΚΛΕΙΔ□ . .
. ΜΕΡΑΙ□ .

Auch Visconti in der Ikonographie (1808) gedenkt des Steins nicht. Es würde nicht ohne Beyſpiel ſeyn, daß auch an einem Hermenſtumpf ohne Kopf ein Name untergeſchoben worden: indeſſen iſt hier kein Grund des Verdachtes. Das viereckte O iſt auch an den Vaticaniſchen Hermen im Mus. Pio-Clem. T. 5 tab. 22 s. Ein Eukleides war auch unter den drey Zankleiſchen Stiftern von Himera, Thucyd. 6, 5. Ganz abweichend ſind Euphorbos und Hyetes; räthſelhaft ſcheint Heſiodos, und gerade dieſe Genealogie giebt einen ſchönen Aufſchluß. Die Erklärung dieſer vielen Namen für den Vater aus der Mehrheit von Dichtern mit Namen

2) Nicht zufällig, ſondern abſichtlich von Platon, mit ironiſcher Beziehung, wie Schneidewin Ibyc. p. 39 bemerkt, auf die Schmähung der Helena, auf die Palinodie und die angeführten Worte des Steſichoros: *οὐκ ἔστ' ἔτυμος λόγος*. Steſichoros v. *Μάταυρος* nimmt dieſen Namen als den wirklichen, und ſo ein Epigramm auf die neun Lyriker.

Steſichoros, deren Väter man ſo zuſammengemiſcht habe, iſt nicht wahrſcheinlich weil dieſelbe Erſcheinung nicht bloß bey Homer und Heſiodus, ſondern auch bey der Sappho und Laſos, bey Alkman und Pindar, Hellanikos und Demokrit vorkommt. Man wird daher auf allgemeinere in der Litterärgeſchichte der Griechen liegende Gründe zurückgehn müſſen. Ueber die Sage von dem Familienzuſammenhang des Steſichorus mit Heſiod ſtellt der Verf. die ſehr wahrſcheinliche Vermuthung auf, jene Abſtammung, in Betracht des Lokriſchen Urſprungs des Steſichoros, deute an, daß auf ihn, der den epiſchen Dichtern eben ſo wohl als den lyriſchen beygezählt werden könne, das Epos des Heſiodos oder der Heſiodiſchen Dichter per gentilem nexum übergegangen ſey. Aber auffallend iſt, daß dieſe Bemerkung ſo übel eingeleitet und durchgeführt iſt und in der davon gemachten Anwendung eigentlich wieder untergeht. Müller hatte, indem er in Reſten Heſiodiſcher Poeſieen Spuren bemerkte, die bis zur 35. Ol. herunterführen, geſagt, auch die Sage von Steſichoros als Sohn des Heſiodos zeige, wie lange die Askräiſche Sängerſchule geblüht habe, nnd daß Steſichoros den Kyknos Heſiodiſch nennen konnte, welcher nur zehn Olympiaden älter als er war (Orchom. S. 358. Dor. 2, 480). Hr. Kleine nunmehr fängt an mit der Orphiſchen Schule in Lesbos, reiht daran, daß Kyme, die Heimath des Heſiodos, bey Mitylene zu ſuchen ſey, eine Angabe bloß des Tzetzes, die gegen die gemeine gar nicht in Betracht kommt, ja welche dem Tzetzes ſelbſt nicht angehört, bey dem vor *αὕτη ἡ Κύμη περὶ τὴν Μιτυλήνην* einige Worte ausgefallen ſeyn müſſen: denn er will gerade das Lesbiſche Kyme unterſcheiden von dem andern, woher auch nach ihm die armen Bewohner und mit ihnen Heſiodos (arm genug um die Lämmer zu hüten) nach Askra auswanderten. Auch beſcheidet ſich Herr Kleine dahin, daß Heſiodos wenigſtens ſo wie Lesbos und Orpheus zum Aeoliſchen Stamm gehörten; er nimmt hinzu, daß nach Hellanikos Heſiod von Orpheus ſtammte, worin liege, daß jener durch ſeine didaktiſche Poeſie die alten Orphiſchen Hymnen, nachdem ſie in Thrakien verſtummt waren, nach Griechenland verbreitet habe; ferner daß das Heſiodiſche eben ſo an das Homeriſche geknüpft werde. Näher lag, daß Manche den Terpander der unter

andern in Kyme (der Lesbiſchen) geboren ſeyn ſoll, einen Nachkommen des Heſiodos, andre des Homeros nannten. Wie nun des Orpheus Haupt nach Lesbos geſchwommen, ſo ſey der Leichnam des Heſiodos, deſſen Untergang dem des Orpheus nicht unähnlich geweſen, von Delphinen an das Land getragen worden. Um eines ſolchen Zugs der Sage willen brauchte nicht Heſiodos ſelbſt auf die Inſel des Orpheus verſetzt zu werden, und Orpheus konnte daher und faſt alles übrige bis dahin aus dem Spiele bleiben. Aber der Leichnam des Heſiodos kam bey Rhion an, wo eine Lokriſche Panegyris war; und Lokriſcher Abkunft war Steſichoros, ſeine Poeſie epiſch, die Gattungen waren an Stämme gebunden und folgten deren Verzweigungen (das Epos indeſſen war nicht bloß Aeolern, ſondern Jonern und Dorern eben ſo gut eigen); Steſichoros ahmte im Mythiſchen beſonders dem Heſiodos nach; die Heſiodiſchen Dichter reichten bis auf des Steſichoros Zeit: und wenn dieſer auch nicht ſelbſt ſcheine ſich Sohn des Heſiodos genannt zu haben, ſo konnte er doch mit Recht ſo genannt werden ut praecipuus eius imitator inter Italios Aeolenses et clarissimus huius regionis poeta. Freylich wenn Steſichoros den Heſiodos ſo ausſchließend nachahmte und wenn es zureicht zu den Aeolern zu gehören um dem Heſiodos verwandt zu ſeyn, konnte man den Steſichoros einen Sohn des Heſiodos nennen. Doch wozu dann alles Vorhergehende? Da aber die Alten einſtimmig dem Steſichoros Homeriſchen Charakter beylegen, ſo müßte er, wenn es bey der Sache auf Styl und Mythen ankäme, Sohn des Homeros genannt worden ſeyn. Demnach ſcheint vielmehr in äußeren Verhältniſſen der Grund zu liegen, daß er des Heſiodos Sohn heißt: und dieſe beſtehn gerade in der Lokriſch-Heſiodiſchen Schule, deren Daſeyn es daher der Mühe verlohnen wird etwas beſtimmter aus dem Dunkel des Mythiſchen hervorzuziehen. Die meiſten dahin gehörigen Stellen hat Wyttenbach zu Plutarchs Sept. Sap. Conviv. p. 162 vereinigt. Es ſind die Spuren dieſer Schule um ſo wichtiger, [3]) als Kyme ſelbſt, des Heſiodos Heimath, zum

3) Es kommt nur darauf an den Begriff Schule in der dieſen Verhältniſſen angemeſſenen Weite und Unbeſtimmtheit zu erhalten, ungefähr wie wenn man von Orphiſcher, Homeriſcher Schule ſpräche, um in den Bemerkungen von G. W.

Theil Lokriſch geweſen ſeyn ſoll: denn ſie hatte vom Lokriſchen Berg Phrikion den Beynamen Phrikonis, indem die Schaar des Penthilos lang um dieſen Berg gewohnt (und vermuthlich Lokriſche Geſchlechter mit fortgezogen) hatte. Strab. 13, p. 582. Des Namens Phrikonis, welchen auch Kyme auf Lesbos behauptete, gedenkt auch Herodot 1, 149. Das Leben Homers, welches Herodots Namen trägt, ſagt (c. 1) daß bey der Stifung von Kyme mancherley Helleniſche Völker zuſammengetroffen ſeyen.

An Naupaktos haben wir ein lehrreiches Beyſpiel, daß ein Grab des Dichters und ein Zweig ſeiner Schule im Zuſammenhang ſtehn: und es brachte dieß der Glaube an Heroen und die Wirkungen, die aus ihrem Grabe herüberreichen, ſo wie die Gewohnheit jede Kunſt an den Schutz eines Heros zu binden, der aber unmittelbar gegenwärtig nur in ſeinem Grabe gedacht wurde, ganz natürlich ſo mit ſich. In ſo fern hat die Fabel bey Hyginus P. A. 2, 7 Recht, daß die Wohlthat, dem Orpheus ein Grab gewährt zu haben, den Lesbiern mit muſikaliſchen Anlagen vergolten worden ſey. Pauſanias 9, 31, 5 berichtet, daß aus Naupaktos die Mörder des Heſiodos nach Molykria entflohen ſeyen. War er dort getödet worden, ſo hatte man ſeine Gebeine: und wirklich ſind ſie von Naupaktos nach Orchomenos verſetzt worden. Die Legende war, Peſt, Rath der Pythia die Gebeine des Heſiodos zu holen, eine Krähe werde ſie ihnen zeigen, und ſie fanden ſich in einer Felſenſpalte. So Pauſanias 9, 38, 3. Dieß Grab nun in Naupaktos erinnert an die Naupaktika, welche die Heſiodiſche Epenpoeſie nach-

Nitzſch de histor. Homeri 1 p. 119—125 und Fasc. 2 P. 2 p. 9 s. nichts oder nicht viel widerſtreitendes zu erblicken. Was Marckſcheffel Hesiodi — fragm. 1840 p. 18—45 de schola Hesiodia (der p. 29 die zwey Naupaktiſchen oder Lokriſchen Gräber auf eins zurückführt) gegen Ulrici (1, 488 ff.) erinnert, muß ich folgerecht unterſchreiben. Daß Steſichoros, der vorzüglich aus dem Troiſchen und Thebiſchen Kreiſe ſchöpfte, im einzigen Kyknos den Heſiodiſchen Kyknos vor Augen hatte und nennt, beſtimmt uns nicht deſſen Lyrik zunächſt an Heſiodiſche Epyllien anzuſchließen (die in der Heſiodiſchen Poeſie nicht gar viel bedeuten). Wenn bey den Lokrern Heſiodus als der einheimiſche Dichter geehrt wurde, Steſichorus Lokrer war, kein anderer Name dazwiſchen ſtand, ſo war ein Anlaß zur Verknüpfung der beyden gegeben, ohne Rückſicht auf ein inneres näheres Verhältniß.' Daß dieß der Sinn meiner Worte ſey, findet Marckſcheffel (der in einer Nebenſache p. 31 not. d mich mißdeutet) p. 57 nicht klar ausgedrückt, indem er übrigens nicht anders erklärt.

ahmten. Wenn es heilige Gebeine betrifft, heben widerſtreitende Anſprüche in der Regel ſich nicht einander auf, ſondern vertragen ſich wunderbar. Uebrigens ſcheint obige Legende jünger; denn Ariſtoteles in der Politie der Orchomenier erzählte, daß dieſe die körperlichen Reſte des Heſiodos nach des Orakels Willen, von Askra zu ſich nahmen, indem ſie bey der Zerſtörung dieſes Ortes durch die Theſpier die ſich rettenden Einwohner bey ſich aufnahmen. Procl. ad Hesiod. Ἔργα 681. Derſ. im Γένος Ἡσιόδου p. 8 führt an, daß die Orchomenier die Gebeine von Oenoe eingeholt haben, und eben ſo der Verf. des Wettſtreits zwiſchen Homer und Heſiod, aus Adrians Zeit. Bey der Verſetzung des Grabes, wie Ariſtoteles ſie angiebt, iſt der Bezug auf Poeſie ſehr zweifelhaft. Doch hatte Orchomenos ſeinen Eherſias, der in Plutarchs Gaſtmal der Weiſen einer der Unterredner iſt und deſſen Verſe, die zu Pauſanias Zeit verſchollen waren, nach der Probe, die bey ihm ſteht (9, 38, 6), gleich den Naupaktiſchen, genealogiſch geweſen ſeyn können. Unter dieſen Heſiodosgräbern war das älteſte in Askra, der Stadt, wohin Heſiodos aus der, wie es ſcheint, zum Theil Lokriſchen Kyme gezogen ſeyn ſoll, das jüngſte in Orchomenos; die beyden andern in Städten der Lokrer beweiſen, daß dieſe ſich Heſiodiſche Poeſie zueigneten. Naupaktos war vormals eine Lokriſche Stadt, ehe ſie Aetoliſch wurde (Strab. 9 p. 426), und Oeneon lag nicht weit von Naupaktos in Lokris, und dort war nach Thukydides 3, 95 die Sage, daß Heſiodos am Orte, im Hieron des Nemeiſchen Zeus umgekommen ſey, nachdem er das Orakel erhalten hatte, daß es in Nemea geſchehen werde und er deßwegen den Peloponnes gemieden hatte. Ausführlicher iſt die Geſchichte, und zwar mittelbar aus Eratoſthenes und Alkidamas, im Wettſtreit erzählt, welcher auch den Pythiſchen für dieſe Sage gefertigten Spruch liefert (auch bey Proklos p. 8), und von Plutarch im Gaſtmal der Sieben Weiſen c. 19. Nemlich in Oeneon bey dem Nemeon iſt die Ermordung vorgefallen, als der Dichter unter den Lokrern bey einem Gaſtfreund lebte. Um die Stiftung des Grabes zur allgemeinen Sache der Lokrer zu machen, wurde hinzugefügt, daß der Getödete ins Meer geworfen und von Delphinen nach dem Molykriſchen Rhion getragen wor-

den ſey, wo ſie gerade das Opfer und die Panegyris, welche noch zu Plutarchs Zeit glänzend dort gefeyert wurde, [und wobey in früher Zeit vermuthlich auch Heſiodiſche Rhapſoden auftraten] begiengen. Sie ſehen mit Verwunderung die muſikliebende Heerde, die friſche Leiche, ſetzen alles der Erforſchung des Mordes nach, wegen des Rufs des Heſiodos, ſtürzen die Thäter ins Meer und ſchleifen ihr Haus, oder wie dieſes ſonſt noch anders gewendet wurde: den Heſiodos aber begrub man bey dem Nemeon. Dieſes Grabes gedenkt auch das Epigramm des Alkäos von Meſſenien, und Pauſanias 9, 31, 5 giebt an, die Mörder ſeyen von Naupaktos nach Molykria geflohen und dort gerichtet worden und verurtheilt als Frevler gegen Poſeidon (vermuthlich in ſo fern ſie die Leiche in das Meer geworfen hatten: Alkidamas und Proklos laſſen ſie durch Zeus Blitz oder im Sturm untergehen, da ſie ſich auf ein Schiff geflüchtet hatten). Sonſt werden ſie auch durch das Bellen des treuen Hundes verrathen. (Plutarch Terrestriane an aquat. animal. calidiora c. 36. Poll. 5, 42.) Plutarch ſetzt hinzu, das Grab beym Nemeon ſey den meiſten Fremden unbekannt, es werde geheim gehalten, weil die Orchomenier danach ſuchten, die auf ein erhaltenes Orakel die Gebeine bey ſich beſtatten wollten: woraus nicht gerade folgt, wie Wyttenbach meynt, daß das Grab zur Zeit der Sieben Weiſen noch in Oneon war, da in einer ſolchen Dichtung wie dieß Gaſtmal iſt nicht bey jedem Nebenumſtand die Zeiten pünktlich berückſichtigt werden können, wohl aber daß Plutarch auch die oben erwähnte Sage von der Krähe kannte, und zwar als übergetragen von Naupaktos nach Oneon, wie denn auch Proklos (p. 8), welcher aus Plutarchs Commentar zu den Tagen und Werken ſchöpfte, bey der Geſchichte von dem Grab im Nemeon hinzufügt, daß von da die Orchomenier die Gebeine holten und mitten auf ihrer Agora das Grab errichteten.

Auf eine ganz andere Dichtung leitet das von Ariſtoteles ἐν Ὀρχομενίων πολιτείᾳ angeführte Epigramm, welches einige dem Pindar zuſchreiben, von dem es wohl gemacht ſeyn könnte, wie auch Böckh p. 554 bemerkt:

Χαῖρε δὶς ἡβήσας καὶ δὶς τάφου ἀντιβολήσας,
Ἡσίοδ', ἀνθρώποις μέτρον ἔχων σοφίης.

Es ſcheint, es waren zur Zeit ſeiner Abfaſſung nur zwey Gräber des Heſiodos berühmt, die Sage aber, wodurch vermittelt wurde, daß in jedem von beyden die Reliquie ſey, beſtand darin, daß Heſiodos, nach Pythagoreiſchem Glauben, in einen zweyten Heſiodos ins Leben zurückgekehrt geweſen ſey, was bey der Menge von Heſiodiſchen Werken verſchiedener Zeiten und Orte leicht im Beſonderen motivirt werden konnte.

Die Urſache, aus welcher der Tod des Heſiodos hergeleitet wird, hat durchaus den mythiſchen Charakter. Ein gewaltſamer, aber ſchuldloſer Tod iſt zum Heroenthum ein gewöhnlicher Uebergang und nicht ſelten wird eine Liebeserzählung benutzt um ihn herbeyzuführen. So war, um ein einziges Beyſpiel zu erwähnen, in Tanagra, nach der Erzählung der Dichterin Myrtis bey Plutarch Quaest. Gr. 40 Eunoſtos, welcher dort Heroon und Temenos hatte, weil er die Liebe der Ochna zurückſtieß und ſie ihn bey ihren drey Brüdern verläumdete, von dieſen umgebracht worden: darauf werden jene vom Vater des Eunoſtos gebunden, die Falſche geräth in Unruhe und entdeckt ihm alles, er bringt es an der Ochne Vater, welcher richtet; die Brüder wandern aus, Ochne ſtürzt ſich vom Felſen herab und Eunoſtos wird verehrt. Auch Heſiodos wird von zwey Brüdern getödet wegen ihrer Schweſter, welche nach dem Verluſt ihrer Ehre ſich erhängt. Dieſe Brüder heißen bey Ariſtoteles, alſo wohl in der Orchomeniſchen Sage, gewiß aber in der Lokriſchen, nach der weiteren Erzählung bey Proklos, Amphiphanes und Ganyktor, das Mädchen Klymene (wie für *Κτημένη* Wyttenbach emendirt und Gaisford aus Philochoros bey Procl. ad *Ἔργ.* 269 aufgenommen hat), Tochter des Phyſeus (*Φυσέως* für *Φησέως*, Gaisford *Φηγέως*, ſo auch der Wettſtreit, Lil. Gyraldus aus Plutarch *Φησιγέως*). Andre nennen die Thäter Antiphos und Ktimenos, Söhne des Ganyktor; ſo Eratoſthenes, welcher von Oeneon ſpricht, Plutarch de Solert. Anim. p. 969 e, wo die That in Naupaktos vorfällt. Auch Pauſanias und Suidas gebrauchen die Namen Ktimenos und Antiphos, wovon der eine wohl in Klymenos zu ändern iſt, wie Ktimene in Klymene (erſt wurde *Κλίμενος* verſchrieben, dann *Κτίμενος*, was indeß als Name bey Apollonius vorkommt, corrigirt), beſonders auch weil

in Antiphos und Klymenos (Klymenos als Name des Hades genommen) derſelbe, wenn auch nur ſpielende und bedeutungsloſe Gegenſatz liegt, wie in Amphiphanes und Ganyktor oder Ganymktor d. i. Γανυμήκτωρ. Was nun die Schweſter betrifft, ſo ſagt Pauſanias, während alle einig ſeyen in Anſehung des Todtſchlags und der Flucht der Brüder aus Naupaktia nach Molykria und ihrer Verurtheilung (daß auch dieß alles mit Verſchiedenheiten erzählt wurde, ſahen wir; doch auf dieſe kam weniger an), ſo theilten ſich darin die Behauptungen, *) daß die einen ſagten, die Jungfrau ſey von einem andern zu Fall gebracht worden und Heſiodos unſchuldig in den Verdacht gekommen, die andern, er ſelbſt habe dem Gaſtfreunde die Schmach angethan, nemlich er ſey unter den Lokrern durch die Klymene Vater des Steſichoros geworden. Denn damit ſchließt nun die Lokriſche Sage des Ariſtoteles in der Politie der Orchomenier bey Proklos, der ausdrücklich dieſe Abſtammung des Steſichoros auf dieſe Quelle zurückführt, und derſelben gedenkt Philochoros bey Procl. ad Ἔργ. 269. (Robinſon de vita Hesiodi verſteht den Philochoros falſch, als ob dieſelbe Sage nur in Anſehung des Namens des Sohnes wechſelte: Mnaſeas und Archiepes gehören ganz wo anders hin.) Die andre Meynung, welche den Heſiodos lieber unſchuldig wiſſen als dem Steſichoros dieſe Abſtammung gönnen mochte, kommt wirklich auch vor, aus Eratoſthenes im Wettſtreit und im Gaſtmal der Sieben Weiſen, wo ein Fremder Namens Demodes, ein Mileſier, vorgeſchoben wird, deſſen Freund und Reiſegenoß Heſiodos geweſen und daher der Verhehlung der heimlichen Liebe verdächtig geworden ſey, und bey Suidas, nach welchem er durch Verwechſelung der Perſon im Dunkel der Nacht gefallen war.

Daß die Lokrer es mit der Heſiodiſchen Vaterſchaft des Steſichoros ernſtlich nahmen, läßt ſich nicht bezweifeln; auch muß man, ſo wie die Worte des Ariſtoteles und des Philochoros angezogen werden, τὸν μελοποιὸν als den bekannten Dichter von

*) Wyttenbach irrt, wenn er die Worte des Pauſanias auf die Verſchiedenerklärung überhaupt bezieht: varias apud veteres fuisse opiniones refert etiam Pausanias.

Himera verſtehn, wie auch Tzetzes, wo er den Proklos ausſchreibt (p. 18), ihn als den Zeitgenoſſen von Pythagoras und Phalaris bezeichnet. [4]) Aber ob nicht ehmals in der noch ganzen und ächten Sage ein Sinn gelegen habe, wodurch ſie weniger keck mit der allgemeinen Kunde in Widerſpruch trat, iſt dadurch noch nicht entſchieden. Verſtand man etwa gerade hier den ins Leben zurückgekehrten Heſiodos, welchen wir oben in dem Pindariſchen Epigramm vermuthet haben und der dann als der Lokriſche von dem alten Askräiſchen unterſchieden werden könnte? Oder war Steſichoros Anfangs appellativiſch von epiſchen Chören genommen und nachher ein berühmtes Individuum an die Stelle geſchoben worden? Wenigſtens iſt es ſehr auffallend, die Lokrer von Oëneon gewiſſermaßen der Lokriſchen Stadt Metauros in Italien die Abkunft des Himeräiſchen Steſichoros ſtreitig machen zu ſehen. Auf jeden Fall bleibt die Sage von großer Wichtigkeit, da ſie epiſche Chorpoeſie unter den Lokrern dieſer Gegend noch früher als unter den Italiſchen und als eine den Lokrern eigenthümliche Muſenkunſt mit großer Wahrſcheinlichkeit ſchließen läßt.

Hippias der Eleer nennt einen Bruder des Steſichoros, welcher in der Geometrie berühmt geworden, Ameriſtos, bey Procl. in Euclid. Elem., und Suidas hat dafür Mamertinos, Geometer; [5]) zugleich einen andern Bruder Halianax, Geſetzgeber. Erwähnung verdient auch die Sage bey Hieronymus Epiſtol. 34 T. 4 p. 285, welcher ſagt: Ad poetas venio Homerum, Hesiodum, Simonidem, Stesichorum, qui grandes natu cygneum nescio quid et solito dulcius vicina morte cecinerunt. Worauf

4) Aus des Tzetzes *ὑποθέσεις ἀλληγορικαὶ τῆς Ὁμήρου Ἰλιάδος*, Cod. Vat. 1759 in Winckelmanns Br. an Heyne S. 14:

Ὁ ποιητὴς Στησίχορος υἱὸς ἦν Ἡσιόδου,
ἐν χρόνοις τοῦ Φαλάριδος ὢν καὶ τοῦ Πυθαγόρου·
οὗτοι δ' Ὁμήρου ὕστεροι χρόνοις τετρακοσίοις.

5) Schrieb Suidas vielleicht *Ματαυρῖνον* ſtatt *Μαμερτῖνον*? Mamertion wurde nach Strabon 6 p. 261 von den Bruttiern gegründet, die nicht vor Ol. 106, 1 in der Geſchichte erſcheinen (Niebuhr Röm. Geſch. 1, 109). Mamertiner ließen ſich nach Strabon p. 268 in Meſſana nieder, und der Name der Mamertiner tritt nach des Agathokles Tod an die Stelle der Campaner als Miethſoldaten. Nieb. 3, 129.

noch Sophokles wegen des Oedipus auf Kolonos folgt. Daß Steſichoros Griechenland geſehen habe, iſt nicht wahrſcheinlich; die Chronik, welche Ol. 73, 3 anführt: Στησίχορος ὁ ποιητὴς εἰς τὴν Ἑλλάδα, würde auch von dem berühmten alten Steſichoros daſſelbe angemerkt haben, wenn es bekannt war; wenn ſie nicht etwa deſſen Werke meynte, eingeführt und dargeſtellt oder vorgetragen durch den Sohn. Nach Suidas v. ἐπιτήδευμα iſt Steſichoros der Kitharöde und Aeſchylos der Aulete von einem Räuber Hikanos getödet worden. Katana hatte ein Grab des Steſichoros nach Antipater, einem Lateiniſchen Epigramm in Ferret. Mus. lapid. 5, 36 und Phalaris Ep. 96: und zwar ein Achteck mit acht Säulen vor dem Steſichoriſchen Thor, Suid. v. Στησίχ. und v. πάντα ὀκτώ. Ein gleiches Denkmal ſetzen Pollux 9, 7 und Euſtathius Il. 22 p. 1289, 59. Od. 1 p. 1397, 38 nach Himera: und wenigſtens das Grab an beyden weit von einander entlegenen Orten, beyde Chalkidiſche Kolonieen, iſt nicht wohl zu bezweifeln, wenn auch in Hinſicht der Form deſſelben eine Verwechſelung oder Uebertragung ſtatt gehabt haben ſollte. Die Anſprüche der Katanäer aber giengen weiter und verloren ſich im Widerſpruch mit anderwärts anerkannter Wahrheit in das Fabelhafte. Man dichtete, wenn Suidas ſich richtig ausdrückt, Steſichoros ſey zu ihnen eingewandert von Pallantion in Arkadien, alſo ohne Himera durch ſeine dichteriſche Laufbahn zu verherrlichen, und dort geſtorben. Pallantion zu wählen, wird man irgend einen ſcheinbaren Grund gehabt haben, vielleicht einen ähnlichen als aus welchem Homeros und Heſiodos von Atlas hergeleitet wurden, wie Suidas bey Heſiodos anführt, oder aus welchem Orpheus Arkader genannt wurde, nach demſelben.[6]) Im Lande des Atlas war von Hermes die Laute erfunden und nach der Zahl der Atlantiden die Saiten aufgezogen worden. Eratoſth. Catast. 24.[7])

6) [Eben ſo Lobeck Aglaoph p. 322.] Atlas Lehrer des Heſiodus, Tzetz. Chil. 12, 175. Homer ſtirbt in Arkadien bey Kreophylos. Derſ. 13, 658.

7) Vielleicht lag eine viel ſpeciellere Sage zu Grund, wovon nur eine Spitze Denn die Katanäer mußten viel erdichten, um gegen die Ueberlieferung ein Gegengewicht zu haben. Das Grab vor dem Steſichorosthore gewagte Angaben eine gute Grundlage. In Arkadien waren Or-

Auch zwey Grabſchriften haben wir, wovon die eine, obwohl Lateiniſch, ſich für Kataniſch giebt, und eine Münze. Dieſe in Burmanns Num. Sicul. hinter d'Orvilles Sicul. tab. 9, 10, mit Pallas auf der einen Seite und einem ſtehenden Mann, wie man angiebt, mit Krone und Laute in Händen, nebſt der Legende *IMIIIPΩN* (ſo giebt der Stich). Die Buchſtaben waren vielleicht halb erloſchen und ergänzen ſich im Vergleich zu andern ſolchen Legenden mit verſetzten Buchſtaben leicht in *IMEPAΩN*. Dieß aber iſt für *IMEPAIΩN*, wie *Ἀλκμάων* für *Ἀλκμαίων*, *AKTAΩN*, auf einer Vaſe bey Millingen Anc. uned. monuments pl. 18 für *Ἀχταίων*, *MOTΣAON* Annali d. inst. archeol. T. 3 p. 78 (von *Μουσαῖος*), *AHTOΓ* (*εἴδωλον*) auf der Canoſiſchen Vaſe mit Medea, [*Ἰσάος* für *Ἰσαῖος* in einer Inſchrift von Thera]. Doch wenn gegen die Herkunft der Münze nichts zu ſagen wäre, ſo iſt die Bedeutung der Figur, worin man den Dichter ſehen wollte, nicht deutlich genug, beſonders in dieſer Zeichnung. Sie ſieht weiblich aus: es müßte alſo Kitharödengewand ſeyn, was ſie bekleidet; und daran hat Burmann nicht einmal gedacht. Doch auch dieß iſt oberhalb nicht wie es ſonſt dargeſtellt zu werden pflegt. Deſto ſchätzbarer iſt die bis jetzt einzige Münze, welche Prinz Torremuzza beſaß, in deſſen Siciliae pop. et urb. num. Panormi 1781 tab. 90, 13 p. 87 (vgl. zu tab. 33.). Auf der einen Seite caput muliebre velatum turritum, retro cornu copiae, mit *ΘEPMITΩN IMEPAIΩN*, die Stadt Thermä vorſtellend, auf der andern Seite vir senilis stans pallio indutus et scipione nixus volumen explicatum manu tenens. Abgebildet findet ſie ſich

chomenier, im Böotiſchen Orchomenos hatte ein *Ὑηττος*, der nach den Eöen aus Argos kam, Land empfangen (Paus. 9, 36, 4); ein *Ὑέτης* wird als Vater des Steſichoros genannt, Hyetes oder Heſiodus, und da von jenem Pauſanias ſagt: *πρωτος οὗτος ὁ Ὑηττιος δίκην μοιχείας λαβὼν δῆλός ἐστι*, ſo hat Neue vermuthet, daß dieß mit der Sage bey demſelben 9, 31, 5, daß nicht Heſiodus, ſondern ein Andrer die Mutter des Steſichoros geſchwächt habe, zuſammenhänge. Derſelbe dachte daran, Pallantion könne als Vaterſtadt des Steſichoros genannt ſeyn, weil in deſſen Geryonis Pallantien vorkam, ſo wie Bacchylides zum Alalkomenier gemacht worden ſey nach einer Stelle, wo er von der Alalkomeniſchen Athene redete, zumal wenn der Dichter die Auswanderung des Evander von Pallantion erzählt hätte. Indem man die Familie aus Metauros läugnete, wurde aus wer weiß welchen Fäden eine ganz verſchiedene Herkunft des Steſichoros rein erdichtet. Wenigſtens wäre dieß in der That nichts unerhörtes.

auch in Visconti's Iconogr. Grecque. 1808 pl. 3 n. 7 und in Gabr. Lancellotto Caſtello Aggiunta seconda alla Sicilia numismatica di Paruta in dem 12ten Bande der Opuscoli di Autori Siciliani tav. 5. n. 24. Torremuzzas Erklärung, welcher eine andere Münze mit einer liegenden Ziege verband und die drey von Cicero erwähnten Statuen der Himera, des Steſichoros (Stesichori poetae statua senilis, incurva, cum libro) — als χοροδιδάσκαλος — und einer Ziege verglich, iſt allgemein angenommen worden, namentlich von Eckhel D. N. T. 1 p. 215, Visconti, Villoiſon in den Mémoires de l'instit. royal T. 2, 1815, p. 150, im Mus. Sanclement. Numism. p. 173, von Levezow über die Mediceiſche Venus 1808 S. 63. Nur Mionnet übergeht, und zwar auch in den drey bis jetzt erſchienenen Supplementen, ſowohl dieſe als die Burmannſche Münze, welcher letzteren auch Eckhel nicht gedenkt. Beyſpiele berühmter Statuen und Gruppen, auf die Münzen des Ortes verſetzt, geben Villoiſon und Levezow und bey andern Gelegenheiten Andre.

Was den Styl des Steſichoros betrifft, ſo kann er ohne Rückſicht auf den Stoff, welcher Homeriſch d. h. heroiſch, epiſch überhaupt war, ſo wie die Tragödien des Aeſchylos, die ein Abfall der Homeriſchen Tafel genannt werden und den ganzen Kreis epiſcher Poeſie umfaßten, nicht im ganzen Umfang gewürdigt werden. Steſichoros ſang, ſo ſagt Quinctilian, große Kriege und hochberühmte Anführer, das Gewicht des epiſchen Geſangs auf die Laute nehmend; *) er leitete, wie das eine Epigramm auf die neun Lyriker ſich ausdrückt, den Homeriſchen Strom mit eigenthümlichem Bemühen (in lyriſcher Weiſe) fort. In der dem Dionyſios beygelegten Schrift über die Charaktere der alten Schriftſteller iſt geſagt, daß er die Tugenden des Pindar und Simonides vereinigte und außerdem ausgezeichnet ſey durch die Hoheit (μεγαλοπρεπεία) der Gegenſtände, in welchen er die Charaktere

*) Fabricus und Suchfort verſtanden dieß von der Ἰλίου πέρσις, allein wegen der Stelle von Dio Or. 2 p. 25: Στησιχόρου δὲ καὶ Πινδάρου ἐπεμνήσθη· τοῦ μὲν ὅτι μιμητὴς Ὁμήρου γενέσθαι δοκεῖ καὶ τὴν ἄλωσιν οὐκ ἀναξίως ἐποίησε τῆς Τροίας. Dio hebt ſeinem Zweck gemäß gerade dieß Gedicht hervor, ohne Conſequenz für die andern.

und die Würde der Perſonen behaupte; und Alexander zählte ihn daher unter die Dichter, welche die Könige leſen müſſen, wie Dio erzählt (Or. 2 p. 81 Reisk.) Trotzig (ferox) heißt er dem Statius, wie Attius dem Ovid atrox, in Bezug auf den Trotz oder die Heldenkraft der dargeſtellten Heroen; dem Horatius erſchien ſeine Muſe als würdevoll (gravis), dem Plinius (2, 12) erhaben wie Pindar. Es zeichnete ſie aus, bey der Länge der daktyliſchen Verſe und Versſyſteme, eine überſtrömende Fülle (ζαπληθὲς ἀμετρήτου στόμα Μούσης), welche Antipater nur als Lob erwähnt, Quinctilian aber tadelt: Reddit enim personis in agendo simul loquendoque debitam dignitatem, ac si tenuisset modum videtur aemulari proximus Homerum potuisse; sed redundat atque effunditur: quod ut est reprehendendum, ita copiae vitium est. Wahrſcheinlich nahm der Römiſche Kritiker hierbey nicht Rückſicht auf den Unterſchied der eigentlich lyriſchen Ausführung von dem epiſchen Vortrag, wie ſo oft bey Kunſturtheilen die Bedingungen der Arten und was eine jede zur Uebereinſtimmung fodert nicht genugſam erwogen werden. Den Arion und Pindar gienge wohl dieſer Tadel eben ſo ſehr an, deren Hymnus nicht weniger ſich mit den weiten Falten ſtrophiſcher Perioden reich umhüllte. Zu dem Erhabenen geſellte ſich in ihm die Lieblichkeit, wie wir nicht etwa allein aus Hermogenes ſchließen, der auf den Reichthum an ſchönen Beywörtern das Lob der Süßigkeit gründet, ſondern vorzüglich daraus, daß die Nachtigall ſich dem Kind auf den Mund geſetzt und geſungen hat. Die Vereinigung beyder entgegengeſetzt ſcheinenden Eigenſchaften, der kräftigen Hoheit und des Milden, Anmuthenden, macht den Charakter des Homeriſchen, den Mittelcharakter (τὸν μέσον χαρακτῆρα, τὴν μέσην σύνθεσιν) in der Kunſtſprache des Dionyſios aus, nach welcher er den Steſichoros, Alkäos, Sophokles, Herodot, Platon, Demoſthenes und einige andre mit dem Homer vergleicht. Auch Longin ſagt, am meiſten Homeriſch ſeyen Steſichoros, Archilochos, Herodot, und auf Geiſt und Styl zielt auch, wie das Vorhergehende zeigt, Dion Chryſoſtomos wenn er ſagt, alle Hellenen wiſſen, daß Steſichoros ein Nacheiferer des Homeros und ihm ſehr ähnlich in der Poeſie ſey Syneſius ſieht nur auf die Sachen

Theil Lokriſch geweſen ſeyn ſoll: denn ſie hatte vom Lokriſchen Berg Phrikion den Beynamen Phrikonis, indem die Schaar des Penthilos lang um dieſen Berg gewohnt (und vermuthlich Lokriſche Geſchlechter mit fortgezogen) hatte. Strab. 13, p. 582. Des Namens Phrikonis, welchen auch Kyme auf Lesbos behauptete, gedenkt auch Herodot 1, 149. Das Leben Homers, welches Herodots Namen trägt, ſagt (c. 1) daß bey der Stifung von Kyme mancherley Helleniſche Völker zuſammengetroffen ſeyen.

An Naupaktos haben wir ein lehrreiches Beyſpiel, daß ein Grab des Dichters und ein Zweig ſeiner Schule im Zuſammenhang ſtehn: und es brachte dieß der Glaube an Heroen und die Wirkungen, die aus ihrem Grabe herüberreichen, ſo wie die Gewohnheit jede Kunſt an den Schutz eines Heros zu binden, der aber unmittelbar gegenwärtig nur in ſeinem Grabe gedacht wurde, ganz natürlich ſo mit ſich. In ſo fern hat die Fabel bey Hyginus P. A. 2, 7 Recht, daß die Wohlthat, dem Orpheus ein Grab gewährt zu haben, den Lesbiern mit muſikaliſchen Anlagen vergolten worden ſey. Pauſanias 9, 31, 5 berichtet, daß aus Naupaktos die Mörder des Heſiodos nach Molykria entflohen ſeyen. War er dort getödet worden, ſo hatte man ſeine Gebeine: und wirklich ſind ſie von Naupaktos nach Orchomenos verſetzt worden. Die Legende war, Peſt, Rath der Pythia die Gebeine des Heſiodos zu holen, eine Krähe werde ſie ihnen zeigen, und ſie fanden ſich in einer Felſenſpalte. So Pauſanias 9, 38, 3. Dieß Grab nun in Naupaktos erinnert an die Naupaktika, welche die Heſiodiſche Epenpoeſie nach-

Nitzſch de histor. Homeri 1 p. 119—125 und Fasc. 2 P. 2 p. 9 s. nichts oder nicht viel widerſtreitendes zu erblicken. Was Marckſcheffel Hesiodi — fragm. 1840 p. 18—45 de schola Hesiodia (der p. 29 die zwey Naupaktiſchen oder Lokriſchen Gräber auf eins zurückführt) gegen Ulrici (1, 488 ff.) erinnert, muß ich folgerecht unterſchreiben. Daß Steſichoros, der vorzüglich aus dem Troiſchen und Thebiſchen Kreiſe ſchöpfte, im einzigen Kyknos den Heſiodiſchen Kyknos vor Augen hatte und nennt, beſtimmt uns nicht deſſen Lyrik zunächſt an Heſiodiſche Epyllien anzuſchließen (die in der Heſiodiſchen Poeſie nicht gar viel bedeuten). Wenn bey den Lokrern Heſiodus als der einheimiſche Dichter geehrt wurde, Steſichorus Lokrer war, kein anderer Name dazwiſchen ſtand, ſo war ein Anlaß zur Verknüpfung der beyden gegeben, ohne Rückſicht auf ein inneres näheres Verhältniß.' Daß dieß der Sinn meiner Worte ſey, findet Marckſcheffel (der in einer Nebenſache p. 31 not. d mich mißdeutet) p. 57 nicht klar ausgedrückt, indem er übrigens nicht anders erklärt.

ahmten. Wenn es heilige Gebeine betrifft, heben widerſtreitende Anſprüche in der Regel ſich nicht einander auf, ſondern vertragen ſich wunderbar. Uebrigens ſcheint obige Legende jünger; denn Ariſtoteles in der Politie der Orchomenier erzählte, daß dieſe die körperlichen Reſte des Heſiodos nach des Orakels Willen von Aſkra zu ſich nahmen, indem ſie bey der Zerſtörung dieſes Ortes durch die Theſpier die ſich rettenden Einwohner bey ſich aufnahmen. Procl. ad Hesiod. Ἔργα 681. Derſ. im Γένος Ἡσιόδου p. 8 führt an, daß die Orchomenier die Gebeine von Oenoe eingeholt haben, und eben ſo der Verf. des Wettſtreits zwiſchen Homer und Heſiod, aus Adrians Zeit. Bey der Verſetzung des Grabes, wie Ariſtoteles ſie angiebt, iſt der Bezug auf Poeſie ſehr zweifelhaft. Doch hatte Orchomenos ſeinen Eherſias, der in Plutarchs Gaſtmal der Weiſen einer der Unterredner iſt und deſſen Verſe, die zu Pauſanias Zeit verſchollen waren, nach der Probe, die bey ihm ſteht (9, 38, 6), gleich den Naupaktiſchen, genealogiſch geweſen ſeyn können. Unter dieſen Heſiodosgräbern war das älteſte in Aſkra, der Stadt, wohin Heſiodos aus der, wie es ſcheint, zum Theil Lokriſchen Kyme gezogen ſeyn ſoll, das jüngſte in Orchomenos; die beyden andern in Städten der Lokrer beweiſen, daß dieſe ſich Heſiodiſche Poeſie zueigneten. Naupaktos war vormals eine Lokriſche Stadt, ehe ſie Aetoliſch wurde (Strab. 9 p. 426), und Oeneon lag nicht weit von Naupaktos in Lokris, und dort war nach Thukydides 3, 95 die Sage, daß Heſiodos am Orte, im Hieron des Nemeiſchen Zeus umgekommen ſey, nachdem er das Orakel erhalten hatte, daß es in Nemea geſchehen werde und er deßwegen den Peloponnes gemieden hatte. Ausführlicher iſt die Geſchichte, und zwar mittelbar aus Eratoſthenes und Alkidamas, im Wettſtreit erzählt, welcher auch den Pythiſchen für dieſe Sage gefertigten Spruch liefert (auch bey Proklos p. 8), und von Plutarch im Gaſtmal der Sieben Weiſen c. 19. Nemlich in Oeneon bey dem Nemeon iſt die Ermordung vorgefallen, als der Dichter unter den Lokrern bey einem Gaſtfreund lebte. Um die Stiftung des Grabes zur allgemeinen Sache der Lokrer zu machen, wurde hinzugefügt, daß der Getödete ins Meer geworfen und von Delphinen nach dem Molykriſchen Rhion getragen wor-

den ſey, wo ſie gerade das Opfer und die Panegyris, welche noch zu Plutarchs Zeit glänzend dort gefeyert wurde, [und wobey in früher Zeit vermuthlich auch Heſiodiſche Rhapſoden auftraten] begiengen. Sie ſehen mit Verwunderung die muſikliebende Heerde, die friſche Leiche, ſetzen alles der Erforſchung des Mordes nach, wegen des Rufs des Heſiodos, ſtürzen die Thäter ins Meer und ſchleifen ihr Haus, oder wie dieſes ſonſt noch anders gewendet wurde: den Heſiodos aber begrub man bey dem Nemeon. Dieſes Grabes gedenkt auch das Epigramm des Alkäos von Meſſenien, und Pauſanias 9, 31, 5 giebt an, die Mörder ſeyen von Naupaktos nach Molykria geflohen und dort gerichtet worden und verurtheilt als Frevler gegen Poſeidon (vermuthlich in ſo fern ſie die Leiche in das Meer geworfen hatten: Alkidamas und Proklos laſſen ſie durch Zeus Blitz oder im Sturm untergehen, da ſie ſich auf ein Schiff geflüchtet hatten). Sonſt werden ſie auch durch das Bellen des treuen Hundes verrathen. (Plutarch Terrestriane an aquat. animal. calidiora c. 36. Poll. 5, 42.) Plutarch ſetzt hinzu, das Grab beym Nemeon ſey den meiſten Fremden unbekannt, es werde geheim gehalten, weil die Orchomenier danach ſuchten, die auf ein erhaltenes Orakel die Gebeine bey ſich beſtatten wollten: woraus nicht gerade folgt, wie Wyttenbach meynt, daß das Grab zur Zeit der Sieben Weiſen noch in Oneon war, da in einer ſolchen Dichtung wie dieß Gaſtmal iſt nicht bey jedem Nebenumſtand die Zeiten pünktlich berückſichtigt werden können, wohl aber daß Plutarch auch die oben erwähnte Sage von der Krähe kannte, und zwar als übergetragen von Naupaktos nach Oneon, wie denn auch Proklos (p. 8), welcher aus Plutarchs Commentar zu den Tagen und Werken ſchöpfte, bey der Geſchichte von dem Grab im Nemeon hinzufügt, daß von da die Orchomenier die Gebeine holten und mitten auf ihrer Agora das Grab errichteten.

Auf eine ganz andere Dichtung leitet das von Ariſtoteles ἐν Ὀρχομενίων πολιτείᾳ angeführte Epigramm, welches einige dem Pindar zuſchreiben, von dem es wohl gemacht ſeyn könnte, wie auch Böckh p. 554 bemerkt:

Χαῖρε δὶς ἡβήσας καὶ δὶς τάφου ἀντιβολήσας,
Ἡσίοδ', ἀνθρώποις μέτρον ἔχων σοφίης.

Es ſcheint, es waren zur Zeit ſeiner Abfaſſung nur zwey Gräber des Heſiodos berühmt, die Sage aber, wodurch vermittelt wurde, daß in jedem von beyden die Reliquie ſey, beſtand darin, daß Heſiodos, nach Pythagoreiſchem Glauben, in einen zweyten Heſiodos ins Leben zurückgekehrt geweſen ſey, was bey der Menge von Heſiodiſchen Werken verſchiedener Zeiten und Orte leicht im Beſonderen motivirt werden konnte.

Die Urſache, aus welcher der Tod des Heſiodos hergeleitet wird, hat durchaus den mythiſchen Charakter. Ein gewaltſamer, aber ſchuldloſer Tod iſt zum Heroenthum ein gewöhnlicher Uebergang und nicht ſelten wird eine Liebeserzählung benutzt um ihn herbeyzuführen. So war, um ein einziges Beyſpiel zu erwähnen, in Tanagra, nach der Erzählung der Dichterin Myrtis bey Plutarch Quaest. Gr. 40 Eunoſtos, welcher dort Heroon und Temenos hatte, weil er die Liebe der Ochna zurückſtieß und ſie ihn bey ihren drey Brüdern verläumdete, von dieſen umgebracht worden: darauf werden jene vom Vater des Eunoſtos gebunden, die Falſche geräth in Unruhe und entdeckt ihm alles, er bringt es an der Ochne Vater, welcher richtet; die Brüder wandern aus, Ochne ſtürzt ſich vom Felſen herab und Eunoſtos wird verehrt. Auch Heſiodos wird von zwey Brüdern getödet wegen ihrer Schweſter, welche nach dem Verluſt ihrer Ehre ſich erhängt. Dieſe Brüder heißen bey Ariſtoteles, alſo wohl in der Orchomeniſchen Sage, gewiß aber in der Lokriſchen, nach der weiteren Erzählung bey Proklos, Amphiphanes und Ganyktor, das Mädchen Klymene (wie für *Κτημένη* Wyttenbach emendirt und Gaisford aus Philochoros bey Procl. ad *Ἔργ.* 269 aufgenommen hat), Tochter des Phyſeus (*Φυσέως* für *Φησέως*, Gaisford *Φηγέως*, ſo auch der Wettſtreit, Lil. Gyraldus aus Plutarch *Φησιγέως*). Andre nennen die Thäter Antiphos und Ktimenos, Söhne des Ganyktor; ſo Eratoſthenes, welcher von Oeneon ſpricht, Plutarch de Solert. Anim. p. 969 e, wo die That in Naupaktos vorfällt. Auch Pauſanias und Suidas gebrauchen die Namen Ktimenos und Antiphos, wovon der eine wohl in Klymenos zu ändern iſt, wie Ktimene in Klymene (erſt wurde *Κλίμενος* verſchrieben, dann *Κτίμενος*, was indeß als Name bey Apollonius vorkommt, corrigirt), beſonders auch weil

in Antiphos und Klymenos (Klymenos als Name des Hades genommen) derſelbe, wenn auch nur ſpielende und bedeutungsloſe Gegenſatz liegt, wie in Amphiphanes und Ganyktor oder Ganyktor d. i. Γανυνίκτωρ. Was nun die Schweſter betrifft, ſo ſagt Pauſanias, während alle einig ſeyen in Anſehung des Todtſchlags und der Flucht der Brüder aus Naupaktia nach Molykria und ihrer Verurtheilung (daß auch dieß alles mit Verſchiedenheiten erzählt wurde, ſahen wir; doch auf dieſe kam weniger an), ſo theilten ſich darin die Behauptungen, *) daß die einen ſagten, die Jungfrau ſey von einem andern zu Fall gebracht worden und Heſiodos unſchuldig in den Verdacht gekommen, die andern, er ſelbſt habe dem Gaſtfreunde die Schmach angethan, nemlich er ſey unter den Lokrern durch die Klymene Vater des Steſichoros geworden. Denn damit ſchließt nun die Lokriſche Sage des Ariſtoteles in der Politie der Orchomenier bey Proklos, der ausdrücklich dieſe Abſtammung des Steſichoros auf dieſe Quelle zurückführt, und derſelben gedenkt Philochoros bey Procl. ad Ἔργ. 269. (Robinſon de vita Hesiodi verſteht den Philochoros falſch, als ob dieſelbe Sage nur in Anſehung des Namens des Sohnes wechſelte: Mnaſeas und Archiepes gehören ganz wo anders hin.) Die andre Meynung, welche den Heſiodos lieber unſchuldig wiſſen als dem Steſichoros dieſe Abſtammung gönnen mochte, kommt wirklich auch vor, aus Eratoſthenes im Wettſtreit und im Gaſtmal der Sieben Weiſen, wo ein Fremder Namens Demodes, ein Mileſier, vorgeſchoben wird, deſſen Freund und Reiſegenoß Heſiodos geweſen und daher der Verhehlung der heimlichen Liebe verdächtig geworden ſey, und bey Suidas, nach welchem er durch Verwechſelung der Perſon im Dunkel der Nacht gefallen war.

Daß die Lokrer es mit der Heſiodiſchen Vaterſchaft des Steſichoros ernſtlich nahmen, läßt ſich nicht bezweifeln; auch muß man, ſo wie die Worte des Ariſtoteles und des Philochoros angezogen werden, τὸν μελοποιὸν als den bekannten Dichter von

*) Wyttenbach irrt, wenn er die Worte des Pauſanias auf die Verſchiedenheiten der Erklärung überhaupt bezieht: varias apud veteres fuisse opiniones de hac re prodit etiam Pausanias.

Himera verſtehn, wie auch Tzetzes, wo er den Proklos ausſchreibt (p. 18), ihn als den Zeitgenoſſen von Pythagoras und Phalaris bezeichnet. [4]) Aber ob nicht ehmals in der noch ganzen und ächten Sage ein Sinn gelegen habe, wodurch ſie weniger keck mit der allgemeinen Kunde in Widerſpruch trat, iſt dadurch noch nicht entſchieden. Verſtand man etwa gerade hier den ins Leben zurückgekehrten Heſiodos, welchen wir oben in dem Pindariſchen Epigramm vermuthet haben und der dann als der Lokriſche von dem alten Askräiſchen unterſchieden werden könnte? Oder war Steſichoros Anfangs appellativiſch von epiſchen Chören genommen und nachher ein berühmtes Individuum an die Stelle geſchoben worden? Wenigſtens iſt es ſehr auffallend, die Lokrer von Oeneon gewiſſermaßen der Lokriſchen Stadt Metauros in Italien die Abkunft des Himeräiſchen Steſichoros ſtreitig machen zu ſehen. Auf jeden Fall bleibt die Sage von großer Wichtigkeit, da ſie epiſche Chorpoeſie unter den Lokrern dieſer Gegend noch früher als unter den Italiſchen und als eine den Lokrern eigenthümliche Muſenkunſt mit großer Wahrſcheinlichkeit ſchließen läßt.

Hippias der Eleer nennt einen Bruder des Steſichoros, welcher in der Geometrie berühmt geworden, Ameriſtos, bey Procl. in Euclid. Elem., und Suidas hat dafür Mamertinos, Geometer; [5]) zugleich einen andern Bruder Halianax, Geſetzgeber. Erwähnung verdient auch die Sage bey Hieronymus Epistol. 34 T. 4 p. 285, welcher ſagt: Ad poetas venio Homerum, Hesiodum, Simonidem, Stesichorum, qui grandes natu cygneum nescio quid et solito dulcius vicina morte cecinerunt. Worauf

4) Aus des Tzetzes *ὑποθέσεις ἀλληγορικαὶ τῆς Ὁμήρου Ἰλιάδος*, Cod. Vat. 1759 in Winckelmanns Br. an Heyne S. 14:

Ὁ ποιητὴς Στησίχορος υἱὸς ἦν Ἡσιόδου,
ἐν χρόνοις τοῦ Φαλάριδος ὢν καὶ τοῦ Πυθαγόρου·
οὗτοι δ' Ὁμήρου ὕστεροι χρόνοις τετρακοσίοις.

5) Schrieb Suidas vielleicht *Ματαυρῖνον* ſtatt *Μαμερτῖνον*? Mamertion wurde nach Strabon 6 p. 261 von den Bruttiern gegründet, die nicht vor Ol. 106, 1 in der Geſchichte erſcheinen (Niebuhr Röm. Geſch. 1, 109). Mamertiner ließen ſich nach Strabon p. 268 in Meſſana nieder, und der Name der Mamertiner tritt nach des Agathokles Tod an die Stelle der Campaner als Miethſoldaten. Nieb. 3, 129.

noch Sophokles wegen des Oedipus auf Kolonos folgt. Daß Steſichoros Griechenland geſehen habe, iſt nicht wahrſcheinlich; die Chronik, welche Ol. 73, 3 anführt: Στησίχορος ὁ ποιητὴς εἰς τὴν Ἑλλάδα, würde auch von dem berühmten alten Steſichoros daſſelbe angemerkt haben, wenn es bekannt war; wenn ſie nicht etwa deſſen Werke meynte, eingeführt und dargeſtellt oder vorgetragen durch den Sohn. Nach Suidas v. ἐπιτήδευμα iſt Steſichoros der Kitharöde und Aeſchylos der Aulete von einem Räuber Hikanos getödet worden. Katana hatte ein Grab des Steſichoros nach Antipater, einem Lateiniſchen Epigramm in Ferret. Mus. lapid. 5, 36 und Phalaris Ep. 96: und zwar ein Achteck mit acht Säulen vor dem Steſichoriſchen Thor, Suid. v. Στησίχ. und v. πάντα ὀκτώ. Ein gleiches Denkmal ſetzen Pollux 9, 7 und Euſtathius Il. Ω 22 p. 1289, 59. Od. 1 p. 1397, 38 nach Himera: und wenigſtens das Grab an beyden weit von einander entlegenen Orten, beyde Chalkidiſche Kolonieen, iſt nicht wohl zu bezweifeln, wenn auch in Hinſicht der Form deſſelben eine Verwechſelung oder Uebertragung ſtatt gehabt haben ſollte. Die Anſprüche der Katanäer aber giengen weiter und verloren ſich im Widerſpruch mit anderwärts anerkannter Wahrheit in das Fabelhafte. Man dichtete, wenn Suidas ſich richtig ausdrückt, Steſichoros ſey zu ihnen eingewandert von Pallantion in Arkadien, alſo ohne Himera durch ſeine dichteriſche Laufbahn zu verherrlichen, und dort geſtorben. Pallantion zu wählen, wird man irgend einen ſcheinbaren Grund gehabt haben, vielleicht einen ähnlichen als aus welchem Homeros und Heſiodos von Atlas hergeleitet wurden, wie Suidas bey Heſiodos anführt, oder aus welchem Orpheus Arkader genannt wurde, nach demſelben.[6]) Im Lande des Atlas war von Hermes die Laute erfunden und nach der Zahl der Atlantiden die Saiten aufgezogen worden. Eratoſth. Catast. 24.[7])

6) [Eben ſo Lobeck Aglaoph p. 322.] Atlas Lehrer des Heſiodus, Tzetz. Chil. 12, 175. Homer ſtirbt in Arkadien bey Kreophylos. Derſ. 13, 658.

7) Vielleicht lag eine viel ſpeciellere Sage zu Grund, wovon nur eine Spitze durchblickt. Denn die Katanäer mußten viel erdichten, um gegen die Ueberlieferung der Himeräer ein Gegengewicht zu haben. Das Grab vor dem Steſichorosthore war für viele gewagte Angaben eine gute Grundlage. In Arkadien waren Or-

Auch zwey Grabſchriften haben wir, wovon die eine, obwohl Lateiniſch, ſich für Kataniſch giebt, und eine Münze. Dieſe in Burmanns Num. Sicul. hinter d'Orvilles Sicul. tab. 9, 10, mit Pallas auf der einen Seite und einem ſtehenden Mann, wie man angiebt, mit Krone und Laute in Händen, nebſt der Legende *IMIIIPΩN* (ſo giebt der Stich). Die Buchſtaben waren vielleicht halb erloſchen und ergänzen ſich im Vergleich zu andern ſolchen Legenden mit verſetzten Buchſtaben leicht in *IMEPAΩN*. Dieß aber iſt für *IMEPAIΩN*, wie *Ἀλκμάων* für *Ἀλκμαίων*, *AKTAΩN*, auf einer Vaſe bey Millingen Anc. uned. monuments pl. 18 für *Ἀχταίων*, *MOΣΣAON* Annali d. inst. archeol. T. 3 p. 78 (von *Μουσαῖος*), *AHTOΣ* (*εἴδωλον*) auf der Canoſiſchen Vaſe mit Medea, [*Ἰσάος* für *Ἰσαῖος* in einer Inſchrift von Thera]. Doch wenn gegen die Herkunft der Münze nichts zu ſagen wäre, ſo iſt die Bedeutung der Figur, worin man den Dichter ſehen wollte, nicht deutlich genug, beſonders in dieſer Zeichnung. Sie ſieht weiblich aus: es müßte alſo Kitharödengewand ſeyn, was ſie bekleidet; und daran hat Burmann nicht einmal gedacht. Doch auch dieß iſt oberhalb nicht wie es ſonſt dargeſtellt zu werden pflegt. Deſto ſchätzbarer iſt die bis jetzt einzige Münze, welche Prinz Torremuzza beſaß, in deſſen Siciliae pop. et urb. num. Panormi 1781 tab. 90, 13 p. 87 (vgl. zu tab. 33.). Auf der einen Seite caput muliebre velatum turritum, retro cornu copiae, mit *ΘEPMITΩN IMEPAIΩN*, die Stadt Thermä vorſtellend, auf der andern Seite vir senilis stans pallio indutus et scipione nixus volumen explicatum manu tenens. Abgebildet findet ſie ſich

chomenier, im Böotiſchen Orchomenos hatte ein *Ὑηττος*, der nach den Eöen aus Argos kam, Land empfangen (Paus. 9, 36, 4); ein *Ὑέτης* wird als Vater des Steſichoros genannt, Hyetes oder Heſiodus, und da von jenem Pauſanias ſagt: *πρωτος οὗτος ὁ Ὑηττος δίκην μοιχείας λαβὼν δῆλός ἐστι*, ſo hat Neue vermuthet, daß dieß mit der Sage bey demſelben 9, 31, 5, daß nicht Heſiodus, ſondern ein Andrer die Mutter des Steſichoros geſchwächt habe, zuſammenhänge. Derſelbe dachte daran, Pallantion könne als Vaterſtadt des Steſichoros genannt ſeyn, weil in deſſen Geryonis Pallantion vorkam, ſo wie Bacchylides zum Alalkomenier gemacht worden ſey nach einer Stelle, wo er von der Alalkomeniſchen Athene redete, zumal wenn der Dichter die Auswanderung des Evander von Pallantion erzählt hätte. Indem man die Familie aus Metauros läugnete, wurde aus wer weiß welchen Fäden eine ganz verſchiedene Herkunft des Steſichoros rein erdichtet. Wenigſtens wäre dieß in der That nichts unerhörtes.

auch in Viſcontis Iconogr. Grecque. 1808 pl. 3 n. 7 und in Gabr. Lancellotto Caſtello Aggiunta seconda alla Sicilia numismatica di Paruta in dem 12ten Bande der Opuscoli di Autori Siciliani tav. 5. n. 24. Torremuzzas Erklärung, welcher eine andere Münze mit einer liegenden Ziege verband und die drey von Cicero erwähnten Statuen der Himera, des Steſichoros (Stesichori poetae statua senilis, incurva, cum libro) — als χοροδιδάσκαλος — und einer Ziege verglich, iſt allgemein angenommen worden, namentlich von Eckhel D. N. T. 1 p. 215, Viſconti, Villoiſon in den Mémoires de l'instit. royal T. 2, 1815, p. 150, im Mus. Sanclement. Numism. p. 173, von Levezow über die Mediceiſche Venus 1808 S. 63. Nur Mionnet übergeht, und zwar auch in den drey bis jetzt erſchienenen Supplementen, ſowohl dieſe als die Burmannſche Münze, welcher letzteren auch Eckhel nicht gedenkt. Beyſpiele berühmter Statuen und Gruppen, auf die Münzen des Ortes verſetzt, geben Villoiſon und Levezow und bey andern Gelegenheiten Andre.

Was den Styl des Steſichoros betrifft, ſo kann er ohne Rückſicht auf den Stoff, welcher Homeriſch d. h. heroiſch, epiſch überhaupt war, ſo wie die Tragödien des Aeſchylos, die ein Abfall der Homeriſchen Tafel genannt werden und den ganzen Kreis epiſcher Poeſie umfaßten, nicht im ganzen Umfang gewürdigt werden. Steſichoros ſang, ſo ſagt Quinctilian, große Kriege und hochberühmte Anführer, das Gewicht des epiſchen Geſangs auf die Laute nehmend; *) er leitete, wie das eine Epigramm auf die neun Lyriker ſich ausdrückt, den Homeriſchen Strom mit eigenthümlichem Bemühen (in lyriſcher Weiſe) fort. In der dem Dionyſios beygelegten Schrift über die Charaktere der alten Schriftſteller iſt geſagt, daß er die Tugenden des Pindar und Simonides vereinigte und außerdem ausgezeichnet ſey durch die Hoheit (μεγαλοπρεπεία) der Gegenſtände, in welchen er die Charaktere

*) Fabricus und Suchfort verſtanden dieß von der Ἰλίου πέρσις, allein wegen der Stelle von Dio Or. 2 p. 25: Στησιχόρου δὲ καὶ Πινδάρου ἐπεμνήσθη· τοῦ μὲν ὅτι μιμητὴς Ὁμήρου γενέσθαι δοκεῖ καὶ τὴν ἴλιωσιν οὐκ ἀναξίως ἐποίησε τῆς Τροίας. Dio hebt ſeinem Zweck gemäß gerade dieß Gedicht hervor, ohne Conſequenz für die andern.

und die Würde der Perſonen behaupte; und Alexander zählte ihn daher unter die Dichter, welche die Könige leſen müſſen, wie Dio erzählt (Or. 2 p. 81 Reisk.) Trotzig (ferox) heißt er dem Statius, wie Attius dem Ovid atrox, in Bezug auf den Trotz oder die Heldenkraft der dargeſtellten Heroen; dem Horatius erſchien ſeine Muſe als würdevoll (gravis), dem Plinius (2, 12) erhaben wie Pindar. Es zeichnete ſie aus, bey der Länge der daktyliſchen Verſe und Versſyſteme, eine überſtrömende Fülle (ζαπληθὲς ἀμετρήτου στόμα Μούσης), welche Antipater nur als Lob erwähnt, Quinctilian aber tadelt: Reddit enim personis in agendo simul loquendoque debitam dignitatem, ac si tenuisset modum videtur aemulari proximus Homerum potuisse; sed redundat atque effunditur: quod ut est reprehendendum, ita copiae vitium est. Wahrſcheinlich nahm der Römiſche Kritiker hierbey nicht Rückſicht auf den Unterſchied der eigentlich lyriſchen Ausführung von dem epiſchen Vortrag, wie ſo oft bey Kunſturtheilen die Bedingungen der Arten und was eine jede zur Uebereinſtimmung fodert nicht genugſam erwogen werden. Den Arion und Pindar gienge wohl dieſer Tadel eben ſo ſehr an, deren Hymnus nicht weniger ſich mit den weiten Falten ſtrophiſcher Perioden reich umhüllte. Zu dem Erhabenen geſellte ſich in ihm die Lieblichkeit, wie wir nicht etwa allein aus Hermogenes ſchließen, der auf den Reichthum an ſchönen Beywörtern das Lob der Süßigkeit gründet, ſondern vorzüglich daraus, daß die Nachtigall ſich dem Kind auf den Mund geſetzt und geſungen hat. Die Vereinigung beyder entgegengeſetzt ſcheinenden Eigenſchaften, der kräftigen Hoheit und des Milden, Anmuthenden, macht den Charakter des Homeriſchen, den Mittelcharakter (τὸν μέσον χαρακτῆρα, τὴν μέσην σύνθεσιν) in der Kunſtſprache des Dionyſios aus, nach welcher er den Steſichoros, Alkäos, Sophokles, Herodot, Platon, Demoſthenes und einige andre mit dem Homer vergleicht. Auch Longin ſagt, am meiſten Homeriſch ſeyen Steſichoros, Archilochos, Herodot, und auf Geiſt und Styl zielt auch, wie das Vorhergehende zeigt, Dion Chryſoſtomos wenn er ſagt, alle Hellenen wiſſen, daß Steſichoros ein Nacheiferer des Homeros und ihm ſehr ähnlich in der Poeſie ſey Syneſius ſieht nur auf die Sachen

wenn er äußert, daß dieſe beyden das Heroengeſchlecht verherrlichten ſo wie ſchon Simonides ſie neben einander anführt. Zuweilen bleibt es ungewiß, ob vom Inhalt oder wenigſtens zugleich mit vom Stoff geredet werde, wie wenn Antipater, nach der Pythagoreiſchen Vorſtellung, die Seele Homers zum zweytenmal in Steſichoros Bruſt wohnen läßt.

In dieſer Verbindung würde es gewiß auch nicht überflüſſig ſeyn, über den Charakter des Steſichoros im Mythologiſchen eine Betrachtung anzuſtellen ſo weit die Bruchſtücke reichen, ſo wie dieſe überhaupt auch eine genaue mythologiſche Auslegung erfordern, die in Bedeutung und Motive eindringe und die Zeiten ſondre, ohne daß darum Collectaneen bey jedem vorkommenden Namen ausgeſchüttet zu werden brauchen. Daß Steſichoros dem Heſiodos ſowohl in der Wahl der Fabeln als in vielen einzelnen mythologiſchen Dingen gefolgt ſey, läßt ſich aus den geringen Ueberreſten weder beweiſen noch widerlegen, iſt übrigens nicht wahrſcheinlich, da die allermeiſten ſeiner Poeſieen keine Heſiodiſchen Vorbilder hatten. Daß er im Kyknos (fr. 13) aus dem Schild etwas als Heſiodiſch angeführt hat — (wie Müller Dor. 2, 480 die Stelle richtig faßt, indem auf ſolchen Anlaß mehrmals Dichter von Dichtern angeführt werden), eine ſolche Einzelheit hat keine Bedeutung; und Steſichoros wich ja darin ab, daß er den Herakles Anfangs vor dem Kyknos fliehen ließ. Bekannt iſt Steſichoros als ein Neuerer der Mythen, und daß Pherekydes und Apollodor ihm gern folgen. In Manchem ſehn wir den Himeräiſchen Dichter die frühere Sage ausbilden oder mit Zuſätzen ſchmükken, wie wenn Athene, die aus Zeus Haupt geborne, bey ihm gewaffnet hervorſpringt (fr. 76), Geryones, bey Heſiodus τριχάρηνος, bey ihm hingegen τρισώματος iſt (fr. 6), oder wenn Apollon den Hektor, welchen er bey Homer liebt, auch erzeugt (fr. 29), und dem Oreſtes gegen die Erinyen den Bogen reicht (fr. 41), wenn Artemis dem Aktäon eine Hirſchhaut umhängt um ihm den Tod durch die Hunde zu bereiten, damit er nicht Semele zur Gattin bekomme (fr. 17), wenn in dem hölzernen Roß hundert Streiter ſitzen (fr. 26), Hekabe nach Lykien verſetzt (fr. 28), oder wenn Geryoneus jenſeits des Fluſſes Tarteſſos zurückgeſchoben wird

(fr. 5), und Herakles, welcher bey Heſiodos bis zum Geryon vordringt, nun auch den Kahn der Sonne borgt. Freylich wiſſen wir nicht, ob nicht einiges von dieſem ſchon im nachhomeriſchen Epos vorkam. [So hat Steſichoros als vaterloſen Sohn der Here fr. 69 den Typhoeus, wie der Homeriſche Hymnus auf Apollon, Heſiodus aber den Hephäſtos.] Manche Beſonderheiten waren als einzeln ſtehende Dinge nicht von Belang, wie etwa daß er den Tod der Kinder des Herakles mit der Megara abweichend von der Thebiſchen Volksſage erzählte (fr. 63). Aber zuſammenhängende Veränderungen erfuhren die Herakleiſchen wie die Achäiſchen Sagen. Ueber jene iſt einiges zu fr. 7 bemerkt; was die andern betrifft, ſo dürfen wir nur mit Homer vergleichen Iphigenia als Tochter der Helena von Theſeus, in Argos geboren, nach der dortigen Sage (fr. 21), Lakedämon als Königsſitz des Agamemnon (fr. 40), obwohl damit die eben erwähnte Sage, wie Pauſanias ſie entwickelt, im Widerſpruch iſt, vor allem das Scheinbild der Helena entführt ſtatt der wirklichen nach der Palinodie. Nur im Zuſammenhang mit vielen andern Erſcheinungen läßt ſich einigermaßen darüber urtheilen, ob die Neuerungen des Steſichoros mehr auf Eigenthümlichkeit und Erfindſamkeit beruhten, oder eine ausgebreitetere Kunde und neue Aufnahme von örtlichen Sagen zum Grund hatten, oder einen gewiſſen Verfall des Mythiſchen bey veränderten Völkerverhältniſſen, freyerer Willkür des poetiſchen Spiels und ſtarker Abnahme des Glaubens an die alten Geſchichten anzeigen.

Die allgemeine Berühmtheit dieſes Dichters wird mit der Verpflanzung ſeiner Chöre nach Hellas durch ſeine Nachkommen begonnen haben. Pindar bezieht ſich auf ihn, wie wir ſahen. Simonides von Keos führt ihn nicht bloß neben Homer an (fr. 3), ſondern folgt ihm auch in Anſehung Agamemnons (fr. 41). [8]) Nach der choriſchen Aufführung, die vielleicht außer bey einheimiſchen Feſten und in Hellas außer durch den erſten und zweyten Steſichoros, die aus Sicilien hinkamen, nicht ſtatt gehabt hat, erhielt die Poe-

8) Euripides ſchöpfte in mehreren ſeiner Tragödien aus ihm, ſ. Griech. Trag. S. 528 f. Auch ſcheint mit ihm eine Tragödie Geryones zuſammenzutreffen. Daſ. S. 1015.

ſteen des Steſichoros mit andern der alten Dichter theils öffentlicher Vortrag mit Melodie, vermuthlich in Theatern (denn in Verbindung mit dem Auftreten der Rhapſoden im Theater und zwiſchen zwey verſchiedenen Nachrichten hierüber führt Athenäus aus Chamäleons Schrift über Steſichoros an, daß auch mit Melodie nicht bloß Homer, ſondern auch Heſiodos, Archilochos, ſogar Mimnermos und Phokylides, und ohne Zweifel auch Steſichoros ſelbſt gegeben worden ſeyen), theils auch der Tiſchgeſang im Schwung. Eupolis erwähnt der Lyra des Steſichoros, bey welcher Sokrates eine Weinkanne mitgenommen habe (Schol. Aristoph. Nub. 97. 180), alſo vom Sympoſion weg, bey welchem Steſichoros, ſo wie Homer, Simonides u. a. ſkolienweiſe hergeſungen wurden (Schol. Nub. 1358. Vesp. 1217. Hesych. τριὰς Στησιχ.). Sein Päan war zur Zeit des jüngeren Dionyſios in aller Munde (fr. 52). Von Chryſippos wurden die Mythen aus Steſichoros, gleich denen bey Homer, Heſiodos, Tyrtäos, gedeutet und viele Erklärer hat er gefunden. Cicero ſagt von ihm Verr. 2, 35: et est et fuit tota Graecia summo propter ingenium honore et nomine. Seine Statue im Gymnaſium zu Byzanz beſchreibt Chriſtodorus, welche Visconti ohne Grund für dieſelbe hält, die nach Himera von Karthago zurückgewandert war.

Auf das Eigenthümliche der Kunſt des Steſichoros leiten die Worte bey Suidas (und Heſychius Mileſ.): ἐκλήθη δὲ Στησίχορος ὅτι πρῶτος κιθαρῳδίᾳ χορὸν ἔστησεν· ἐπεὶ πρότερον Τισίας ἐκαλεῖτο. Blomfield war unkundig genug um dieſe Etymologie für nichtswürdig zu erklären und ſich zu wundern, wie einige Gelehrte, wie Lennep ad Phalar. p. 269, weitläufig darüber hätten ſeyn können; den Namen Tiſias, der nicht erklärt, ſondern nur überliefert wird, und der bekannt genug iſt durch den Syrakuſiſchen Redner,[9]) warf er alſo zugleich auch weg. Darüber iſt es unnöthig weiter etwas zu ſagen (richtig verſtand ſchon Perizonius ad Aelian. V. H. 4, 26): nur über die wahre Beſchaffenheit

9) Τισίας, von τίω, auch ſonſt in Autoren nicht ſelten, kommt auch vor auf einer Vaſe in Millingens Anc. uned. mon. P. 1 pl. 31 und auf einem Grabſtein von Palazzuolo, dem alten Akrä in Sicilien, ſ. Laborde. Vases T. 2 [illegible] not. beydemale ΤΕΙΣΙΑΣ geſchrieben.

des andern, dem Tiſias beygelegten und allgemein gewordenen Namens kann man verſchiedener Meynung ſeyn und irren. Sturz de nomin. Graec. Prol. 7 p. 6 vergleicht Steſichoros mit Theophraſtos, Platon, Chryſoſtomos als Beynamen von Tyrtamos, Ariſtokles, Johannes dem Patriarchen, nicht mit Recht, wie wir glauben, in ſo fern dieſe Namen entweder ein Lob oder etwas rein perſönliches enthalten, Steſichoros aber den Stand bedeutet. Der Herausg. ſchließt ſich ganz an das Urtheil von Lennep an und ſo hatte Visconti in der Ikonographie gethan, doch dieſer ohne den Vorgänger zu nennen und in unbeſtimmten flachen Worten. Hierbey nun wird angenommen, daß die Namenserklärung des Grammatikers nicht bloß im Allgemeinen (χορὸν ἔστησε) etwas richtiges enthalte, ſondern auch in der näheren Beſtimmung (πρῶτος) auf hiſtoriſcher Kenntniß beruhe. Demnach ſucht man Thatſachen und Verhältniſſe auf, welche dem Notenſchreiber auch bekannt geweſen ſeyn könnten, verknüpft und glaubt ſo ein paar hingeworfene Worte zum hiſtoriſchen Zeugniß zu erheben und unter ihrer Gewährſchaft eine Lücke der Litteraturgeſchichte, nicht hypothetiſch, ſondern ganz eigentlich auszufüllen. Hundertmal iſt daſſelbe und oft auf gelehrte und ſcharfſinnige Weiſe geſchehen. Um das Vergebliche und Verfehlte in dieſer Art von Bemühung zu zeigen, iſt es nicht genug im einzelnen Fall Zweifel zu erheben: ſondern es müßte nach ganzen Klaſſen gezeigt werden, wie ſehr oft das πρῶτος, primus, primum und andre beſondere ſelbſterdachte Umſtände von den alten Grammatikern und zum Theil von namhaften Schriftſtellern, ſowohl bey Gelegenheit von Worterklärungen als ſonſt, vorzüglich auch in der Kunſtgeſchichte, willkürlich nach Vermuthung, unrichtig und widerſprechend gebraucht werden, zuweilen ſo, daß bey demſelben Gegenſtand nicht bloß zwey, ſondern drey, vier und mehr Erſte angegeben werden, die ihn erfunden oder eingeführt haben ſollen. Je häufiger dieß vorkommt, um ſo unſichrer wird jede Ausgleichung, die man im einzelnen Fall zu treffen ſucht. Aber auch ohne durch weit ausholende Vergleichungen eine vollſtändigere Ueberzeugung begründen zu können, wird es der Mühe werth ſeyn, durch einige Bemerkungen zu zeigen, wie auf die Worte ὅτι πρῶτος κιθαρῳδίᾳ χο-

ρὸν ἔστησεν eben nichts zu geben ſey. Der Ausdruck στησίχορος an ſich ſcheint weder das Lob einer Erfindung noch irgend ein andres einzuſchließen, ſo wenig als κιθαρῳδὸς und ähnliche, wie das Wort Dichter ſelbſt; ſondern er bezeichnet bloß, obwohl er als Appellativum ſich nicht erhalten hat, einen Stand oder Geſchäft, eben ſo gut wie χοροδιδάσκαλος, oder χορηγὸς (πρῶτος τὸν κύκλιον ἤγαγε χορόν, ſagt Proklos von Arion, ἔστησε aber Hellanikos bey Schol. Aristoph. Av. 1413), alſo Chorſteller, Ordner der Chöre. Wenn Simonides in dem χορηγεῖον bey dem Apollotempel zu Karthea die Chöre vor dem Auftreten in dem Tempel einübt (Athen. p. 456 f, cf. Dissen ad Pindar. p. 483), was iſt er anders als ein στησίχορος? Er ſtellt die Chöre, χορούς ἵστησι (Sophocl. El. 280, Oed. R. 147, Eurip. Alc. 1165 χορούς ἐπ' ἰσθλαῖς συμφοραῖριν ἱστάναι. Epigr. ἀδέσπ. 521, ἵστασαν χορούς παρθένων τε καὶ ἡϊθέων, Herod. 3, 48, τῶν ἀρχαίων χορούς ἱστάντων, Procl. Chrestom. p. 8, Aristid. T. 2 p. 293 οὐδ' ἂν ὅγε Ἀπόλλων ἱστάναι χορούς προσέταττεν); beſorgt χορῶν κατάστασιν (Aeschyl. Ag. 23), χοροῦ στάσιν, χοροστασίην (Spanh. ad Lav. Pall. 66). [10]) Wie alſo für die Familien von Feſtſängern und Dichtern Stammväter mit bezeichnenden Namen wie Eumolpos in älterer Zeit geſetzt worden waren, ſo ſcheint in Himera Steſichoros der wirkliche Name einer Familie von Chordichtern geworden zu ſeyn, die ihn vom Stand oder Titel beybehielt, da wir einen zweyten und dritten Himeräiſchen Steſichoros erwähnt finden. Wie wunderlich verfährt doch Lennep wenn er zu den Worten im 96ſten Brief des Phalaris: ὃν ἐξ ἁπάντων αἱ καθαρώταται θεαὶ Μοῦσαι προὐτίμησαν ὑμνοπόλων, δι' οὗ μέλη καὶ χορούς ἐξήνεγκαν, die Bemerkung macht: zweifelsohne iſt die Erfindung des Chors durch Steſichoros gemeynt. Quod quemadmodum accipiendum sit, fährt er fort, clare docet Suidas, in unſerer Stelle nemlich. Keineswegs iſt dort die Erfindung der Chöre verſtanden: denn es ſind ja Lieder damit verbunden, die doch nicht auch zuerſt durch Steſichoros aufgekommen

[10]) In der halbmythiſchen Geſchichte der Kitharistik bey Athenäus 4 p. 638 a. σανδρος. (Aehnlich auch Στησίλεως.)

ſeyn ſollen. Dem Suidas aber ſteht vielmehr, wie Lennep wohl ſieht, das Zeugniß des Heraklides entgegen, nach welchem der alte (mythiſche) Philammon, auch ein Kitharöde, in Delphi zuerſt den Chor aufſtellte (χορους ἔστησε). Daher muß denn jene vermittelnde, vereinigende Kritik eintreten, die auch jetzt wieder von manchen Seiten gegen eine gründliche Sichtung und eine entſchiedene Verwerfung des erweislich Seichten oder Verdächtigen ſo unzeitig in Schutz genommen wird; und ſo unterſcheidet Dodwell ſpitzfindig zwiſchen dem Chor ſelbſt, welchen Arion, und χορου στάσις, die Steſichoros erfunden habe; Lennep aber bezieht das eine πρῶτος auf Delphi, das andre auf Himera; doch nimmt er dazu noch an, wodurch freylich ſtatt eines Himeräiſchen στησίχορος ein Vervollkommner des Chors eingeſchwärzt wird, daß Steſichoros den Chor auch auf vielerley Weiſe verbeſſert habe, namentlich durch Hinzufügung der Epode zu Strophe und Gegenſtrophe, zu welcher Annahme ihn das Sprichwort τὰ τρία Στησιχόρου und οὐδὲ τὰ τρία γινώσκεις veranlaßte (ἐπῳδικὴ γὰρ πᾶσα ἡ τοῦ Στησιχόρου ποίησις, Phot. Suid. v. τρία Στ.). Von Genelli über das Theater zu Athen S. 11 wird dieſe benutzt, um von der Kunſt durch die Epode den Chor zum Stehen zu bringen den Namen Steſichoros herzuleiten.

Da wir denn außer der Trias von der Einrichtung der Chöre des Steſichoros ſo wenig wiſſen als von deren Verhältniß zu den früheren, ſo bleibt wenigſtens über Einen Umſtand eine Vermuthung übrig. Daß der Wurf acht im Aſtragalenſpiel Steſichoros hieß, wird abgeleitet von einem angeblichen Grabmal des Steſichoros vor einem der Thore von Himera, welches Grabmal acht Säulen, acht Ecken und acht Stufen gehabt haben ſoll. (Poll. 9, 100. Euſtath. Il. ψ, 86). Dieß Grabmal wird ſodann auch angeführt, und zwar als das Kataniſche, zur Erklärung des Sprichworts πάντα ὀκτώ (Suid.), das auch verſchiedentlich anders und alſo, wie gewöhnlich, nach Vermuthung gedeutet wird. Ein Denkmal ſolcher Art einem Dichter geſetzt würde wenigſtens wohl ohne Beyſpiel ſeyn: das Grabmal des Sakadas vor den Thoren Korinths erwähnt Pauſanias 2, 22, 9 nur mit Einem Wort. Die Benennung des Wurfs im Spiel von einem zufälligen äußeren und einzelnen

Umſtand hat in ſich keine Wahrſcheinlichkeit. Weit natürlicher wird man ſie finden wenn man annimmt, daß bey Steſichoros auch hier, wie bey der τριὰς Στησιχόρου, an die Wortbedeutung gedacht worden und daß bey den Himeräiſchen Chören acht die Grundzahl geweſen ſey. Gab es dann ein Gebäude wie es beſchrieben wird, ſo konnte deſſen Form gerade durch abſichtliche Beziehung auf den Chor (daher auch dieſelbe Form in Katana wie in Himera geweſen ſeyn ſoll) zur Ehre des Dichters gereichen; und da auch das Thor, vor welchem dieſes Gebäude geſtanden haben ſoll, an beyden Orten das Steſichoriſche genannt wird, ſo iſt, wenn jenes einmal angenommen wird, nicht unwahrſcheinlich, daß vor dieſem Thor das χορηγεῖον geweſen. Die zweyte von Suidas angeführte Erklärung von πάντα ὀκτώ geht auf acht Phylen zurück, nur zu ſpeciell auf die Korinthiſchen des Aletes, da dieſelbe Zahl auch anderwärts, z. B. in Elis vorkam. Dieß läßt ſich hören; denn allerdings liegt die Stammeintheilung ſehr vielen andern zu Grund, ſo daß darauf das Sprichwort wenigſtens vollkommen anwendbar erſcheint. Namentlich aber wurden nach ihr auch die Chöre der Gemeindefeſte häufig zuſammengeſetzt und was Heſychius anführt, Φουλίδες, παρθένων χορός, Δωριεῖς, iſt nichts anders als φυλίδες. Es verſteht ſich von ſelbſt, daß ſolche aus der bürgerlichen Einrichtung hervorgegangene Formen theils auch wenn jene ſich geändert hatte ſtehn bleiben, theils Veränderungen nach künſtleriſcher Willkür oder andern Umſtänden annehmen konnten. Alles acht kann freylich auf Chöre nicht ſtreng paſſen, aber wohl hätte man, wenn anders in den Chören des Steſichoros acht irgend eine Rolle ſpielte, bey der Beſchreibung derſelben ſich auch jenes Sprichworts erinnern und etwa bemerken können, es treffe auch bey dieſen Chören ein. Nur zu oft iſt die Beziehung, worin die Dinge geſtanden haben, welche von Auszug zu Auszug, von Note zu Note übergegangen ſind, in der letzten dürftigen Geſtalt, welche vor uns liegt, nicht genau, richtig und wohlverſtanden angegeben.

Hier iſt nun nothwendig der als Einleitung zu den mythiſchen Gedichten p. 53 aufgeſtellten Anſicht zu gedenken, daß Steſidieſe Gedichte epiſchen Inhalts bey gegebenen Anläſſen, nach

der Weiſe der alten Rhapſoden, an Feſttagen entweder bey öffentlichen Spielen oder in Privathäuſern zur Laute geſungen habe, wie denn Chamäleon auch von Melodieen zu Homeriſchen und andern Verſen in dem Buch über Steſichoros, und alſo auch zu deſſen Liedern, rede (Sext. Empir. 6, 16: *καὶ τὰ Ὁμήρου ἐπὶ τὸ παλαιὸν πρὸς τὴν λύραν ᾄδετο.* Plut. de mus. 3. Auch ſangen die Knaben, beſonders in Athen, in Schulwettkämpfen den Homer wie die lyriſchen Dichter zur Laute), und daß nur auf ſie die Aeußerungen der Alten über den Homeriſchen Styl ſich beziehen. Von dieſen werden denn unterſchieden ad proprios certosque deorum cultus in templis celebrandos quae choro adiuvante a veteribus poetis docebantur, Prosodia dico, Parthenia et similia illorum genera. Daß von choriſchen Hymnen des Steſichoros keine Spur ſey, wird ſich unten ergeben. Aber wären auch welche geweſen, wie läßt ſich denken, daß zum mindeſten die große Mehrzahl der Werke eines Dichters, welcher gerade ein Chorſteller war und heißt und die choriſche Drey an ſeinen Namen knüpft, nicht aufgeführt, daß ſie zwecklos und widerſprechend für Chöre eingerichtet worden wären ohne je einen Chor zu erhalten? Dagegen iſt das nicht zu verwundern, daß ſie in der Fremde und in ſpäterer Zeit auch ohne Chöre bloß geſungen wurden, da daſſelbe mit der älteſten epiſchen Poeſie ebenfalls geſchah. Um ſo mehr muß dieſer weit reichende Irrthum befremden, als des Verf. ſelbſt p. 37 nur die Fabeln von dem *πᾶσα ἐπῳδικὴ ἡ Στ. ποίησις* ausnimmt und p. 40 ſpricht von dem nexus strophicarum rerum arctissimo cum choricis saltationibus eumque saltantium numero et distributione, und von der Muſik und ihrer Verbindung mit dem Tanz, als einem Gegenſtande des Steſichoros.

Nach Steſichorus ſind viele Verſe benannt worden, ungleich mehr noch tragen den Namen des Archilochus. Dieſe Beynamen von Dichtern, welche die Metriker gewohnt waren allen Versabtheilungen, ſelbſt den einfachſten beyzulegen, ſind nur eine ſcheinbare Verherrlichung der Kunſt dieſer Dichter. Denn als man einmal angefangen hatte der Strophen wegen Verſe von ungleicher Länge zu bilden, ſo gaben ſich dieſe verſchiedenen Verſe ziemlich von ſelbſt: nur aus ihrem Verhältniß unter einander würden wir

auf die rhythmiſche Kunſt des Dichters ſchließen können, wenn Strophen erhalten wären. Die Versmaße des Steſichoros, ſo viele deren die Grammatiker anführen, ſind ohne freye Rhythmenverſchlingungen, äußerſt einfach, verſchiedene trochäiſche, beſonders viele daktyliſche, ein oder der andere aus Daktylen und Trochäen zuſammengeſetzte Vers, ein anapäſtiſcher, ein choriambiſcher (die zwey erhaltenen choriambiſchen Verſe ſcheinen nicht aus einer Chorſtrophe herzurühren), kein einziger iambiſcher. Indeſſen ſagt Dionyſios de verb. compos. 19 im Gegenſatz zu Alkäos und Sappho: *οἱ δὲ περὶ Στησίχορόν τε καὶ Πίνδαρον μείζους ἐργασάμενοι τὰς περιόδους, εἰς πολλὰ μέτρα καὶ κῶλα διένειμαν αὐτὰς (τὰς στροφάς), οὐκ ἄλλου τινὸς ἢ τῆς μεταβολῆς ἕρωτι.* Bemerkenswerth iſt, daß Steſichoros im Daktyliſchen über den Hexameter hinausgeſchritten iſt, und mit dieſen langen Verſen ſind die zum Theil noch längeren und dabey künſtlichen zuſammengeſetzten Verſe Pindars, beſonders nach Böckhs vortrefflichen Abtheilungen, zu vergleichen. Indeſſen wird auch von Alkman, welcher einführte *τὸ μὴ ἑξαμέτροις μελῳδεῖν* oder das numeros minuere, ein hyperkatalektiſcher Hexameter angeführt, und wie nahe verwandt tetrametriſche Syſteme mit dem Hexameter und Oktometer ſind, fühlt ſich leicht. Ueberhaupt iſt unläugbar in den Rhythmen und Versbildungen, ſo viel uns vorliegt, Alkman reicher und manigfaltiger, ſo daß den Steſichoros nur die Zuſammenſetzung der Strophen (wiewohl die Stelle *εὔδουσιν δ' ὀρέων κορυφαὶ* künſtlicher zuſammengeſetzt iſt als etwas unter den Bruchſtücken des Steſichoros) und vorzüglich die Strophenſyſteme mit Epoden, aus einfachen Versarten von verſchiedener Länge und manigfaltiger Abwechſelung unter einander auszuzeichnen ſcheinen. Die Einfachheit war vermuthlich von dem epiſchen Inhalt abhängig. Es herrſcht bey Steſichoros der Daktylus ſo ſehr vor, daß Hr. Kleine p. 54 mit Recht von den langen mythiſchen Gedichten ſagt: sunt soli fere dactylici. Zwar p. 38 ſagt er auch von den „lyriſchen," welche er außer jenen vorausſetzt, daß ſie vorzüglich in daktyliſchem Metrum nach dem Vorgang der alten Kitharöden geſchrieben geweſen: und doch iſt von dieſen lyriſchen Gedichten keine [illegible]rhanden. [11]) Den von den Grammatikern angeführten

Verſen iſt trotz der großen Einfachheit dieſer Rhythmen nicht unbedingt zu trauen, wie denn in der dritten Olympiſchen Ode der Steſichoriſche Trimeter aus Epitriten, welchen die Alten angeben, in der Böckhiſchen Versabtheilung verſchwindet.

Noch bleibt übrig eine Ueberſicht von den Poeſieen des Steſichoros zu geben. Sehr groß iſt im Verhältniß der Fragmente die Anzahl der Titel epiſch-lyriſcher Lieder, welche angeführt werden; und die Erwähnung des Stücks neben der des Dichters erſcheint, wenn man die Stellen und dazu die Fragmente der dramatiſchen Dichter vergleicht, häufig ſo ſehr zufällig, mehrere unſerer Titel insbeſondre hängen an einem ſo leiſen Faden des Zufalls, daß es mit Wunder zugehn müßte wenn nicht auch manche andre untergegangen ſeyn ſollten ohne bey den Grammatikern vorzukommen. Die Stoffe ſelbſt, aus verſchiedenen der bedeutendſten epiſchen Sagenkreiſe hergenommen, machen eine noch größere Ausbreitung wahrſcheinlich, wie z. B. neben der Zerſtörung Ilions, der Oreſtea und den Noſten auch eine Achilleis, Aethiopis, Odyſſee u. ſ. w. neben der alten Europa und der Eriphyle, als einem jüngeren Triebſchoß, mehrere andre vorzüglich beliebte Theile des Sagenkreiſes, welcher nächſt dem Troiſchen am meiſten reichhaltig war, neben Troiſchen und Thebiſchen auch eine oder die andre Dichterſache von Argos. Auch die großen tragiſchen Dichter zeigen uns, wie, wer einmal in dieſen Zaubergarten gerathen war, nicht leicht ſchied ohne in allen Theilen die ſchönſten Blumen zu pflücken. Es werden von Steſichoros angeführt die Leichenſpiele des Pelias, die Saujäger; Argonauten (fr. 61) ſind höchſt wahrſcheinlich; genannt werden ferner nach Thebiſchen Sagen Europa oder Europeia und Eriphyle; zur Heraklee gehörig Geryonis, Kerberos und Kyknos; von dem Iliſchen Stamm Ilions Fall, Helena, gewöhnlich die Palinodie genannt, worin ihre Geſchichte ganz anders als entweder in Ἰλίου πέρσις, was das Wahrſcheinlichere, oder einem andern nicht bekannten Gedicht (nach den Kyprien) behandelt war, Noſten (der Atriden Heimkehr), Ore-

11) Ulrici 2, 409 überſah, daß hier von Fragmenten die Rede iſt. Sichere Spuren von überſehenen einſt vorhandenen lyriſchen Gedichten finde ich nicht nachgewieſen.

ſieen des Steſichoros mit andern der alten Dichter theils öffentlicher Vortrag mit Melodie, vermuthlich in Theatern (denn in Verbindung mit dem Auftreten der Rhapſoden im Theater und zwiſchen zwey verſchiedenen Nachrichten hierüber führt Athenäus aus Chamäleons Schrift über Steſichoros an, daß auch mit Melodie nicht bloß Homer, ſondern auch Heſiodos, Archilochos, ſogar Mimnermos und Phokylides, und ohne Zweifel auch Steſichoros ſelbſt gegeben worden ſeyen), theils auch der Tiſchgeſang im Schwung. Eupolis erwähnt der Lyra des Steſichoros, bey welcher Sokrates eine Weinkanne mitgenommen habe (Schol. Aristoph. Nub. 97. 180), alſo vom Sympoſion weg, bey welchem Steſichoros, ſo wie Homer, Simonides u. a. ſkolienweiſe hergeſungen wurden (Schol. Nub. 1358. Vesp. 1217. Hesych. τριὰς Στησιχ.). Sein Päan war zur Zeit des jüngeren Dionyſios in aller Munde (fr. 52). Von Chryſippos wurden die Mythen aus Steſichoros, gleich denen bey Homer, Heſiodos, Tyrtäos, gedeutet und viele Erklärer hat er gefunden. Cicero ſagt von ihm Verr. 2, 35: et est et fuit tota Graecia summo propter ingenium honore et nomine. Seine Statue im Gymnaſium zu Byzanz beſchreibt Chriſtodorus, welche Visconti ohne Grund für dieſelbe hält, die nach Himera von Karthago zurückgewandert war.

Auf das Eigenthümliche der Kunſt des Steſichoros leiten die Worte bey Suidas (und Heſychius Mileſ.): ἐκλήθη δὲ Στησίχορος ὅτι πρῶτος κιθαρῳδίᾳ χορὸν ἔστησεν· ἐπεὶ πρότερον Τισίας ἐκαλεῖτο. Blomfield war unkundig genug um dieſe Etymologie für nichtswürdig zu erklären und ſich zu wundern, wie einige Gelehrte, wie Lennep ad Phalar. p. 269, weitläufig darüber hätten ſeyn können; den Namen Tiſias, der nicht erklärt, ſondern nur überliefert wird, und der bekannt genug iſt durch den Syrakuſiſchen Redner,[9] warf er alſo zugleich auch weg. Darüber iſt es unnöthig weiter etwas zu ſagen (richtig verſtand ſchon Perizonius ad Aelian. V. H. 4, 26): nur über die wahre Beſchaffenheit

9) Τισίας, von τίω, auch ſonſt in Autoren nicht ſelten, kommt auch vor auf einer Vaſe in Millingens Anc. uned. mon. P. 1 pl. 31 und auf einem Grabſtein von Palazzuolo, dem alten Akrä in Sicilien, ſ. Laborde. Vases T. 2 p. 48 not. beydemale ΤΕΙΣΙΑΣ geſchrieben.

des andern, dem Tiſias beygelegten und allgemein gewordenen Namens kann man verſchiedener Meynung ſeyn und irren. Sturz de nomin. Graec. Prol. 7 p. 6 vergleicht Steſichoros mit Theophraſtos, Platon, Chryſoſtomos als Beynamen von Tyrtamos, Ariſtokles, Johannes dem Patriarchen, nicht mit Recht, wie wir glauben, in ſo fern dieſe Namen entweder ein Lob oder etwas rein perſönliches enthalten, Steſichoros aber den Stand bedeutet. Der Herausg. ſchließt ſich ganz an das Urtheil von Lennep an und ſo hatte Visconti in der Ikonographie gethan, doch dieſer ohne den Vorgänger zu nennen und in unbeſtimmten flachen Worten. Hierbey nun wird angenommen, daß die Namenserklärung des Grammatikers nicht bloß im Allgemeinen (χορὸν ἔστησε) etwas richtiges enthalte, ſondern auch in der näheren Beſtimmung (πρῶτος) auf hiſtoriſcher Kenntniß beruhe. Demnach ſucht man Thatſachen und Verhältniſſe auf, welche dem Notenſchreiber auch bekannt geweſen ſeyn könnten, verknüpft und glaubt ſo ein paar hingeworfene Worte zum hiſtoriſchen Zeugniß zu erheben und unter ihrer Gewährſchaft eine Lücke der Litteraturgeſchichte, nicht hypothetiſch, ſondern ganz eigentlich auszufüllen. Hundertmal iſt daſſelbe und oft auf gelehrte und ſcharfſinnige Weiſe geſchehen. Um das Vergebliche und Verfehlte in dieſer Art von Bemühung zu zeigen, iſt es nicht genug im einzelnen Fall Zweifel zu erheben: ſondern es müßte nach ganzen Klaſſen gezeigt werden, wie ſehr oft das πρῶτος, primus, primum und andre beſondere ſelbſterdachte Umſtände von den alten Grammatikern und zum Theil von namhaften Schriftſtellern, ſowohl bey Gelegenheit von Worterklärungen als ſonſt, vorzüglich auch in der Kunſtgeſchichte, willkürlich nach Vermuthung, unrichtig und widerſprechend gebraucht werden, zuweilen ſo, daß bey demſelben Gegenſtand nicht bloß zwey, ſondern drey, vier und mehr Erſte angegeben werden, die ihn erfunden oder eingeführt haben ſollen. Je häufiger dieß vorkommt, um ſo unſichrer wird jede Ausgleichung, die man im einzelnen Fall zu treffen ſucht. Aber auch ohne durch weit ausholende Vergleichungen eine vollſtändigere Ueberzeugung begründen zu können, wird es der Mühe werth ſeyn, durch einige Bemerkungen zu zeigen, wie auf die Worte ὅτι πρῶτος κιθαρῳδίᾳ χο-

ρὸν ἔστησεν eben nichts zu geben ſey. Der Ausdruck στησίχορος an ſich ſcheint weder das Lob einer Erfindung noch irgend ein andres einzuſchließen, ſo wenig als κιθαρῳδὸς und ähnliche, wie das Wort Dichter ſelbſt; ſondern er bezeichnet bloß, obwohl er als Appellativum ſich nicht erhalten hat, einen Stand oder Geſchäft, eben ſo gut wie χοροδιδάσκαλος oder χορηγὸς (πρῶτος τὸν κύκλιον ἤγαγε χορόν, ſagt Proklos von Arion, ἔστησε aber Hellanikos bey Schol. Aristoph. Av. 1413), alſo Chorſteller, Ordner der Chöre. Wenn Simonides in dem χορηγεῖον bey dem Apollotempel zu Karthea die Chöre vor dem Auftreten in dem Tempel einübt (Athen. p. 456 f, cf. Dissen ad Pindar. p. 483), was iſt er anders als ein στησίχορος? Er ſtellt die Chöre, χορούς ἵστησι (Sophocl. El. 280, Oed. R. 147, Eurip. Alc. 1165 χορούς ἐπ' ἰσθλαῖς συμφοραῖριν ἱστάναι. Epigr. ἀδέσπ. 521, ἵστασαν χορούς παρθένων τε καὶ ἡϊθέων, Herod. 3, 48, τῶν ἀρχαίων χορούς ἱστάντων, Procl. Chrestom. p. 8, Aristid. T. 2 p. 293 οὐδ' ἂν ὅγε Ἀπόλλων ἱστάναι χορούς προσέταττεν); beſorgt χορῶν κατάστασιν (Aeschyl. Ag. 23), χοροῦ στάσιν, χοροστασίην (Spanh. ad Lav. Pall. 66). [10]) Wie alſo für die Familien von Feſtſängern und Dichtern Stammväter mit bezeichnenden Namen wie Eumolpos in älterer Zeit geſetzt worden waren, ſo ſcheint in Himera Steſichoros der wirkliche Name einer Familie von Chordichtern geworden zu ſeyn, die ihn vom Stand oder Titel beybehielt, da wir einen zweyten und dritten Himeräiſchen Steſichoros erwähnt finden. Wie wunderlich verfährt doch Lennep wenn er zu den Worten im 96ſten Brief des Phalaris: ὃν ἐξ ἁπάντων αἱ καθαρώταται θεαὶ Μοῦσαι προὐτίμησαν ὑμνοπόλων, δι' οὗ μέλη καὶ χορούς ἐξήνεγκαν, die Bemerkung macht: zweifelsohne iſt die Erfindung des Chors durch Steſichoros gemeynt. Quod quemadmodum accipiendum sit, fährt er fort, clare docet Suidas, in unſerer Stelle nemlich. Keineswegs iſt dort die Erfindung der Chöre verſtanden: denn es ſind ja Lieder damit verbunden, die doch nicht auch zuerſt durch Steſichoros aufgekommen

10) In der halbmythiſchen Geſchichte der Kitharistik bey Athenäus 4 p. 638 a. eiſt Σιήσανδρος. (Aehnlich auch Σιησίλεως.)

ſeyn ſollen. Dem Suidas aber ſteht vielmehr, wie Lennep wohl ſieht, das Zeugniß des Heraklides entgegen, nach welchem der alte (mythiſche) Philammon, auch ein Kitharöde, in Delphi zuerſt den Chor aufſtellte (χορους ἔστησε). Daher muß denn jene vermittelnde, vereinigende Kritik eintreten, die auch jetzt wieder von manchen Seiten gegen eine gründliche Sichtung und eine entſchiedene Verwerfung des erweislich Seichten oder Verdächtigen ſo unzeitig in Schutz genommen wird; und ſo unterſcheidet Dodwell ſpitzfindig zwiſchen dem Chor ſelbſt, welchen Arion, und χοροῦ στάσις, die Steſichoros erfunden habe; Lennep aber bezieht das eine πρῶτος auf Delphi, das andre auf Himera; doch nimmt er dazu noch an, wodurch freylich ſtatt eines Himeräiſchen στησίχορος ein Vervollkommner des Chors eingeſchwärzt wird, daß Steſichoros den Chor auch auf vielerley Weiſe verbeſſert habe, namentlich durch Hinzufügung der Epode zu Strophe und Gegenſtrophe, zu welcher Annahme ihn das Sprichwort τὰ τρία Στησιχόρου und οὐδὲ τὰ τρία γινώσκεις veranlaßte (ἐπῳδικὴ γὰρ πᾶσα ἡ τοῦ Στησιχόρου ποίησις, Phot. Suid. v. τρία Στ.). Von Genelli über das Theater zu Athen S. 11 wird dieſe benutzt, um von der Kunſt durch die Epode den Chor zum Stehen zu bringen den Namen Steſichoros herzuleiten.

Da wir denn außer der Trias von der Einrichtung der Chöre des Steſichoros ſo wenig wiſſen als von deren Verhältniß zu den früheren, ſo bleibt wenigſtens über Einen Umſtand eine Vermuthung übrig. Daß der Wurf acht im Aſtragalenſpiel Steſichoros hieß, wird abgeleitet von einem angeblichen Grabmal des Steſichoros vor einem der Thore von Himera, welches Grabmal acht Säulen, acht Ecken und acht Stufen gehabt haben ſoll. (Poll. 9, 100. Euſtath. Il. ψ, 86). Dieß Grabmal wird ſodann auch angeführt, und zwar als das Kataniſche, zur Erklärung des Sprichworts πάντα ὀκτώ (Suid.), das auch verſchiedentlich anders und alſo, wie gewöhnlich, nach Vermuthung gedeutet wird. Ein Denkmal ſolcher Art einem Dichter geſetzt würde wenigſtens wohl ohne Beyſpiel ſeyn: das Grabmal des Sakadas vor den Thoren Korinths erwähnt Pauſanias 2, 22, 9 nur mit Einem Wort. Die Benennung des Wurfs im Spiel von einem zufälligen äußeren und einzelnen

Umſtand hat in ſich keine Wahrſcheinlichkeit. Weit natürlicher wird man ſie finden wenn man annimmt, daß bey Steſichoros auch hier, wie bey der τριὰς Στησιχόρου, an die Wortbedeutung gedacht worden und daß bey den Himeräiſchen Chören acht die Grundzahl geweſen ſey. Gab es dann ein Gebäude wie es beſchrieben wird, ſo konnte deſſen Form gerade durch abſichtliche Beziehung auf den Chor (daher auch dieſelbe Form in Katana wie in Himera geweſen ſeyn ſoll) zur Ehre des Dichters gereichen; und da auch das Thor, vor welchem dieſes Gebäude geſtanden haben ſoll, an beyden Orten das Steſichoriſche genannt wird, ſo iſt, wenn jenes einmal angenommen wird, nicht unwahrſcheinlich, daß vor dieſem Thor das χορηγεῖον geweſen. Die zweyte von Suidas angeführte Erklärung von πάντα ὀκτώ geht auf acht Phylen zurück, nur zu ſpeciell auf die Korinthiſchen des Aletes, da dieſelbe Zahl auch anderwärts, z. B. in Elis vorkam. Dieß läßt ſich hören; denn allerdings liegt die Stammeintheilung ſehr vielen andern zu Grund, ſo daß darauf das Sprichwort wenigſtens vollkommen anwendbar erſcheint. Namentlich aber wurden nach ihr auch die Chöre der Gemeindefeſte häufig zuſammengeſetzt und was Heſychius anführt, Φουλίδες, παρθένων χορός, Δωριεῖς, iſt nichts anders als φυλίδες. Es verſteht ſich von ſelbſt, daß ſolche aus der bürgerlichen Einrichtung hervorgegangene Formen theils auch wenn jene ſich geändert hatte ſtehn bleiben, theils Veränderungen nach künſtleriſcher Willkür oder andern Umſtänden annehmen konnten. Alles acht kann freylich auf Chöre nicht ſtreng paſſen, aber wohl hätte man, wenn anders in den Chören des Steſichoros acht irgend eine Rolle ſpielte, bey der Beſchreibung derſelben ſich auch jenes Sprichworts erinnern und etwa bemerken können, es treffe auch bey dieſen Chören ein. Nur zu oft iſt die Beziehung, worin die Dinge geſtanden haben, welche von Auszug zu Auszug, von Note zu Note übergegangen ſind, in der letzten dürftigen Geſtalt, welche vor uns liegt, nicht genau, richtig und wohlverſtanden angegeben.

Hier iſt nun nothwendig der als Einleitung zu den mythiſchen Gedichten p. 53 aufgeſtellten Anſicht zu gedenken, daß Steſichoros dieſe Gedichte epiſchen Inhalts bey gegebenen Anläſſen, nach

der Weiſe der alten Rhapſoden, an Feſttagen entweder bey öffentlichen Spielen oder in Privathäuſern zur Laute geſungen habe, wie denn Chamäleon auch von Melodieen zu Homeriſchen und andern Verſen in dem Buch über Steſichoros, und alſo auch zu deſſen Liedern, rede (Sext. Empir. 6, 16: καὶ τὰ Ὁμήρου ἐπὶ τὸ παλαιὸν πρὸς τὴν λύραν ᾄδετο. Plut. de mus. 3. Auch ſangen die Knaben, beſonders in Athen, in Schulwettkämpfen den Homer wie die lyriſchen Dichter zur Laute), und daß nur auf ſie die Aeußerungen der Alten über den Homeriſchen Styl ſich beziehen. Von dieſen werden denn unterſchieden ad proprios certosque deorum cultus in templis celebrandos quae choro adiuvante a veteribus poetis docebantur, Prosodia dico, Parthenia et similia illorum genera. Daß von choriſchen Hymnen des Steſichoros keine Spur ſey, wird ſich unten ergeben. Aber wären auch welche geweſen, wie läßt ſich denken, daß zum mindeſten die große Mehrzahl der Werke eines Dichters, welcher gerade ein Chorſteller war und heißt und die choriſche Drey an ſeinen Namen knüpft, nicht aufgeführt, daß ſie zwecklos und widerſprechend für Chöre eingerichtet worden wären ohne je einen Chor zu erhalten? Dagegen iſt das nicht zu verwundern, daß ſie in der Fremde und in ſpäterer Zeit auch ohne Chöre bloß geſungen wurden, da daſſelbe mit der älteſten epiſchen Poeſie ebenfalls geſchah. Um ſo mehr muß dieſer weit reichende Irrthum befremden, als des Verf. ſelbſt p. 37 nur die Fabeln von dem πᾶσα ἐπῳδικὴ ἡ Στ. ποίησις ausnimmt und p. 40 ſpricht von dem nexus strophicarum rerum arctissimo cum choricis saltationibus eumque saltantium numero et distributione, und von der Muſik und ihrer Verbindung mit dem Tanz, als einem Gegenſtande des Steſichoros.

Nach Steſichorus ſind viele Verſe benannt worden, ungleich mehr noch tragen den Namen des Archilochus. Dieſe Beynamen von Dichtern, welche die Metriker gewohnt waren allen Versabtheilungen, ſelbſt den einfachſten beyzulegen, ſind nur eine ſcheinbare Verherrlichung der Kunſt dieſer Dichter. Denn als man einmal angefangen hatte der Strophen wegen Verſe von ungleicher Länge zu bilden, ſo gaben ſich dieſe verſchiedenen Verſe ziemlich von ſelbſt: nur aus ihrem Verhältniß unter einander würden wir

auf die rhythmiſche Kunſt des Dichters ſchließen können, wenn Strophen erhalten wären. Die Versmaße des Steſichoros, ſo viele deren die Grammatiker anführen, ſind ohne freye Rhythmenverſchlingungen, äußerſt einfach, verſchiedene trochäiſche, beſonders viele daktyliſche, ein oder der andere aus Daktylen und Trochäen zuſammengeſetzte Vers, ein anapäſtiſcher, ein choriambiſcher (die zwey erhaltenen choriambiſchen Verſe ſcheinen nicht aus einer Chorſtrophe herzurühren), kein einziger iambiſcher. Indeſſen ſagt Dionyſios de verb. compos. 19 im Gegenſatz zu Alkäos und Sappho: *οἱ δὲ περὶ Στησίχορόν τε καὶ Πίνδαρον μείζους ἐργασάμενοι τὰς περιόδους, εἰς πολλὰ μέτρα καὶ κῶλα διένειμαν αὐτὰς (τὰς στροφάς), οὐκ ἄλλου τινὸς ἢ τῆς μεταβολῆς ἕρωτι.* Bemerkenswerth iſt, daß Steſichoros im Daktyliſchen über den Hexameter hinausgeſchritten iſt, und mit dieſen langen Verſen ſind die zum Theil noch längeren und dabey künſtlichen zuſammengeſetzten Verſe Pindars, beſonders nach Böckhs vortrefflichen Abtheilungen, zu vergleichen. Indeſſen wird auch von Alkman, welcher einführte *τὸ μὴ ἑξαμέτροις μελῳδεῖν* oder das numeros minuere, ein hyperkatalektiſcher Hexameter angeführt, und wie nahe verwandt tetrametriſche Syſteme mit dem Hexameter und Oktometer ſind, fühlt ſich leicht. Ueberhaupt iſt unläugbar in den Rhythmen und Versbildungen, ſo viel uns vorliegt, Alkman reicher und manigfaltiger, ſo daß den Steſichoros nur die Zuſammenſetzung der Strophen (wiewohl die Stelle *εὔδουσιν δ' ὀρέων κορυφαὶ* künſtlicher zuſammengeſetzt iſt als etwas unter den Bruchſtücken des Steſichoros) und vorzüglich die Strophenſyſteme mit Epoden, aus einfachen Versarten von verſchiedener Länge und manigfaltiger Abwechſelung unter einander auszuzeichnen ſcheinen. Die Einfachheit war vermuthlich von dem epiſchen Inhalt abhängig. Es herrſcht bey Steſichoros der Daktylus ſo ſehr vor, daß Hr. Kleine p. 54 mit Recht von den langen mythiſchen Gedichten ſagt: sunt soli fere dactylici. Zwar p. 38 ſagt er auch von den „lyriſchen," welche er außer jenen vorausſetzt, daß ſie vorzüglich in daktyliſchem Metrum nach dem Vorgang der alten Kitharöden geſchrieben geweſen: und doch iſt von dieſen lyriſchen Gedichten keine Spur vorhanden. [11]) Den von den Grammatikern angeführten

Verſen iſt trotz der großen Einfachheit dieſer Rhythmen nicht unbedingt zu trauen, wie denn in der dritten Olympiſchen Ode der Steſichoriſche Trimeter aus Epitriten, welchen die Alten angeben, in der Böckhiſchen Versabtheilung verſchwindet.

Noch bleibt übrig eine Ueberſicht von den Poeſieen des Steſichoros zu geben. Sehr groß iſt im Verhältniß der Fragmente die Anzahl der Titel epiſch-lyriſcher Lieder, welche angeführt werden; und die Erwähnung des Stücks neben der des Dichters erſcheint, wenn man die Stellen und dazu die Fragmente der dramatiſchen Dichter vergleicht, häufig ſo ſehr zufällig, mehrere unſerer Titel insbeſondre hängen an einem ſo leiſen Faden des Zufalls, daß es mit Wunder zugehn müßte wenn nicht auch manche andre untergegangen ſeyn ſollten ohne bey den Grammatikern vorzukommen. Die Stoffe ſelbſt, aus verſchiedenen der bedeutendſten epiſchen Sagenkreiſe hergenommen, machen eine noch größere Ausbreitung wahrſcheinlich, wie z. B. neben der Zerſtörung Ilions, der Oreſtea und den Noſten auch eine Achilleis, Aethiopis, Odyſſee u. ſ. w. neben der alten Europa und der Eriphyle, als einem jüngeren Triebſchoß, mehrere andre vorzüglich beliebte Theile des Sagenkreiſes, welcher nächſt dem Troiſchen am meiſten reichhaltig war, neben Troiſchen und Thebiſchen auch eine oder die andre Dichterſache von Argos. Auch die großen tragiſchen Dichter zeigen uns, wie, wer einmal in dieſen Zaubergarten gerathen war, nicht leicht ſchied ohne in allen Theilen die ſchönſten Blumen zu pflücken. Es werden von Steſichoros angeführt die Leichenſpiele des Pelias, die Saujäger; Argonauten (fr. 61) ſind höchſt wahrſcheinlich; genannt werden ferner nach Thebiſchen Sagen Europa oder Europeia und Eriphyle; zur Heraklee gehörig Geryonis, Kerberos und Kyknos; von dem Iliſchen Stamm Ilions Fall, Helena, gewöhnlich die Palinodie genannt, worin ihre Geſchichte ganz anders als entweder in Ἰλίου πέρσις, was das Wahrſcheinlichere, oder einem andern nicht bekannten Gedicht (nach den Kyprien) behandelt war, Noſten (der Atriden Heimkehr), Ore-

11) Ulrici 2, 409 überſah, daß hier von Fragmenten die Rede iſt. Sichere Spuren von überſehenen einſt vorhandenen lyriſchen Gedichten finde ich nicht nachgewieſen.

ſtea, endlich Skylla, welche vielleicht einen Theil der Odyſſeusfabel enthielt; [12]) zuſammen dreyzehn Werke. Der Herausg. vermuthet (p. 60), daß in der wahrſcheinlich zu Alexandria (p. 48) gemachten Sammlung von 26 Büchern die Geryonis, der Kerberos und der Kyknos einzelne Bücher einer ganzen von Steſichoros gedichteten Herakleis ausgemacht hätten. Verſteht man unter einer Herakleis ein Gedicht, alſo ein Ganzes, ſo können ſchwerlich Theile, die für ſich zu beſonderer Aufführung ſelbſt Ganze bildeten, gedacht werden: meynte er aber eine die Fabeln von Herakles umfaſſende Reihe von Gedichten, ſo würden wir zum Kerberos die elf andern Arbeiten zählend mit der Geryonis und dem Kyknos allein ſchon vierzehn Bücher erhalten, und etwa in dem Tode der Kinder der Megara (fr. 63) ein fünfzehntes. Doch auch dieſe anzunehmen wird man billig Bedenken tragen, obgleich die Erlegung des Nemeiſchen Löwen und das Erbeuten ſeiner Haut zur Rüſtung (fr. 62) ſo gut wenigſtens wie der Kerberos ein Gedicht für ſich geweſen ſeyn kann. So viel indeſſen iſt zu glauben, daß die Gedichte, wenigſtens größtentheils als Bücher gezählt worden ſind, und zwar um ſo mehr, da von der Oreſtea das zweyte Buch angeführt wird. Hatte aber die Oreſtea, gleich den epiſchen Poeſieen, zwey oder mehr Bücher, ſo hatte deren aller Wahrſcheinlichkeit nach auch Ilions Fall mehrere, bey der Reichhaltigkeit des Stoffs, und es können auch andre der Geſänge in mehreren (alsdann ohne Zweifel kunſtgemäß aus dem Stoff der Sage entwickelten und zur Einheit verbundenen) Theilen ausgeführt und darnach in Bücher geſchieden geweſen ſeyn. Auf dieſe Art erwächſt eine Vorſtellung von der Maſſe der epiſchen Poeſieen, wonach wir aller Verlegenheit die 26 Bücher auszufüllen enthoben werden: ja es ſcheint vielmehr für andere Gedichte ſo wenig Raum übrig zu bleiben, daß wir dieſe als einen bloßen Anhang betrachten können, dem bloß darum, weil er gegen die Hauptgattung, die eigentlich Steſichoriſche, zu unbedeutend war

12) Dieſe Vermuthung beſtätigt ſich dadurch, daß als Mutter der Skylla aus Steſichoros Lamia bekannt iſt, die in der Skylla des Euripides als Prolog auftrat. S Griech. Trag. S. 528. Die Beſiegung der Skylla durch Herakles, welche Müller Geſch der Gr. Litt. 1, 361 mit Ulrici 1, 486, an die Stelle ſetzt, iſt ein ſehr unberühmtes Abentheuer.

um beſonders genannt zu werden, keine beſondere Erwähnung gegönnt worden. Man wird geſtehn, ohne dieß würde es auffallend ſeyn, daß bey Suidas kurzweg nur „26 Bücher in Doriſchem Dialekt“ angeführt ſind, während bey andern Dichtern, Archilochos, Thaletas, Alkäos, Sappho, Simonides, Pindar u. a. viele verſchiedene Arten der Poeſieen genannt werden. Man wird ferner gern zugeſtehn, daß der Mangel künſtlicherer Rhythmen bey Steſichoros unerwartet ſeyn würde wenn er eigentlich lyriſch, wie Alkman und die Lesbier, gedichtet hätte, und daß ſelbſt die allgemeine Vergleichung deſſelben mit Homer ſich nur durch die Allgemeinheit des epiſch-choriſchen Charakters ſeiner Poeſie befriedigend erklärt. So ſähen wir alſo im Steſichoros, wenn nicht den erſten Urheber, doch den eigentlichen Repäſentanten jener epiſch-choriſchen Darſtellung der Mythen, welche den zuſammengeſetzten dramatiſch-choriſchen in Attika vorausgegangen iſt und welcher ich in dem Nachtrag zur Trilog. S. 245 den Namen der lyriſchen Tragödie zueignen zu müſſen glaubte. Dieſer Name kann übrigens gar wohl erſt nach der Zeit, mit Beziehung auf die dramatiſche Tragödie aufgekommen ſeyn, was aus manchen Gründen anzunehmen iſt. War die Gattung des Steſichoros nicht lyriſche Tragödie, ſo müßte man ſich auch darüber wundern, von einer Aufnahme und Nachahmung derſelben, wie geprieſen auch der Meiſter war, dennoch durchaus nichts zu vernehmen; während als Verfaſſer lyriſcher Tragödien Simonides und Pindar, Xenophanes und Empedokles genannt werden. [13]) Auf dieſe Gattung nun bezieht ſich das τρία Στησιχόρου, alſo auf das Choriſchaufgeführte: und der Ausſpruch, die ganze Poeſie des Steſichoros ſey epodiſch

13) Ohne auf dieſer Vermuthung über einen Namen beſtehn zu wollen, muß ich doch bemerken, daß die ſo viel ſpätere lyriſche Tragödie der Orchomeniſchen Inſchriften kein Gegengrund iſt, wie Schneidewin Ibyc. p. 57 annimmt, da wir in der Poeſie des Steſichoros ſelbſt den Beweis haben, daß, was für Chöre beſtimmt war, nachmals auch einſtimmig vorgetragen werden konnte, und da es nicht bekannt iſt, für welche Feſte die Chorgeſänge des Steſichoros geſchrieben waren. Auch daß die Gedichte des Steſichoros hier und da Hymnen genannt werden, ſteht nicht entgegen; denn lyriſche Tragödien ſind Hymnen ſo gut wie die Dithyramben. Das dramatiſche aber, was Manche von τραγῳδία nicht trennen zu können ſcheinen, kommt hier nicht mehr in Frage als bey andern Arten der Chorpoeſie mit mythiſchem Inhalt.

geweſen, erleidet die Beſchränkung, daß ſie die Gedichte, welche nach der obigen Darſtellung gewiſſermaßen einen Anhang bildeten, nicht alle mit einbegriffen, alſo nicht die tragiſchen Liebeserzählungen, welche nicht zum Gegenſtand eines Bürgerfeſtes und eines heiligen Tages ſich eigneten, vielleicht auch nicht den Päan und den Threnos. Ausnahmen ſind ohnehin bey ſo kurzen Beſtimmungen zu erwarten, und zumal wenn ſichs nicht zunächſt von der Sache ſelbſt handelt, ſondern der Gegenſtand nur zur Erklärung eines andern berührt wird: *πᾶσα* iſt etwas zuviel, *ὅτι ἐπῳδικὴ ἦν ἡ τοῦ Στ. ποίησις* iſt die richtige Erklärung. In dieſer Hinſicht iſt uns auch der choriambiſche Anfang der einen der Liebeserzählungen, der Rhadina, ſehr willkommen: denn daſſelbe Sylbenmaß gebrauchten die Lesbiſchen Dichter, welche ohne Chor zur Laute ſangen, häufig: bey Steſichoros aber kommt es außerdem nicht, und auch nichts einigermaßen ähnliches vor.

Je wichtiger nun die eigene darſtellende Lokriſche oder Chalkidiſche Dichtart für die Entfaltung der geſammten Griechiſchen Dichtkunſt erſcheint, um ſo nothwendiger iſt es auch den Spuren der Vorgänger des Steſichoros nachzuforſchen, um zu beſtimmen, ob er mit Recht als der Erfinder derſelben angeſehn werden könne. Hat doch der Liederdichter Xanthos, welchen Steſichoros ſelbſt (fr. 62), und zwar wegen der Rüſtung des Herakles, worin jener dem Homer folgte, erwähnt hat, eine Oreſtee gedichtet*), und es würde ſonderbar ſeyn wenn Athenäus, welcher dieß aus Megaklides, einem Zeitgenoſſen des Heraklides Ponticus, anführt und dabey den Xanthos ausdrücklich *μελοποιὸς* nennt, indem er nun gleich hinzuſetzt (fr. 37), Xanthos ſey ein Vorgänger des Steſichoros geweſen (*πολλὰ δὲ τῶν Ξάνθου παρωπεποίηκεν ὁ Στησίχορος, ὥσπερ καὶ τὴν Ὀρεστείαν καλουμένην*), die lyriſche Form nicht ausgenommen hätte, wäre ſie nicht auch der Oreſtea des Xanthos eigen geweſen. Eben ſo war von Sakadas aus Argos,

*) Aus dieſer iſt wahrſcheinlich das entnommen, was Aelian V. H. 4, 26 von ihm anführt, daß Laodike, Agamemnons Tochter, zur *Ἠλεκτρα*, d. i. die Eheloſe, geworden ſey durch Aegiſths Vermälung mit Klytämneſtra. Das ſonderbare *πρεσβευτὴς* in allen Handſchriften Aelians, welches daher Perizonius auch im Text gelaſſen hat, änderte auch Rutgerſius Var. L. 1, 7 in *πρεσβύτερος*.

welches Olymp. 48, 3 geſiegt hat, eine *Ἰλίου πέρσις*, wie von Steſichoros, und es iſt ein Irrthum, daß wegen dieſer Schweighäuſer (im Index) ihn als epiſchen Dichter aufführt. Er war nach Plutarch de music. c. 8. 9 *ποιητὴς μελῶν τε καὶ ἐλεγείων μεμελοποιημένων* und führte Chöre auf in dem *νόμος τριμερής*, welchen Klonas von Sikyon erfunden, die erſte Strophe in Doriſcher, die andre in Phrygiſcher, die dritte in Lydiſcher Tonart. Auch Heyne in dem trefflichen erſten Excurſus zu Aeneid. 2 p. 313 erklärte das Gedicht für lyriſch. [14]) Welche von beyden Iliuperſiden die frühere geweſen ſeyn möge, läßt ſich nicht ſagen. Eben ſo iſt die Zeit des Lokriſchen Eunomos (ein Name wie Eumelos, Eumolpos), welchen Lucianus (Ver. Hist. 2, 15) an der Spitze von Arion, Anakreon und Steſichoros erwähnt, nicht bekannt; und von Xenokritos dem Lokrer aus Italien (Plutarch de music. c. 10), alſo einem Stammverwandten des Steſichoros, wiſſen wir nicht, ob er deſſen älterer oder jüngerer Zeitgenoß war: denn Plutarch nennt ihn (c. 9) unter den Gründern einer zweyten Stufe muſikaliſcher Kunſt in Sparta in dieſer Reihenfolge: Thaletas der Gortynier, Xenodamos von Kythere, Xenokritos der Lokrer, Polymneſtos von Kolophon, Sakadas von Argos. Nun ſiegte Sakadas, wie ſchon bemerkt, Ol. 48, 3, als Steſichoros zwiſchen 40 und 50 Jahre zählte; älter als Xenokritos waren Thaletas (nach Glaukos bey Plutarch c. 10), der dabey von demſelben jünger als Archilochos genannt wird, und Polymneſtos, deſſen Alkman gedenkt. Xenokritos war Erfinder der Lokriſchen Harmonie, *Ἰταλὴν ἐφρύσαθ' ἁρμονίην*, Callim. ap. Schol. Pind. Olymp. 10 (11), 17 (Böckh de metris Pind. p. 225. 279 cf. 212. 241), und nach Heraklides Pont. 29 blind geboren. Ariſtoxenos nennt ſeine Poeſieen unbeſtimmt *ᾄσματα* bey Diogen. Laert. 4, 15; denn es iſt kaum zu zweifeln, daß Xenokritos zu verſtehn ſey, obgleich Ver-

14) Daß aber ein Dichter, nicht ein Antiquar zu verſtehn ſey, ergiebt der Zuſammenhang, dünkt mir, deutlich. Cäſar nemlich de carm. eleg. p. 54 emendirt *ΑΓΙΑ*, ſo daß der Agias von Argos, der mit Derkyllos verbunden wird, zu verſtehen wäre. Der Fehler *τῆς Ἀχαΐου* für *Σακάδου* hat eine gewiſſe Aehnlichkeit mit dem in *ὁ Ναύπλιος δόλος* Epist. Phalar. 9 p. 49. Dort ein C verdoppelt, hier ſtatt zweyer eines, und dann *Δ* in *Τ* verwandelt, um ein Griechiſches Wort zu erhalten.

ſchiedene des Namens Xenokrates zuſammengeſtellt werden: Diogenes hat vermuthlich Ξενοκράτης verſchrieben vorgefunden, ſo wie es auch in der eben angeführten Stelle des Pindariſchen Scholiaſten in einer Handſchrift anſtatt Ξενόκριτος ſich findet. Nach Plutarch aber (c. 10) wurden dieſe Gedichte Päane genannt und enthielten heroiſche Gegenſtände, glichen alſo den Poeſieen des Steſichoros. Dieſe müſſen aber wohl früher keinen beſondern Namen gehabt haben: denn diejenigen, welchen der heroiſche Inhalt den Begriff eines Päan aufzuheben ſchien, wollten die Gedichte des Xenokritos lieber Dithyramben nennen (περὶ δὲ Ξενοκρίτου, ὃς ἦν τὸ γένος ἐκ Λοκρῶν τῶν ἐν Ἰταλίᾳ, ἀμφισβητεῖται εἰ παιάνων ποιητὴς γέγονεν· ἡρωϊκῶν γὰρ ὑποθέσεων πράγματα ἐχουσῶν ποιητὴν γεγονέναι φασὶν αὐτόν· διὸ καί τινας διθυράμβους καλεῖν αὐτοῦ τὰς ὑποθέσεις), ohne Zweifel darum weil in dieſen, wenigſtens ſeit Arion, choriſche Darſtellung von Mythen herrſchte. Freylich fehlte jenen ſogenannten Päanen auch wieder etwas, das zum Dithyramb gehört, die Beſtimmung für Dionyſiſche Feſte und vielleicht irgend eine Art von unmittelbarer Feyer des Gottes ſelbſt, und ſo würde ſichs erklären, wie man darauf gekommen ſeyn könnte auch dieſen Namen mit einem andern, dem der lyriſchen Tragödie, zu vertauſchen. Die Bemerkung von Genelli Theater zu Athen S. 13, daß die Päane des Xenokritos „zum großen Theil lyriſch oder wie Plutarch (wir wüßten nicht wo) es ausdrücke, in der Art des Steſichoros geweſen ſeyen, daneben aber auch Stellen in epiſcher Form enthalten hätten, Handlungen vortragend; und daß ſie dadurch dem Dithyramb nahe gekommen ſeyen (welchem er nemlich epiſches Sylbenmaß zutheilt), wenn ſie auch außer dem eigenthümlichen Inhalt noch manche Eigenheit deſſelben entbehrt haben möchten," dieſe Bemerkung beruht auf ungegründeter Vorausſetzung, eben ſo wohl wie die Anſichten von Bürette, wogegen ſie gerichtet iſt.

Das Weſentliche in der Poeſie des Steſichoros, epiſcher Inhalt in lyriſcher Form und zum Theil wenigſtens auch die choriſche Aufführung, iſt in dem Vorhergehenden nicht zu verkennen; und mehrere der angeführten Dichter ſtehn in dem Verhältniß der Zeit zu ihm, daß eigentliche Erfindung und erſte Einführung der

Gattung, welche ſeine Kunſt und ſein Name ſo ſehr gehoben haben, ihm kaum wird beygelegt werden dürfen. Ob er Nachfolge gefunden oder nicht, wird zwar größtentheils von der Frage über die Bedeutung der lyriſchen Tragödie abhängen: doch würde auch ohne dieſe nicht anzunehmen ſeyn, daß die ſpäteren Dichter die beſondre Art der Poeſie, welche Steſichoros ausbildete, ganz verlaſſen hätten. Böckh de metris Pind. p. 294: aliquoties carmina Dorica similem epico habent tenorem, ut Pyth. IV, ubi quum narrare Argonautica Pindarus vellet, tranquillos hos elegit numeri et melodiae modos. Auch wird des Simonides Seeſchlacht gegen Xerxes von deſſen lyriſchen Tragödien, wenn wir von dieſen den rechten Begriff gefaßt haben, ſich wohl nicht viel mehr unterſchieden haben als des Aeſchylus Perſer von ſeinen Tragödien mythiſchen Inhalts. Bey Simonides, welcher um die Zeit als Steſichoros aus der Welt gieng geboren wurde, müſſen wir uns, da für die Lokriſche Abſtammung der Kunſt des letzteren ſo vieles ſpricht, nothwendig der Lokriſchen Bevölkerung von Keos, ſeiner Heimathsinſel, erinnern. Denn wenn überhaupt bey aller früheren Griechiſchen Kunſt wegen ihres Zuſammenhangs mit Geſchlechtern der Ort und der Volksſtamm beſtimmtere Uebereinſtimmungen und Unterſchiede bewirkten als anderswo, ſo iſt darauf beſonders bey einer Gattung wie dieſe Chorpoeſie zu ſehen, welche nicht bloß als eine Kunſt, ſondern zugleich wie ein Inſtitut betrachtet werden kann. Vor der Einwanderung der Parrhaſier aus Arkadien zogen nach Keos Lokrer mit dem Heros Keos aus der Lokriſchen Naupaktos. Heraclid. Pont. c. 9. Die Verbindung zwiſchen der Inſel und den Lokrern beweiſt der Beyſtand, welchen dieſer die Opuntier nach Herodot 8, 1. 2 im Perſerkrieg geleiſtet haben. Was die dramatiſche Aufführung betrifft, ſo ſind folgende Stoffe bekannt, welche Steſichoros in ſeiner choriſchen behandelt hat, Ἆθλα Πελίου ἢ φορβάς von Thespis und vermuthlich daſſelbe abgekürzt Ἆθλα von Achäos, derſelbe Inhalt als in Ἆθλα ἐπὶ Πελίᾳ von Steſichoros, Atalanta und Meleagros, wahrſcheinlich mit den Saujägern übereinſtimmend, ferner Argonauten, Iliuperſis und Oreſtea von Aeſchylos, ſeiner Nachfolger nicht zu gedenken, Nauplios Pyrkaeus, wovon der In-

halt in den Noſten (fr. 35) vorkam, von Sophokles und Aſtydamas; Eriphyle von Sophokles und Nikomachos, Skylla von einem unbekannten Dichter, nach Ariſtoteles in der Poetik 15, 7, cf. 26, 31, in welcher Tragödie Odyſſeus, ſeinem Charakter bey Homer ungetreu, in den Jammerton verfiel, endlich Geryones, ein Titel unter den Tragödien des Nikomachos, welche bey Suidas mit den Komödien deſſelben oder eines andern gleichnamigen Dichters vermiſcht ſtehen. Es iſt aber zu bemerken, daß Ariſtoteles Problem. 19, 48 von Tragödie redend einen Geryones anführt, ſo wie auch eine Komödie dieſes Namens von Ephippos vorkommt.

Ueber einzelne der Gedichte nur wenige Worte. Ἆθλα ἐπὶ Πελίᾳ, der eigentliche und vollſtändige Titel, wie ἆθλα ἐπὶ Πατρόκλῳ in der Ilias, der im Etym. Gud. glücklicherweiſe zum Vorſchein gekommen iſt, da Athenäus nur verkürzt ſchreibt ἆθλα. Alle Bruchſtücke beziehen ſich auf die Leichenſpiele des Pelias. So fällt die noch von Groddeck befolgte Erklärung. — Daß die Συοθῆραι, ein Wort, das bey Schneider fehlt, aber bey Philoſtratus Im. 1, 28. 2, 17 vorkommt, die Kalydoniſche Jagd enthielten, woran auch Heyne im Homer T. 8 p. 220 dachte, iſt zwar ſehr wahrſcheinlich, doch nicht ganz ſicher. Denn wie die Heroen in manigfaltigen Kreiſen zu Wettſpielen, zum Krieg, zum Freyen zuſammengeſtellt werden, ſo hatte die Sage auch durch große Saujagden verſchiedene Heldenvereine verherrlicht. Dieß zeigen die rohen Bilder ſolcher Jagden auf verſchiedenen Vaſen, die hochalte Dodwellſche Korinthiſche, worauf man lieſt: Agamemnon, Alka, Dorimachos, Sakis (d. i. Sokis, wie Sakon bey Thukydides, Σῶκος), Andrytas, Paphon, Philon, Therſandros, und die Hamiltonſche bey Capua gefundne, welche in der früheren Sammlung und zuletzt wieder geſtochen iſt in Inghiramis Vasi fitt. 56, mit den Namen Polydas, Polydoros, Polyphan (Πολυφφάων), Budoros, Pantippos; eine dritte, welche Millin Peint. de vases T. 2 pl. 5 ungenau und ohne die Schrift, nachher Millingen in den Anc. uned. Mon. pl. 18 gegeben hat, mit Tydeus, Aktaon, Theſeus, Kaſtor, und die öfter vorkommenden einzelnen Gruppen aus ſolchen Gemälden des älteſten Styls ohne beygeſchriebene Namen,

z. B. bey Dubois pl. 24. 61, ſind damit zu verbinden. Ἐριφύλη bey Apollodor iſt ſchon zum Sextus Empir. hergeſtellt, ὡς Στ. φησὶν ἐν Ἐριφύλῃ. Lykurgos den Pronaktiden, der mit Amphiaraos kämpft, hat Asklepios, ſo wie den Kapaneus ins Leben zurückgerufen. So auch bey Apollodor, und darauf geht bey Sextus Empir. τινάς. Der Mythus von dieſem Erkühnen des Arztes und ſeiner Strafe hat wohl in den Thebaiden ſeine Quelle gehabt. [15])

Ἰλίου πέρσις. Schätzbare Kunde über dieß Werk giebt uns die Tabula Iliaca. Merkwürdig iſt beſonders die Gruppe Aeneas, von Hermes geführt, mit Anchiſes, welcher die Heiligthümer im tragbaren Tempelchen hält, auf der Schulter, den Askanios an der Linken nach ſich ziehend, und Kreuſa hinterdrein folgend, dann die andre ΑΙΝΗΑΣ ΣΥΝ ΤΟΙΣ ΙΛΙΟΙΣ ΑΠΑΙΡΩΝ ΕΙΣ ΤΗΝ ΕΣΠΕΡΙΑΝ, das Schiff, ΑΠΟΠΛΟΥΣ ΑΙΝΗΟΥ, Anchiſes das Heiligthum beym Einſteigen abſetzend, ΜΙΣΗΝΟΣ mit dem Ruder hinter dem Vater, Sohn und Enkel. Und doch bezweifelt niemand, daß die Gruppe, unter welcher gerade die Worte:

ΙΛΙΟΥ ΠΕΡΣΙΣ
ΚΑΤΑΣΤΗΣΙΧΟΡΟΝ

geſchrieben ſtehn, dem Steſichoros angehöre. Niebuhr ſagt in der Römiſchen Geſchichte: „Steſichorus ſang von Aeneas Auswanderung faſt wie Virgil: denn die Darſtellungeu der Iliſchen Tafel ſcheinen Vertrauen zu verdienen.“ Aber die ganze Wichtigkeit der Tafel in Bezug auf dieſen Dichter iſt noch nicht hinlänglich bemerkt und nachgewieſen worden. Zwar hat der neueſte Erklärer, der Herausgeber des Tiſchbeiniſchen Homer im ſiebenten Heft (S. 14) im Allgemeinen angenommen, daß auf dem mittleren Raum die Zerſtörung von Troja nach Steſichoros abgebildet ſey: und eben ſo hatte Tychſen gethan zum Quintus Smyrnäus p. XIX. LXXIII, während Heyne in jenem Excurs p. 312 ſich nicht näher erklärt und O. Müller (Causae fabulae de Aeneae in Italiam adventu im Classical Journal Vol. 26 p. 313) ſagt, quae in ima tabula Iliaca repraesentantur, ſey aus Steſichoros, nur quae in ima, alſo Ae-

15) S. Allgem. Schulzeit. 1832 S. 219 f.

neas, nicht omnia quae in media. Allein ohne einen beſonderen Grund würde es doch unſicher ſeyn anzunehmen, daß der Künſtler eben ſo wie in Anſehung des Aeneas auch bey der Zuſammenſtellung all der vielen Scenen, immer abgerechnet die Aenderungen in Stellung und Folge derſelben, Auslaſſungen und was ſonſt künſtleriſche Anordnung mit ſich bringt, ſich ausſchließend an Steſichoros gehalten habe. Um dieß indeſſen in der That höchſt wahrſcheinlich zu finden, iſt es nöthig zuerſt von der Compoſition im Ganzen und ihrem Zweck und Mittelpunkt die richtige Vorſtellung zu faſſen. Dieſer Mittelpunkt aber iſt kein andrer als der, welcher auch äußerlich gegeben iſt, Aeneas, nach welchem daher auch eigentlich das Bild genannt werden ſollte Ilions Fall und Auswanderung des Aeneas: was rings um die Steſichoriſche Iliuperſis her angebracht iſt, Ilias und Odyſſee, und unten die Scenen aus Arktinos und Leſches, in welchen vieles von dem, was die Mitte enthält, wiederholt iſt, dient auch der Bedeutung des Ganzen nach wirklich nur als Einfaſſung, und dieſes Ganze nimmt hierdurch künſtleriſch betrachtet einen ganz andern Charakter an. [16]) Wenn nun dieſer Zuſammenhang und daß Aeneas die Hauptperſon iſt, auf welche ſich alles bezieht und wodurch das Ganze zur vollkommenſten und ſchönſten Einheit verbunden wird, gar nicht verkannt werden kann, ſo iſt es leicht den Grund zu finden, wonach auch die Geſchichten auf dem oberen Theil des eigentlichen Bildes auf den Steſichoros zurückgeführt werden dürfen. Von allen Iliuperſiden war die ſeinige für den Erfinder des Bildes die wichtigſte, weil keine der älteren, fern von Italien gedichteten und auch im gewöhnlichen Sinn des Wortes epiſchen die Auswanderung des Aeneas nach Italien enthielt; und es iſt daher zu glauben, daß er an dieſe ſich auch in den übrigen Begebenheiten, welche mit der Auswanderung zuſammenhängen, gehalten haben wird: er hätte ja die Kraft des Zeugniſſes, welches für Aeneas in Heſperien ſo wichtig war, ſelbſt gemindert wenn er nicht auch im Uebrigen dieſem Gedicht, welches als Quelle un-

16) Das Nähere hierüber iſt übergegangen in eine Abhandlung über die Iliſche Tafel in den Annalen des archäologiſchen Inſtituts zu Rom T. 1, wo auch Miſenos noch beſtimmter auf Steſichoros zurückgeführt iſt.

ten bemerkt iſt, treu geblieben wäre. Von ihm entfernt er ſich ſelbſt in dem nicht, was für Rom (und für Rom iſt das Werk, wenn auch großentheils aus älteren Griechiſchen Kunſtwerken und durch einen Griechiſchen Künſtler zuſammengeſetzt) Hauptpunkt war, in dem Ort, wohin Aeneas zieht; ſondern nur Heſperia wird genannt. Auch daß das Wort ΤΡΩΙΚΟΣ gerade dicht unter dem Titel κατὰ Στησίχορον geſchrieben ſteht, kommt überein damit, daß deſſen Gedicht und aus ihm wieder die Gruppe, wobey der Titel ſteht, die Hauptſache iſt: denn Τρωικὸς geht ohne Zweifel auf das Ganze, wobey πίναξ verſtanden iſt, wie Wüllner de cyclo epico p. 4 vermuthet, und hat wahrſcheinlich Beziehung gehabt auf andre Vorſtellungen, wozu dieſe gehörte. Daß es nicht der Name des Gedichts von Steſichoros ſey, bedarf keines Beweiſes.

Durch dieſe Auseinanderſetzung wird die Litteraturgeſchichte genöthigt werden, die Gruppen der Iliuperſis auf der Marmortafel unter den Gegenſtänden der Steſichoriſchen Poeſie mit aufzuführen. Es ſind die folgenden. In der oberſten Abtheilung iſt die Akropolis mit dem Tempel der Pallas in der Mitte und, durch dieſe Stelle ausgezeichnet, Ajas Oïlides, der Lokrer, Kaſſandra von den Stufen des Tempels wegreißend, doch ſo daß kein Frevel dargeſtellt iſt, nicht das Bild der Göttin, welches nicht mit vom Altare geraubt zu haben Ajas im Gemälde des Polygnot den Atriden ſchwört. Die Schreibung Ὀϊλεύς und Ἴλεύς wird angeführt fr. 23. Unterhalb der beyden genannten Figuren tödet, vielleicht Neoptolemos (wie bey Polygnot), den Koröbos; daneben iſt rechts das hölzerne Pferd, aus welchem noch immer Krieger ausſteigen — es waren deren nach Steſichoros fr. 26 hundert darinnen — links mehrere ſchon in Thätigkeit Troer niederzumetzeln. In der folgenden Reihe iſt mitten, gerade über Aeneas, die Burg des Priamos, er und die alte Königin neben einander auf dem Altar des Zeus Herkeios ſitzend, zwey Achäer Hand an ſie legend, Priamos ermordet vermuthlich durch Neoptolemos, wie bey Polygnot und Quintus Sm. (der manches aus Steſichoros hat), auch bey Tryphiodor, indeſſen Hekabe von ſeiner Seite geriſſen wird. Zur Seite des Vaters liegt einer der Söhne, etwa, wie bey Virgilius 2, 526, Polites, getödet von Neoptolemos, ne-

den der Mutter eine der Töchter; den Namen Meduſa borgt für eine der unglücklichen Pauſanias aus Steſichoros fr. 31. Zu jeder Seite der Königsburg iſt ein Tempel mit einer Gruppe, hier ein Krieger, der ein Weib niederſtößt, dort, wo *IEPON ΑΦΡΟΔΙΤΗΣ* auf die ſichere Spur leitet, die auch Tychſen, Böttiger und Schorn nicht unbemerkt gelaſſen haben (vgl. Quint. Sm. 13, 388), Menelaos, welcher Helena an den Haaren gefaßt hält. Das Schwerd ſieht man nicht, er ſcheint es, ſtatt es gegen den entblößten allzuſchönen Leib zu gebrauchen, hinter ſeinem Rücken zurückzuhalten, ſo wie er es auf dem bekannten Gemälde fallen läßt, indem er ſchon ſie damit verfolgte. Eben ſo laſſen fr. 27 die Achäer die Steine fallen als ſie Helena in ihrer Schönheit erblickten, woraus man ſieht, daß Steſichoros eine förmliche Verurtheilung der Helena durch die Achäer gedichtet hatte (den Hauptanlaß der Palinodie); denn Steinigung war die gewöhnliche Todesſtrafe, welche in den alten Sagen unzähligemal vorkommt. Auf eigene und ſinnreiche Art erneuert den Wettſtreit in der Verherrlichung der Schönheit der Helena ſpäter Polygnot. Unter Menelaos und Helena, alſo in einer Reihe mit Aeneas und Anchiſes, iſt ferner Aethra (*ΑΙΘΡΑ*), die Mutter des Theſeus, der Helena Dienerin, von ihren Enkeln Demophoon (*ΔΗ*) und Akamas weggeführt, und zwey liegende weibliche Figuren, die eine todt oder in höchſter Verzweiflung. In dieſer Verbindung vermuthlich hatte der Dichter fr. 21 erwähnt, daß Iphigenia Tochter des Theſeus von Helena ſey, welche dieſe in Argos gebar als ſie durch die Dioskuren von Aphidna nach Lakedämon zurückgeholt wurde (um nun erſt den Menelaos zu heirathen). Dann würden wir hierher (eher als in die Oreſtea, weil Tyndareus mehr zur Fabel der Helena gehört und weil von ihm ohnehin ſchon die Rede hier iſt) auch fr. 74 ziehn, wonach das Unglück des Tyndareus, daß ſeine beyden Töchter ihre Männer verließen und den zweyten und dritten nahmen vom Zorn der Kypris hergeleitet wird, die er einſt, als er allen Göttern opferte, vergeſſen hatte, nebſt dem Genealogiſchen fr. 73; ferner fr. 96 *Ἑλένα ἔχουσ' ἁπῆρε* (wie Aegiſtheus *ἐθέλων ἐθέλουσαν*), was ſehr zu der Erzählung paßt, welche durch die Beleidigung der Helena berüchtigt iſt und

ſchon von Fulvius Urſinus ſeine rechte Stelle angewieſen erhielt, und fr. 20 von dem Eid, wodurch Tyndareus die Freyer verband das Unrecht, welches einer erführe, alle zu rächen, ſo daß ſie, als die Entführung erfolgt war, dem Menelaos beyſtehn mußten. Auf der entgegengeſetzten Seite iſt Aeneas (*AINHAΣ*), der dem Anchiſes den Kaſten mit den Heiligthümern zuerſt übergiebt, trotz der Gegenwehr eines Achäers, und noch ein Achäer eine Troerin bedrohend. An dem Grabe des Hektor auf einer Seite Talthybios, Andromache mit dem Sohn, Kaſſandra, das Geſicht verhüllt, und ihr gegenber der Seher Helenos ſitzend (eine der Gefangenen, Klymene, iſt fr. 30 erwähnt); Hekabe Abſchied nehmend von Polyxena, Andromache, jetzt ohne den Aſtyanax, deſſen Tod alſo wohl auch vorkam, ſo wie beym Schiff Kreuſa nun fehlt, die unterwegs umgekommen war und deren *εἴδωλον*, nota maior imago bey Virgil 2, 773, vermuthlich bey Steſichoros nicht fehlte, und Helenos jetzt mit Odyſſeus im Geſpräch. Am Grabpfeiler des Achilles opfert Neoptolemos die Polyxena, ein Opferdiener hinter ihm, und jetzt wird Hekabe nach Lykien durch Apollon, den Erzeuger des Hektor nach fr. 29, verſetzt worden ſeyn, wie dieß aus Steſichoros fr. 28 angeführt wird. [17]) Odyſſeus ſitzt nachdenklich und Kalchas prophezeit. Wo der Tod des Achilleus durch Apollon geſchildert wurde, iſt vermuthlich vorgekommen, was fr. 25 ſteht, eine goldne Amphore, in Naxos von Hephäſtos dem Dionyſos zurückgelaſſen, welche dieſer nachher der Thetis ſchenkte als ſie ihn auf der Flucht vor Lykurgos im Meer aufgenommen hatte, ſie aber dem Sohn, damit einſt ſeine Gebeine darin bewahrt würden. Was außerdem fr. 24 vorkommt, daß Helena den Epeios bemitleidete, weil er den Atriden immer Waſſer trug, ſcheint eher, wie auch Heyne ad Iliad. 23, 654 und Suchfort annehmen, in das Lobgedicht auf Helena zu gehören, um ſo mehr da Epeios ein in mehreren Italiſchen Städten, Metapont (Iustin. 20, 2, cf. Aristot. mirab. ausc. 116), Lagaria (Lycophr. 930, Strab. 6 p. 404), Piſä (Serv. ad Aeneid. 10, 179) als Stifter gefeyerter Heros

17) In der Iliupersis von Polygnot, worin zwey der Töchter des Priamos mit den Namen aus Steſichoros vorkamen (Paus. 1, 26, 1), war Hekabe nicht gemalt, wie es ſcheint auch mit Rückſicht auf ihn.

war. Vermuthlich nicht ohne die Helena war er waſſertragend auf dem Bild im Apollotempel zu Karthäa. Was Tychſen p. LXIX beſtimmt für den Anfang der Iliuperſis ausgiebt, Δεῦρ' ἄγε Καλλιόπεια λίγεια (fr. 78), kann eben ſo gut jedes andre der Gedichte eröffnet haben. Odyſſeus und ſein Schild fr. 22 kann auch aus der Skylla oder einem unbekannten Gedicht Homeriſchen Inhalts genommen ſeyn.

Durch drey Zeugniſſe, deren jedes für ſich allein Zweifeln und Einwendungen begegnet war, ſind die Νόστοι erwieſen. Hierdurch fällt nun die Conjectur, welche Siebelis dem Pauſanias 10, 26, 1, wo durch Conjectur Heyne das Richtige erkannte, in den Text aufnahm, entſchieden weg. Wiewohl es an ſich auch einer geſunden Stelle, worin Noſten von Steſichoros angeführt werden, da manche ähnliche Stoffe von ihm behandelt waren, keineswegs zum Nachtheil gereichen würde wenn ſonſther nichts davon bekannt wäre. Der Plural Νόστοι aber deutet nicht auf mehrere Bücher (p. 53), ſo wie auch die Skylla zu ihnen gewiß nicht gehörte (p. 72).

Außer dieſen mythiſch-epiſchen Chorpoeſieen finden wir in den Angaben der Alten drey nicht mythiſche, ſondern aus dem Leben und der Volksſage geſchöpfte Erzählungen von reiner und großartiger, aber zum Tod führender Liebe. 1) Die Kalyka. Kalyka liebt den Euathlos ſehnſuchtsvoll und fleht zur Aphrodite, daß ſie die Seinige werden möge, wenn ſie ſeine eheliche Gattin werden könne, oder wenn dieß nicht möglich des Lebens ledig zu werden. Da der Jüngling ſie verſchmäht, ſo ſtürzt ſie ſich vom Felſen von Leukas herab. — Der Ausdruck γυνὴ κουριδία iſt vermuthlich aus dem Gedicht ſelbſt genommen und beſtätigt in dieſer Verbindung die im Lexilogus 1, 32 nachgewieſene Bedeutung. Unter dieſer Kalyke iſt nicht eine der Töchter des Aeolos zu verſtehn, von welcher außer dem Namen ſchwerlich etwas erwähnt wird. Es iſt ein großer Unterſchied zwiſchen mythiſchen Perſonen, die in der Sage ein ſelbſtändiges Daſeyn haben, und ſollte es nur in der Stelle beſtehn, die ſie in einer Genealogie einnehmen, und ſolchen Namen, welche nur zum Behuf einer Dichtung über menſchliche Schickſale und Empfindungen angenommen ſind. Auch an

die mythiſchen Perſonen können ſolche Dichtungen angeſchloſſen werden, natürlich mit Rückſicht auf die bekannten Charaktere und Verhältniſſe derſelben: in Erzählungen aber, die ohne irgend einen Zuſammenhang mit der Mythologie bloß Bilder des Lebens oder lebendige Symbole verſchiedener im Allgemeinen ſich gleich bleibender und wiederholender und eben deßhalb um ſo ſicherer anſprechender Lagen und Verhältniſſe enthalten, ſind in der Regel paſſende, ausdrucksvolle Namen gewählt, welche nothwendig nach der Wortbedeutung genommen werden müſſen, da dieſe einen Theil der Poeſie ausmacht. So gewinnt der Erzähler die Theilnahme an einem ſolchen Paar wenn er durch die Namen Kalyke, von *κάλυξ*, Knoſpe, woher *νύμφη καλυκῶπις* in den Homeriſchen Hymnen, und Euathlos uns eine aufblühende Schönheit und einen gewandten, kräftigen Jüngling, voll des Reizes, welchen die Kampfſpiele entwickelten, vor Augen ſtellt. Daß Heſiodus den Eltern des Endymion dieſelben Namen, Aethlios und Kalyke, giebt, trifft nur zufällig mit den Perſonen jener Dichtung zuſammen; oder zeigt vielmehr mit ihr verglichen, daß dieſe Namen für ein ſchönes junges Paar in der Dichtung gern zuſammengepaßt werden mochten. Eben ſo iſt es nicht zu überſehen, daß in den folgenden Erzählungen die Schöne *Ῥαδινὰ* heißt, die Schlanke (*τὰν ῥαδινὰν παῖδα* Theocr. 10, 24, *βραδινὰν δι' Ἀφροδίταν* Sappho fr. 32. Schol. Aesch. Prom. 400 *ῥαδινῶν· ἁπαλῶν, παρθενικῶν*, vergl. Steſich. fr. 77), und der ſchönſte der Hirten Daphnis ein Lorberſproß, ähnlich wie *Μόσχος* und *Τύρσις*, von *θύρσος*, turio, *Θύρξις* der jugendliche Apollon. Denn was bey alten Schriftſtellern vorkommt, Daphnis ſey von den vielen Lorbern des Geburtsortes benannt worden oder weil man das ausgeſetzte Kind unter Lorbern gefunden, geht nicht auf den Grund der Sache, ſondern iſt nach dem Recht der Sagen gebildet, an jeden Namen eine Fiction zu hängen. *Ὅ δ' ἀνέδραμεν ἔρνεϊ ἶσος*, ſagt Homer, Pindar *ἔρνεα λατοῦς*, Anthol. Pal. T. 3 p. 967 *ἄμβω πρωθήβας, ἔρνεσιν εἰδομένους*. Sappho (fr. 34) vergleicht den Bräutigam *ὄρπακι βραδινῷ*. Aehnlich werden *θάλος* und andre Wörter übergetragen (Casaub. ad Theophr. Char. 22 p. 393 (331), und daher *Θάλλος* als Eigenname, in

älterer Zeit Τάλως, der Geliebte des Rhadamanthys, des Dädalos, des Thamyris, Talos und Euanthes Söhne des Oenopion in Chios, Pauſan. 7, 4, 6. Denn auch Εὐάνθης iſt ein anderer dichteriſcher Name dieſer Art, oder Ἄνθης, und Ἄνθος, der Name eines Drama von Agathon, nicht Blume, wie dieſer Name öfters überſetzt worden iſt, ſondern Blüthenſchön (Anthus, Osann. Syll. Inscr. p. 459.)

2) haben wir Rhadina. Dieſe Jungfrau von Samos wird dem Tyrannen von Korinth (ohne ihre Neigung zu fragen) vermält. Mit demſelben Weſtwind, welcher ihr Schiff treibt, geht ihr Bruder als Architheoros nach Delphi (was vermuthlich in irgend einer Verbindung mit dem Schickſal des Mädchens ſtand, vielleicht auf ihre Befreyung abzielte), ihr Vetter aber, welcher ſie liebt (und von ihr geliebt wird), eilt zu Wagen von Korinth ihr nach. Der Tyrann (welchem wahrſcheinlich die Schöne ihren Kummer nicht verhehlte und vielleicht ſtandhaft widerſtrebte) läßt beyde Liebende umbringen und ſchickt auf dem Wagen ihre Leichname fort, die er jedoch reuig geworden einholt und beſtattet. Strab. 8 p. 347, der bey dem Weſtwind bemerkt, daß alſo das Joniſche Samos nicht zu verſtehn ſey, was noch mehr aus dem Wagen ſich ergiebt: denn der Liebhaber wohnte natürlich da, wo Rhadina ſelbſt. [Es iſt daher die alte Stadt Samos auf der Weſtküſte des Peloponnes zu verſtehn.] Die Samier der Inſel eigneten aber allerdings die Rhadina ſich auch an, worauf Strabon ſich bezieht; denn nach Pauſanias 7, 5, 6 war auf dem Wege zum Heräon das Grabmal der Rhadina und des Leontichos, bey dem die von Liebe Gequälten beteten. Mit einem ſolchen ſchloß vermuthlich auch das Gedicht des Steſichoros, deſſen Inhalt Strabon erzählt. Eine tragiſche Geſchichte von dem Tyrannen einer Arkadiſchen Stadt und einer tugendhaften Tegeerin, die ſich ſelbſt umbringt, erzählt Pauſanias 8, 47, 4.

3) ziehen wir hierher auch Daphnis, den Hirten am Ufer des Himeras, wie Theokrit ſagt, alſo in der Heimath des Steſichoros. Auch er ſelbſt verſetzte ihn allem Vermuthen nach dahin, wenn auch der Himeras in zwey Arme getheilt, was Vibius Sequeſter auf Steſichoros zurückführt, nicht gerade in dieſem Gedicht

geſtanden haben ſollte: und es iſt eigentlich unrichtig, da vielmehr zwey Flüſſe des gleichen Namens, von demſelben Berge Nebrodes, aber über 40000 Schritte von einander entfernt entſpringend, in verſchiedener Richtung die Inſel durchſchneiden, wie Cluver Sicil. ant. p. 211 gezeigt hat. Es liegt am Tage, wie verſchieden ſowohl das Lied der Hirten als eine Theokritiſche Nachbildung deſſelben von einer Poeſie ſey, welche nur den Stoff aus dem Kreiſe der Hirten borgte; daher hätte der Daphnis des Steſichoros auch nie ein bukoliſches Gedicht genannt werden ſollen, wie auch von Gaisford und von dem trefflichen Groddeck geſchieht, der dem Dichter ſogar μέλη βουκολικὰ im Plural zuſchreibt. Man hätte eben ſo gut die vorhergehenden beyden Lieder von liebenden Jungfrauen Parthenien nennen können. Heyne hätte nicht ſagen ſollen: Alii auctorem Diomum aliquem, alii Daphnidem, hi Stesichorum, illi Theocritum faciunt. Denn alle, welche von Erfindung des Hirtengeſangs ſprechen, beſonders Probus, nennen den Steſichorus nicht, indem ſie ſämmtlich bey dem Landvolk ſtehen bleiben. Ganz allein Aelian, welcher nicht den Urſprung des Hirtenlieds, ſondern das Leiden des Daphnis erzählt, ſagt am Schluß: ſeitdem war Hirtengeſang und deſſen Inhalt war die Blendung des Daphnis; die Erſtlinge aber dieſes Lieds (μελοποιΐα) von Steſichoros von Himera.

Es fragt ſich, ob die Sage vom Daphnis wie ſie Aelian (H. A. 10, 13) erzählt die alte des Steſichoros, oder eine mehr oder weniger veränderte ſeyn möge, und im Fall, daß ſie in allen weſentlichen Zügen die ſchon von dem Himeräiſchen Dichter behandelte ſeyn ſollte, wird es bey der Unterſuchung ſeiner Bruchſtücke paſſend ſeyn den Sinn der Sage nicht unerklärt zu laſſen. Dieſe Fragen ſind um ſo weniger zu umgehn als noch in der jüngſten (nach Hardion und Bonanni) über dieſen Gegenſtand geſchriebenen Abhandlung, von van Lennep de Daphnide Theocriti et aliorum in dem 2. Bande der Commentationes Latinae tertiae classis instituti regii Belgici 1820, die tiefe und ſchöne Bedeutung der Dichtung nicht ergründet iſt. Der Verfaſſer ſagt p. 158, daß Steſichoros die Liebe des Daphnis zuerſt geſungen haben ſollte, könne nicht in Betracht kommen, da Alian völlig ungewiß laſſe,

was der Lyriker vom Daphnis angegeben habe, und p. 165: unde hoc duntaxat colligas, Stesichorum in Lyricis Daphnidis amorum et caecitatis meminisse. Mit Recht vermuthet er p. 162, daß die Namen der fünf Hunde, welche bey dem Leiden ihres Herrn durch die Nymphe nach vielem Wehgeheul ſterben, Sanos (Sannos?), Podargos, Lampas, Alkimos und Theon (bey Aelian, Tzetz. Chil. 4, 261), aus Steſichoros ſeyen. Wenn man die Theokritiſche Form der Daphnisſage vergleicht — denn außerdem giebt es nur unbedeutende Variationen — ſo läßt ſich gar nicht zweifeln, daß Aelian im Weſentlichen die Steſichoriſche erzählt, indem damit Timäus (bey Parthenius 29) und Diodor 4, 84 (auch Servius ad Ecl. 5, 20 und Silius 14, 462 ff.) übereinſtimmen, indem ferner die Liebe der Nymphe und der Verluſt der Augen die wahren Angelpunkte ſind, wovon der eine in der Theokritiſchen Idylle fehlt und ihr widerſtreitet. Oder ſollte von der älteſten Erzählung alle Spur untergegangen und nur eine nach der Zeit des Steſichoros aufgekommene von Siciliſchen Geſchichtſchreibern erzählt worden ſeyn? Die Sage alſo, welche die alte iſt, enthält folgendes. Daphnis, ſchön in blühender Jugend, ein Meiſter der Syrinx und, wie Theokrit (8, 92) ſagt, durch Wechſelgeſang der erſte bey den Hirten, auch rüſtig im Jagen, dem Zeitvertreib der Hirten (Theocr. Id. 1, 110. Ep. 2), alſo der Artemis werth, doch darum nicht als ein ſtrenger Hippolyt zu nehmen, treibt entfernt von dem größeren Verkehr der Menſchen ſeine Heerden Winters und Sommers am Aetna oder am Himeras: es fällt die Liebe einer Najade auf ihn, von Timäus Ἐχεναΐς genannt, d. h. die Haltenix, welche den ſchönen Jüngling feſthält, geformt wie Ἔχένηος, Ἐχέλαος, ἐχέθυμος, ἐχενηΐς, ἐκεχειρία. Bey Servius ad Eclog. 8, 68 heißt ſie Nomia, weil ſie einen Hirten liebt, bey Phylargyrius ad Eclog. 5, 20, vermuthlich wegen ihrer gefährlichen Begierde, Lyka, (lupa), bey Theokrit 8, 93 und Ovidius nur die Nais. Der alte Name wurde ſeiner Länge wegen aufgegeben oder weil er nicht gefiel. Hermes hatte den Daphnis erzeugt mit einer Königstochter, die ihn ausſetzte aus Furcht, der Vater möchte ihr nicht glauben, daß ſie von Hermes ſchwanger geworden ſey (Ἑρμοῦ für χρυσοῦ emendirt van Lennep p. 161). Hirten fan-

den und erzogen ihn, oder es erzogen ihn die Nymphen und Pan lehrt ihn die Syrinx. (Auch nennen ihn manche Epigramme, von Theokrit, n. 2. 5, Meleager, Zonas und Glaukos die Sehnſucht des Pan.) Die Göttin, die ihn zu ihren Umarmungen erhob, legte ihm den Schwur auf, keinem Weibe zu nahen, und drohte ihm, wenn er ihn bräche, den Verluſt ſeiner Augen. Lange Zeit hielt er das Verſprechen, obgleich alle Mädchen ihn liebten und viele verſuchten, und gab der Nymphe ſich hin (pallidus in lenta Naide Daphnis erat, Ovid. A. A. 1, 722). Doch als einſt die Rinder ihn zum Königshaus zogen, die Königstochter ihn ſah und mit ſüßem Wein berauſchte (von dieſer Königstochter hat auch Schol. Theocr. 1, 85 gehört, bringt ſie aber übel an), vergaß er ſich und verlor das Licht ſeiner Augen, wie Timäus ſagt, gleich dem Thamyris. [18]) Im Wettſtreit des Thamyris mit den Muſen war ihre Umarmung gegen ſeine Augen eingeſetzt; und es iſt möglich, daß die Beraubung des Geſichts in dieſer Dichtung nur als Strafe gilt und zur Entweihung des Göttlichen und Beleidigung der Gottheit in Bezug ſteht. Auch der Thrakiſche Lykurgos wird zur Strafe geblendet. Es iſt aber auch möglich, daß beym Daphnis die Blendung der Augen insbeſondere darauf gieng, daß er ſie nicht vor verführeriſchen Reizen geſchloſſen hatte. Bey Phylargyrius folgt noch, daß Daphnis bald darauf, obgleich er durch Pfeifen und Liederſingen ſich zu tröſten geſucht habe, verſchieden ſey. Bey einem Scholiaſten Theocr. 8, 93 leſen wir, daß er in der Blindheit von einem Felſen herabſtürzte. Bey Servius folgt auf die Blendung, daß Daphnis ſeinen Vater Hermes zur Hülfe rief, der ihn in den Himmel entraffte und an dem Ort eine Quelle ſprudeln ließ, die Daphnis genannt wird und bey der die Sicilier jährlich opfern. Die Trauer der Hunde und auch Himeras Ufer mit ihren trauernden Eichen bey Theokrit 7, 74 leiten auf eine Spur der Steſichoriſchen Poeſie und laſſen ver-

18) *Αὐτὸς γὰρ μᾶλλον ἐζήτει, διὰ τοῦτο καὶ δύσερως τινὲς δέ φασιν, ὅτι οὐ διὰ τὴν Νύμφην, ἀλλὰ διὰ τὴν τοῦ βασιλέως θυγατέρα δι' ἣν ἐπηρώθη*, denn ſo iſt für *ἐπηρώτα* zu ſchreiben. Zu 8, 93, wo die Blendung (*τυφλοθῆναι*) auch vorkommt, iſt das Mädchen, wegen deſſen Daphnis ſie erlitt, nicht Königstochter, ſondern nur eine Andre genannt und übrigens das Verſchiedenſte unter einander vermengt.

muthen, daß auch in ihr der Tod erfolgte. Wie dem auch ſey, ſo geht aus dem, was als Hauptſache feſt ſteht, hervor, daß der Göttinnen Gunſt ſtreng bindet und daß ein einziger ſchuldiger Augenblick den Sterblichen aus ſeinem Himmel zurückwerfen kann. Denn menſchlich bleibt die Natur des Daphnis immer, wenn er auch den Hirtengott zum Vater hat, während andre den Hermes ihm nur als dem erſten der Hirten gut ſeyn ließen, wie vermuthlich Theokrit (Schol. 1, 75. cf. Aelian. V. H. 10, 18), oder auch wenn er einer Nymphe Sohn genannt wird, wie bey Aelian. Nur hat Diodor, welcher auch über die wunderbare Fruchtbarkeit des Geburtsortes des Daphnis und allerley anders hinzufabelt, Unrecht, wenn er Hermes und die Nymphe vereinigt: denn aus dieſer Ehe würde nicht ein Hirt, ſondern irgend ein Dämon hervorgegangen ſeyn, z. B. eine Hamadryade wie im Hymnus auf Aphrodite. Aehnlich iſt die Indiſche Erzählung im Hitopadeſa von einem Jüngling, welcher eine Meernymphe erblickt, von ihr in Gunſt genommen und nach der Weiſe der Gandarven mit ihr vermält wird. Keine andere auch nur im Bilde zu begehren macht ſie ihm zum Geſetz. Doch einſt da er ein reizendes Gemälde erblickt, enthält er ſich nicht den ſchönen Buſen mit dem Finger zu berühren und der Fuß im Gemälde ſtößt ihn weg und er ſinkt in ſein Nichts wieder zurück. Auch Sagen anderer Völker enthalten einen ähnlichen Sinn.

Wenn der ſymboliſche Charakter einer Erzählung ſich klar zu erkennen giebt, ſo muß zugleich jede Unterſuchung, welche von einer wirklichen Perſon und Thatſache ausgeht, Fabelhaftes von Hiſtoriſchem zu ſcheiden ſucht und zu dieſem Ende geographiſche Angaben ſcheidet und vermittelt, als durchaus mißverſtändlich erſcheinen. So zerfällt alſo von ſelbſt was D'Orville (Sicula T. 1 c. 4) und Andre über Geburtsort und veränderten Aufenthalt des Daphnis vermuthet haben. Jede Sage nimmt gern von dem Boden, auf welchen ſie verpflanzt wird, Namen und Färbung an und ſo iſt Daphnis in den Heräiſchen Bergen geboren (welche nach Bonanni Ant. Syrac. 2, 2 geographiſch nicht nachweislich ſind vgl. v. Lenep 159), treibt am Aetna ſeine Rinder, ſtirbt am Himeras oder an Quelle Arethuſa, ſo daß man ihn einen Syrakuſer genannt

hat je nachdem es den Erzählern und Dichtern gefällt: und wer damit den Herodot von Thurii und von Halikarnaß zuſammenhalten kann, geht ſicher von einer falſchen Anſicht des ganzen Gegenſtandes aus.

Eine verſchiedene, gleichfalls bedeutende Dichtung von dem Leiden und Tod des Daphnis iſt die, welche Theokrit in der erſten Idylle behandelt und in der ſiebenten (V. 73) berührt. Denn van Lenneps Zweifel (p. 169), ob nicht an dieſen beyden Orten eine verſchiedene Liebe gemeynt ſey, hoffen wir durch die Erklärung zu heben. Es gehört dieſe Erfindung durch die indirecte und unvollſtändige Art wie ſie hier dargeſtellt wird zu denen, deren Verſtändniß nicht leicht iſt. Van Lennep hat p. 170 gegen die früheren Ausleger behauptet, daß ſie nur aus Theokrit und nicht aus der Untreue des Daphnis bey Timäus und den andern erklärt werden dürfe, und lang vorher hatte Jacobs, was jener überſehn hat, daſſelbe geſagt in der Ausgabe des Bion und Moſchus 1795 p. III und daraus in der des Theokrit zu 1, 85. Aber die Erklärungen ſelbſt, welche beyde hiernach geben, ſcheinen nicht zureichend zu ſeyn. Der Holländiſche Gelehrte glaubt, Theokrit habe den Daphnis als höchſt beklagenswerth ſchildern wollen und ihn darum als frey von dem Bruch der ehelichen Treue, als vollkommen unſchuldig genommen, mit Ausnahme etwa ſtolzer Reden, wodurch er Aphrodite beleidigte. Daher die allgemeine Trauer um ihn; Daphnis aber klage, daß durch ſeinen Tod alle Geſetze der Natur, alles Recht verkehrt werde; ſeine ganze Rede, beſonders die letzte, bezeichne einen ſchuldfreyen, über unverdiente Strafe empörten Menſchen. Durch ſeine Rede an Venus, iſt p. 173 bemerkt, drücke Daphnis aus, daß er daß Joch der Liebe wider Willen trage und niemals deren Süßigkeit erfahren habe. Aber eheliche Treue iſt von den Männern, welche Göttinnen gefielen, niemals verlangt worden: und dann kann ein unſchuldig Gequälter und Hingemordeter höchſtens durch das Hiſtoriſche der Perſon und Umſtände Antheil erwecken, ſo wie die Schauluſt und das Rechtsgefühl durch gegenwärtige Fälle der Art aufgeregt werden: ein Verſcheiden aber durch den Zorn der Aphrodite, alſo eine Wundererzählung, kann nur dadurch anziehen, daß die Geſchichte Er-

fahrungen des menſchlichen Herzens oder Warnung und Lehre, eine gewiſſe innere Wahrheit einzuſchließen ſcheint. Sobald jener Zorn ganz willkürlich, außer Verhältniß zu ſeinem Grunde erſcheint, verliert er die Wahrſcheinlichkeit und die Wirkung, oder wird das grauſame Leiden wenigſtens peinlich. Die letzten Worte des Daphnis, welche auf die obige Erklärung geleitet haben:

Nun mag Veilchen mir tragen der Dorn und mir tragen die Diſtel,
Auf Wachholdergeſträuch ſich erheben die ſchöne Narciſſe,
Alles nun werden verkehrt und Birnen die Pinie tragen,
Jetzo da Daphnis ſtirbt, und der Hirſch mag zauſen die Hunde,
Mag von den Bergen der Kauz anſtimmen mit Nachtigallen!

dieſe Worte ſollen eher die letzte Wirkung des Leidens auf den mehr und mehr bewegten Hörer, als das Gefühl des Daphnis ſelbſt ausdrücken, nemlich die innerliche Zerriſſenheit durch das Eine, wobey alles Uebrige gleichgültig wird und darum die Natur ſich immerhin ganz verkehren möchte.

Ungezwungener und einfacher iſt die Erklärung von Jacobs, Aphrodite laſſe Daphnis vor Liebe verſchmachten aus Zorn darüber, daß er ſich gerühmt gehabt die Leidenſchaft der Liebe zu überwinden, und obgleich von der heftigſten Liebe ergriffen, widerſtehe er ihr dennoch und ſterbe in dem Kampfe. Nur ſcheint hierin etwas widerſprechendes zu liegen. Wer wirklich liebt, macht jede frühere Drohung nicht zu lieben zu nichte, und verſöhnt alſo die vorhin beleidigte Gottheit; und je ſtärker er gegen die Liebe kämpfte, um ſo mehr würde er jener eigentlich huldigen; denn wäre die Liebe nicht ſtark in ihm, ſo würde der Widerſtand nicht ihn tödten, ſondern dieſe, und geht er alſo in dem Kampf unter, ſo verſchmachtet er nicht an dem Widerſtand, ſondern an der Liebe. Wenigſtens iſt es wohl etwas unerhörtes, lieber aus bloßem Eigenſinn zu ſterben als der verzehrendſten Liebe nachzugeben wenn ihr ſonſt nichts entgegen ſteht; und dieſer Mangel an Natürlichkeit würde keinen großen Antheil aufkommen laſſen. Daphnis nimmt allerdings Abſchied vom Leben mit der Verſicherung, daß im Hades dem Eros ein Verdruß ſeyn werde (103); aber da wird er zum Hades gezogen (130), denn er vollbringt ſeine

bittere Liebe und bis zum Ende vollbringt er das Schickſal (92), ſeine Schmerzen, ſein Verſchmachten (19. 66) ſind nichts als Liebe. Alſo ſtirbt er vielmehr weil er nicht wiedergeliebt wird, und dieß iſt in der andern Idylle ausgedrückt (7, 73):

Wie um die Xenea *) einſt hinſchmachtete Daphnis der Kuhhirt,
Und wie die Berg' er umſchweift und die Eichen ihn alle betrauert.

Die unglückliche Liebe als Strafe läßt ein vorhergehendes Verhältniß vorausſetzen, worin Daphnis die Liebe hartnäckig zurückgeſtoßen hatte; als bloße Aeußerung kann das, was Aphrodite (97) ihm vorwirft, er habe geprahlt, daß er den Eros niederwerfen werde, nicht angenommen werden, weil eine bloße Drohung der Art zu arglos iſt und weil dieß Vorhaben durch die Liebe zur Xenea ja beſchämt geweſen wäre. Auch iſt doch allerdings auch auf die ältere Sage zu ſehen, worin die weſentlichen Züge die Liebe der Göttin zum Rinderhirten und der Gegenſatz einer Sterblichen gegen ſie ſind. Umwandlungen iſt man in den Sagen gewohnt: aber nicht durchgängige Veränderung aller Dinge, wodurch ein Name oder eine Sage kenntlich iſt, wenigſtens nicht ſo lange ſie ernſthaft genommen werden. Daher liegt die Vermuthung nicht fern, daß auch in der neuen Erzählung Daphnis von der Nymphe geliebt wurde. Sein Vergehen gegen Aphrodite muß darin beſtanden haben, daß er entweder von der Nymphe ſich losriß, welche wenigſtens auch Theokrit ſelbſt am Schluß der achten Idylle ihm in der erſten Jugend zum Weib giebt, und fortan ſeinem eignen Herzen folgen wollte, oder daß er, was das Wahrſcheinlichere iſt, in dieſer Dichtung von Anfang an unempfindlich gegen die Haltenais geweſen, wenn er auch eine Zeit lang von ihr gehalten wurde, und in beyden Fällen, daß er nachmals wagte ihren Lockungen den ſtandhafteſten Trotz entgegenzuſetzen. Nicht

*) Buttmann in Friedemanns und Seebodes Miscell. crit. T. 2 p. 40 findet es (ſo wie ſchon Reiske) mit Recht befremdlich, daß man mehr Anſtoß genommen habe, einen ſonſt nicht vorgekommenen Eigennamen anzuerkennen, als eine ſonſt nicht vorkommende Form eines der geläufigſten Wörter mit ſchiefem Sinne: nur was er vorſchlägt τᾶς Ἐχένας nach dem Namen Ἐχενεῖς, iſt nicht zu billigen. Uebrigens wird die Form ξενεός auch bey Heſych. gefunden. Wogegen das in der Engliſchen Ausgabe des Stephanſchen Theſaurus nachgewieſene ξενέαισιν bey Manetho auf einem Druckfehler in der Anführung von D'Orville beruht.

in seinem Herzen drohte er den Eros, für jetzt oder für immer, zu bekämpfen, sondern mit dem Eros, welcher der Nymphe zur Seite stand und sie stets auf seiner Spur ihm nachführte, wollte er es aufnehmen und allem seinem Zudringen widerstehn. Dazu paßt auch das Bild des Zusammenknickens, das λυγίζειν, welches ein Ausdruck der Palästra ist,*) besser: abwehren, entfernt halten würde von der subjectiven Liebe richtiger seyn.

Mit dieser aus dem Innern des Verhältnisses entwickelten Vermuthung stimmt, was von großem Gewicht ist, Nonnus 15, 307 überein, wo eine Jungfrau die Lieder des Daphnis flieht, nur mehr um seines Gesanges willen in unwegsamen Klippen sich bergend, so wie die Erzählung bey Servius ad Eclog. 8, 68, worin nur, statt des Todes durch unglückliche Liebe, durch Vermischung die Strafe der Blendung aus der andern Sage angeführt ist. Hunc igitur cum Nympha Nomia amaret et ille eam sperneret et Chimaeram potius sequeretur, ab irata Nympha amatrice luminibus orbatus est. Nomia statt Echenais, Chimära statt Xenea (ein Hirtenmädchen die eine wie die andre); der charakteristische Unterschied aber in dem spernere und sequi, welches auf die andere Sage nicht paßt, vielmehr ihre ganze Bedeutung aufhebt. Ohne die Namen findet sich dieselbe Erklärung auch Schol. Theocr. 8, 93, nur da nicht am rechten Ort: ἐκτὸς εἰ μὴ αὐτὸν μέν φησιν ἀπείπασθαι αὐτήν, ἄλλης δὲ ἐρασθῆναι· ὡς πόκα τᾶς Ξενέας ἠράσσατο Δάφνις. 19) (Ganz im Blinden tappen die Scho-

*) Mit Recht erklärten einige der Scholiasten ὡς ἀπαλόν τινα κλάδον συντρῖψαι — ἐστὶ τὸ λυγίζω ἐπὶ ἁπαλοῦ τινος κλάδου καὶ ἐπὶ παλαισιρας. Nicht brechen, sondern niederbeugen scheint gemeynt: die Bedeudung binden würde nichts mit der Athletik zu thun haben. Daß aus dieser der Ausdruck entnommen sey, bestätigt Huschke Analect. p. 154 durch einige andre ähnliche. Auch in der bildenden Kunst wird auf die Eroten das Spiel der Palästra mannigfaltig angewendet. Sophokles Trach. 441:

Ἔρωτι μέν νυν ὅστις ἀντανίσταται
πύκτης ὅπως ἐς χεῖρας, οὐ καλῶς φρονεῖ.

19) Daß ein andrer Scholiast die Nymphe, mit welcher Daphnis vermält wird, für die Xenea der vorhergehenden Idylle nimmt, ist ein Irrthum. Auch bey dieser, zu V. 73, finden wir denselben Widerspruch, wo denn der, welcher dort die Nymphe vorstellt im Irrthum ist und der andere Recht hat, der die Xenea für ein Mädchen nimmt.

liaſten zu 1, 85.) Die Stelle des Servius benutzt van Lennep p. 164 auf gleiche Art wie wir gethan haben bey Gelegenheit der Xenea, oder wie er lieſt τὰς ξενέας. Sed neque certum est ibi de Nympha coniuge Daphnidis agi: potest alia puella significari, quam spreta priore coniuge Daphnis amaverit. Allein zugleich verſäumt er ſie auf die erſte Idylle anzuwenden: itaque coniugium quidem Daphnidis cum Nympha vulgo memoratur a scriptoribus. Verum enim vero tamen etiam aliam fuisse traditionem puto, qua ferretur Daphnis ad Nymphae amatae nuptias non pervenisse, sed languore ex eius duritia nato contabuisse. Wer aber mit uns glaubt, daß Nonnus und Servius den wahren Aufſchluß gerade der erſten Idylle geben, der wird auch weiter gehn und ſich entſchließen müſſen, einer neuen Erklärung der vielbeſtrittenen Stelle bey Theokrit ſelbſt V. 82 nachzugeben, wo ich in der Rede des Priapos unter κώρα, die als eine beſtimmte und bekannte bezeichnet iſt und die dem Daphnis nachgeht, alle Haine durchſchweifend, die alſo von ihm geflohn wurde, eben die Nymphe, die ihn zum Mann genommen hatte, verſtehe und daher groß ſchreibe Κώρα; denn κώρα, Jungfrau, ſo gut wie νύμφη, nicht üblich von Hirtenmädchen, wird von den göttlichen Waſſerjungfern ohne Beywort, wie ſonſt vorkommt πηγαῖαι, Ἀσωπίδες, Κωπαΐδες κόραι, auch von Pindar gebraucht, wie zu Philoſtrats Imagg. p. 465 ed. Iacobs. gezeigt iſt. [20]) Die Nymphe als Liebhaberin des Daphnis war allgemein bekannt, wie man auch daraus ſieht, daß Theokrit die achte Idylle ſo ſchließt wie er thut, ohne alle Auseinanderſetzung, wie von einer bekannten Sache redend, indem es ihm dort nur darauf ankommt mit dem Geſang des Daphnis die Heimath der Nymphe ſo zu verknüpfen, daß jener dadurch verherrlicht würde. Hiernach bleibt die Lesart aller Handſchriften ζατεῦσα beſtehn gegen ohne-

20) Oben S. 97 Timäus b. Diog. 8, 11 λέγειν αὐτὸν τὰς συνοικούσας ἀνδράσι θεῶν ἔχειν ὀνόματα. Κόρας, Νύμφας, εἶτα Μητέρας (die in Enguion verehrten Göttinnen). Heſychius κόραι, καὶαὶ νεόγαμοι κόραι. καὶ Μοῦσαι καὶ θεαί, wahrſcheinlich gewiſſe Göttinnen, nemlich die Nymphen. Eubulos b. Athen. 13 p. 568 f οἷας Ἠρίδανος ἀγνοῖς ὕδασι κηπεύει Κόρας. Auch Παρθένων κῆπος ἀκήρατος bey Ibykos fr. 1 habe ich von Nymphen erklärt, die auch im Rheſos 926 erſt πηγαῖαι κόραι dann παρθένοι genannt werden. Die Heſperidennymphen κόραι in Herc. fur.

älterer Zeit Τάλως, der Geliebte des Rhadamanthys, des Dädalos, des Thamyris, Talos und Euanthes Söhne des Oenopion in Chios, Pauſan. 7, 4, 6. Denn auch Εὐάνθης iſt ein anderer dichteriſcher Name dieſer Art, oder Ἄνθης, und Ἄνθος, der Name eines Drama von Agathon, nicht Blume, wie dieſer Name öfters überſetzt worden iſt, ſondern Blüthenſchön (Anthus, Osann. Syll. Inscr. p. 459.)

2) haben wir Rhadina. Dieſe Jungfrau von Samos wird dem Tyrannen von Korinth (ohne ihre Neigung zu fragen) vermält. Mit demſelben Weſtwind, welcher ihr Schiff treibt, geht ihr Bruder als Architheoros nach Delphi (was vermuthlich in irgend einer Verbindung mit dem Schickſal des Mädchens ſtand, vielleicht auf ihre Befreyung abzielte), ihr Vetter aber, welcher ſie liebt (und von ihr geliebt wird), eilt zu Wagen von Korinth ihr nach. Der Tyrann (welchem wahrſcheinlich die Schöne ihren Kummer nicht verhehlte und vielleicht ſtandhaft widerſtrebte) läßt beyde Liebende umbringen und ſchickt auf dem Wagen ihre Leichname fort, die er jedoch reuig geworden einholt und beſtattet. Strab. 8 p. 347, der bey dem Weſtwind bemerkt, daß alſo das Joniſche Samos nicht zu verſtehn ſey, was noch mehr aus dem Wagen ſich ergiebt: denn der Liebhaber wohnte natürlich da, wo Rhadina ſelbſt. [Es iſt daher die alte Stadt Samos auf der Weſtküſte des Peloponnes zu verſtehn.] Die Samier der Inſel eigneten aber allerdings die Rhadina ſich auch an, worauf Strabon ſich bezieht; denn nach Pauſanias 7, 5, 6 war auf dem Wege zum Heräon das Grabmal der Rhadina und des Leontichos, bey dem die von Liebe Gequälten beteten. Mit einem ſolchen ſchloß vermuthlich auch das Gedicht des Steſichoros, deſſen Inhalt Strabon erzählt. Eine tragiſche Geſchichte von dem Tyrannen einer Arkadiſchen Stadt und einer tugendhaften Tegeerin, die ſich ſelbſt umbringt, erzählt Pauſanias 8, 47, 4.

3) ziehen wir hierher auch Daphnis, den Hirten am Ufer des Himeras, wie Theokrit ſagt, alſo in der Heimath des Steſichoros. Auch er ſelbſt verſetzte ihn allem Vermuthen nach dahin, wenn auch der Himeras in zwey Arme getheilt, was Vibius Sequeſter auf Steſichoros zurückführt, nicht gerade in dieſem Gedicht

geſtanden haben ſollte: und es iſt eigentlich unrichtig, da vielmehr zwey Flüſſe des gleichen Namens, von demſelben Berge Nebrodes, aber über 40000 Schritte von einander entfernt entſpringend, in verſchiedener Richtung die Inſel durchſchneiden, wie Cluver Sicil. ant. p. 211 gezeigt hat. Es liegt am Tage, wie verſchieden ſowohl das Lied der Hirten als eine Theokritiſche Nachbildung deſſelben von einer Poeſie ſey, welche nur den Stoff aus dem Kreiſe der Hirten borgte; daher hätte der Daphnis des Steſichoros auch nie ein bukoliſches Gedicht genannt werden ſollen, wie auch von Gaisfort und von dem trefflichen Groddeck geſchieht, der dem Dichter ſogar *μέλη βουκολικὰ* im Plural zuſchreibt. Man hätte eben ſo gut die vorhergehenden beyden Lieder von liebenden Jungfrauen Parthenien nennen können. Heyne hätte nicht ſagen ſollen: Alii auctorem Diomum aliquem, alii Daphnidem, hi Stesichorum, illi Theocritum faciunt. Denn alle, welche von Erfindung des Hirtengeſangs ſprechen, beſonders Probus, nennen den Steſichorus nicht, indem ſie ſämmtlich bey dem Landvolk ſtehen bleiben. Ganz allein Aelian, welcher nicht den Urſprung des Hirtenlieds, ſondern das Leiden des Daphnis erzählt, ſagt am Schluß: ſeitdem war Hirtengeſang und deſſen Inhalt war die Blendung des Daphnis; die Erſtlinge aber dieſes Lieds (*μελοποιΐα*) von Steſichoros von Himera.

Es fragt ſich, ob die Sage vom Daphnis wie ſie Aelian (H. A. 10, 13) erzählt die alte des Steſichoros, oder eine mehr oder weniger veränderte ſeyn möge, und im Fall, daß ſie in allen weſentlichen Zügen die ſchon von dem Himeräiſchen Dichter behandelte ſeyn ſollte, wird es bey der Unterſuchung ſeiner Bruchſtücke paſſend ſeyn den Sinn der Sage nicht unerklärt zu laſſen. Dieſe Fragen ſind um ſo weniger zu umgehn als noch in der jüngſten (nach Hardion und Bonanni) über dieſen Gegenſtand geſchriebenen Abhandlung, von van Lennep de Daphnide Theocriti et aliorum in dem 2. Bande der Commentationes Latinae tertiae classis instituti regii Belgici 1820, die tiefe und ſchöne Bedeutung der Dichtung nicht ergründet iſt. Der Verfaſſer ſagt p. 158, daß Steſichoros die Liebe des Daphnis zuerſt geſungen haben ſollte, könne nicht in Betracht kommen, da Alian völlig ungewiß laſſe,

was der Lyriker vom Daphnis angegeben habe, und p. 165: unde hoc duntaxat colligas, Stesichorum in Lyricis Daphnidis amorum et caecitatis meminisse. Mit Recht vermuthet er p. 162, daß die Namen der fünf Hunde, welche bey dem Leiden ihres Herrn durch die Nymphe nach vielem Wehgeheul ſterben, Sanos (Sannos?), Podargos, Lampas, Alkimos und Theon (bey Aelian, Tzetz. Chil. 4, 261), aus Steſichoros ſeyen. Wenn man die Theokritiſche Form der Daphnisſage vergleicht — denn außerdem giebt es nur unbedeutende Variationen — ſo läßt ſich gar nicht zweifeln, daß Aelian im Weſentlichen die Steſichoriſche erzählt, indem damit Timäus (bey Parthenius 29) und Diodor 4, 84 (auch Servius ad Ecl. 5, 20 und Silius 14, 462 ff.) übereinſtimmen, indem ferner die Liebe der Nymphe und der Verluſt der Augen die wahren Angelpunkte ſind, wovon der eine in der Theokritiſchen Idylle fehlt und ihr widerſtreitet. Oder ſollte von der älteſten Erzählung alle Spur untergegangen und nur eine nach der Zeit des Steſichoros aufgekommene von Sicilischen Geſchichtſchreibern erzählt worden ſeyn? Die Sage alſo, welche die alte iſt, enthält folgendes. Daphnis, ſchön in blühender Jugend, ein Meiſter der Syrinx und, wie Theokrit (8, 92) ſagt, durch Wechſelgeſang der erſte bey den Hirten, auch rüſtig im Jagen, dem Zeitvertreib der Hirten (Theocr. Id. 1, 110. Ep. 2), alſo der Artemis werth, doch darum nicht als ein ſtrenger Hippolyt zu nehmen, treibt entfernt von dem größeren Verkehr der Menſchen ſeine Heerden Winters und Sommers am Aetna oder am Himeras: es fällt die Liebe einer Najade auf ihn, von Timäus Echenais genannt, d. h. die Haltenix, welche den ſchönen Jüngling feſthält, geformt wie Ἐχένηος, Ἐχέλαος, ἐχέθυμος, ἐχενηΐς, ἐχεχειρία. Bey Servius ad Eclog. 8, 68 heißt ſie Nomia, weil ſie einen Hirten liebt, bey Phylargyrius ad Eclog. 5, 20, vermuthlich wegen ihrer gefährlichen Begierde, Lyka, (lupa), bey Theokrit 8, 93 und Ovidius nur die Nais. Der alte Name wurde ſeiner Länge wegen aufgegeben oder weil er nicht gefiel. Hermes hatte den Daphnis erzeugt mit einer Königstochter, die ihn ausſetzte aus Furcht, der Vater möchte ihr nicht glauben, daß ſie von Hermes ſchwanger geworden ſey (Ἑρμοῦ für χρυσοῦ emendirt van Lennep p. 161). Hirten fan-

den und erzogen ihn, oder es erzogen ihn die Nymphen und Pan lehrt ihn die Syrinx. (Auch nennen ihn manche Epigramme, von Theokrit, n. 2. 5, Meleager, Zonas und Glaukos die Sehnſucht des Pan.) Die Göttin, die ihn zu ihren Umarmungen erhob, legte ihm den Schwur auf, keinem Weibe zu nahen, und drohte ihm, wenn er ihn bräche, den Verluſt ſeiner Augen. Lange Zeit hielt er das Verſprechen, obgleich alle Mädchen ihn liebten und viele verſuchten, und gab der Nymphe ſich hin (pallidus in lenta Naide Daphnis erat, Ovid. A. A. 1, 722). Doch als einſt die Rinder ihn zum Königshaus zogen, die Königstochter ihn ſah und mit ſüßem Wein berauſchte (von dieſer Königstochter hat auch Schol. Theocr. 1, 85 gehört, bringt ſie aber übel an), vergaß er ſich und verlor das Licht ſeiner Augen, wie Timäus ſagt, gleich dem Thamyris. [18]) Im Wettſtreit des Thamyris mit den Muſen war ihre Umarmung gegen ſeine Augen eingeſetzt; und es iſt möglich, daß die Beraubung des Geſichts in dieſer Dichtung nur als Strafe gilt und zur Entweihung des Göttlichen und Beleidigung der Gottheit in Bezug ſteht. Auch der Thrakiſche Lykurgos wird zur Strafe geblendet. Es iſt aber auch möglich, daß beym Daphnis die Blendung der Augen insbeſondere darauf gieng, daß er ſie nicht vor verführeriſchen Reizen geſchloſſen hatte. Bey Phylargyrius folgt noch, daß Daphnis bald darauf, obgleich er durch Pfeifen und Liederſingen ſich zu tröſten geſucht habe, verſchieden ſey. Bey einem Scholiaſten Theocr. 8, 93 leſen wir, daß er in der Blindheit von einem Felſen herabſtürzte. Bey Servius folgt auf die Blendung, daß Daphnis ſeinen Vater Hermes zur Hülfe rief, der ihn in den Himmel entraffte und an dem Ort eine Quelle ſprudeln ließ, die Daphnis genannt wird und bey der die Sicilier jährlich opfern. Die Trauer der Hunde und auch Himeras Ufer mit ihren trauernden Eichen bey Theokrit 7, 74 leiten auf eine Spur der Steſichoriſchen Poeſie und laſſen ver-

18) *Αὐτὸς γὰρ μᾶλλον ἐζήτει, διὰ τοῦτο καὶ δύσερως τινὲς δέ φασιν, ὅτι οὐ διὰ τὴν Νύμφην, ἀλλὰ διὰ τὴν τοῦ βασιλέως θυγατέρα δι' ἣν ἐπηρώθη*, denn ſo iſt für *ἐπηρώτα* zu ſchreiben. Zu 8, 93, wo die Blendung (*τυφλοθῆναι*) auch vorkommt, iſt das Mädchen, wegen deſſen Daphnis ſie erlitt, nicht Königstochter, ſondern nur eine Andre genannt und übrigens das Verſchiedenſte unter einander verwengt.

muthen, daß auch in ihr der Tod erfolgte. Wie dem auch ſey, ſo geht aus dem, was als Hauptſache feſt ſteht, hervor, daß der Göttinnen Gunſt ſtreng bindet und daß ein einziger ſchuldiger Augenblick den Sterblichen aus ſeinem Himmel zurückwerfen kann. Denn menſchlich bleibt die Natur des Daphnis immer, wenn er auch den Hirtengott zum Vater hat, während andre den Hermes ihm nur als dem erſten der Hirten gut ſeyn ließen, wie vermuthlich Theokrit (Schol. 1, 75. cf. Aelian. V. H. 10, 18), oder auch wenn er einer Nymphe Sohn genannt wird, wie bey Aelian. Nur hat Diodor, welcher auch über die wunderbare Fruchtbarkeit des Geburtsortes des Daphnis und allerley anders hinzufabelt, Unrecht, wenn er Hermes und die Nymphe vereinigt: denn aus dieſer Ehe würde nicht ein Hirt, ſondern irgend ein Dämon hervorgegangen ſeyn, z. B. eine Hamadryade wie im Hymnus auf Aphrodite. Aehnlich iſt die Indiſche Erzählung im Hitopadeſa von einem Jüngling, welcher eine Meernymphe erblickt, von ihr in Gunſt genommen und nach der Weiſe der Gandarven mit ihr vermält wird. Keine andere auch nur im Bilde zu begehren macht ſie ihm zum Geſetz. Doch einſt da er ein reizendes Gemälde erblickt, enthält er ſich nicht den ſchönen Buſen mit dem Finger zu berühren und der Fuß im Gemälde ſtößt ihn weg und er ſinkt in ſein Nichts wieder zurück. Auch Sagen anderer Völker enthalten einen ähnlichen Sinn.

Wenn der ſymboliſche Charakter einer Erzählung ſich klar zu erkennen giebt, ſo muß zugleich jede Unterſuchung, welche von einer wirklichen Perſon und Thatſache ausgeht, Fabelhaftes von Hiſtoriſchem zu ſcheiden ſucht und zu dieſem Ende geographiſche Angaben ſcheidet und vermittelt, als durchaus mißverſtändlich erſcheinen. So zerfällt alſo von ſelbſt was D'Orville (Sicula T. 1 c. 4) und Andre über Geburtsort und veränderten Aufenthalt des Daphnis vermuthet haben. Jede Sage nimmt gern von dem Boden, auf welchen ſie verpflanzt wird, Namen und Färbung an und ſo iſt Daphnis in den Heräiſchen Bergen geboren (welche nach Bonanni Ant. Syrac. 2, 2 geographiſch nicht nachweislich ſind vgl. v. Lenep p. 159), treibt am Aetna ſeine Rinder, ſtirbt am Himeras oder an der Quelle Arethuſa, ſo daß man ihn einen Syrakuſer genannt

hat je nachdem es den Erzählern und Dichtern gefällt: und wer damit den Herodot von Thurii und von Halikarnaß zuſammenhalten kann, geht ſicher von einer falſchen Anſicht des ganzen Gegenſtandes aus.

Eine verſchiedene, gleichfalls bedeutende Dichtung von dem Leiden und Tod des Daphnis iſt die, welche Theokrit in der erſten Idylle behandelt und in der ſiebenten (V. 73) berührt. Denn van Lenneps Zweifel (p. 169), ob nicht an dieſen beyden Orten eine verſchiedene Liebe gemeynt ſey, hoffen wir durch die Erklärung zu heben. Es gehört dieſe Erfindung durch die indirecte und unvollſtändige Art wie ſie hier dargeſtellt wird zu denen, deren Verſtändniß nicht leicht iſt. Van Lennep hat p. 170 gegen die früheren Ausleger behauptet, daß ſie nur aus Theokrit und nicht aus der Untreue des Daphnis bey Timäus und den andern erklärt werden dürfe, und lang vorher hatte Jacobs, was jener überſehn hat, daſſelbe geſagt in der Ausgabe des Bion und Moſchus 1795 p. III und daraus in der des Theokrit zu 1, 85. Aber die Erklärungen ſelbſt, welche beyde hiernach geben, ſcheinen nicht zureichend zu ſeyn. Der Holländiſche Gelehrte glaubt, Theokrit habe den Daphnis als höchſt beklagenswerth ſchildern wollen und ihn darum als frey von dem Bruch der ehelichen Treue, als vollkommen unſchuldig genommen, mit Ausnahme etwa ſtolzer Reden, wodurch er Aphrodite beleidigte. Daher die allgemeine Trauer um ihn; Daphnis aber klage, daß durch ſeinen Tod alle Geſetze der Natur, alles Recht verkehrt werde; ſeine ganze Rede, beſonders die letzte, bezeichne einen ſchuldfreyen, über unverdiente Strafe empörten Menſchen. Durch ſeine Rede an Venus, iſt p. 173 bemerkt, drücke Daphnis aus, daß er daß Joch der Liebe wider Willen trage und niemals deren Süßigkeit erfahren habe. Aber eheliche Treue iſt von den Männern, welche Göttinnen gefielen, niemals verlangt worden: und dann kann ein unſchuldig Gequälter und Hingemordeter höchſtens durch das Hiſtoriſche der Perſon und Umſtände Antheil erwecken, ſo wie die Schauluſt und das Rechtsgefühl durch gegenwärtige Fälle der Art aufgeregt werden: ein Verſcheiden aber durch den Zorn der Aphrodite, alſo eine Wundererzählung, kann nur dadurch anziehen, daß die Geſchichte Er-

fahrungen des menſchlichen Herzens oder Warnung und Lehre, eine gewiſſe innere Wahrheit einzuſchließen ſcheint. Sobald jener Zorn ganz willkürlich, außer Verhältniß zu ſeinem Grunde erſcheint, verliert er die Wahrſcheinlichkeit und die Wirkung, oder wird das grauſame Leiden wenigſtens peinlich. Die letzten Worte des Daphnis, welche auf die obige Erklärung geleitet haben:

Nun mag Veilchen mir tragen der Dorn und mir tragen die Diſtel,
Auf Wachholdergeſträuch ſich erheben die ſchöne Narciſſe,
Alles nun werden verkehrt und Birnen die Pinie tragen,
Jetzo da Daphnis ſtirbt, und der Hirſch mag zauſen die Hunde,
Mag von den Bergen der Kauz anſtimmen mit Nachtigallen!

dieſe Worte ſollen eher die letzte Wirkung des Leidens auf den mehr und mehr bewegten Hörer, als das Gefühl des Daphnis ſelbſt ausdrücken, nemlich die innerliche Zerriſſenheit durch das Eine, wobey alles Uebrige gleichgültig wird und darum die Natur ſich immerhin ganz verkehren möchte.

Ungezwungener und einfacher iſt die Erklärung von Jacobs, Aphrodite laſſe Daphnis vor Liebe verſchmachten aus Zorn darüber, daß er ſich gerühmt gehabt die Leidenſchaft der Liebe zu überwinden, und obgleich von der heftigſten Liebe ergriffen, widerſtehe er ihr dennoch und ſterbe in dem Kampfe. Nur ſcheint hierin etwas widerſprechendes zu liegen. Wer wirklich liebt, macht jede frühere Drohung nicht zu lieben zu nichte, und verſöhnt alſo die vorhin beleidigte Gottheit; und je ſtärker er gegen die Liebe kämpfte, um ſo mehr würde er jener eigentlich huldigen; denn wäre die Liebe nicht ſtark in ihm, ſo würde der Widerſtand nicht ihn tödten, ſondern dieſe, und geht er alſo in dem Kampf unter, ſo verſchmachtet er nicht an dem Widerſtand, ſondern an der Liebe. Wenigſtens iſt es wohl etwas unerhörtes, lieber aus bloßem Eigenſinn zu ſterben als der verzehrendſten Liebe nachzugeben wenn ihr ſonſt nichts entgegen ſteht; und dieſer Mangel an Natürlichkeit würde keinen großen Antheil aufkommen laſſen. Daphnis nimmt allerdings Abſchied vom Leben mit der Verſicherung, daß er noch im Hades dem Eros ein Verdruß ſeyn werde (103); aber durch Eros wird er zum Hades gezogen (130), denn er vollbringt ſeine

bittere Liebe und bis zum Ende vollbringt er das Schickſal (92), ſeine Schmerzen, ſein Verſchmachten (19. 66) ſind nichts als Liebe. Alſo ſtirbt er vielmehr weil er nicht wiedergeliebt wird, und dieß iſt in der andern Idylle ausgedrückt (7, 73):

Wie um die Xenea *) einſt hinſchmachtete Daphnis der Kuhhirt,
Und wie die Berg' er umſchweift und die Eichen ihn alle betrauert.

Die unglückliche Liebe als Strafe läßt ein vorhergehendes Verhältniß vorausſetzen, worin Daphnis die Liebe hartnäckig zurückgeſtoßen hatte; als bloße Aeußerung kann das, was Aphrodite (97) ihm vorwirft, er habe geprahlt, daß er den Eros niederwerfen werde, nicht angenommen werden, weil eine bloße Drohung der Art zu arglos iſt und weil dieß Vorhaben durch die Liebe zur Xenea ja beſchämt geweſen wäre. Auch iſt doch allerdings auch auf die ältere Sage zu ſehen, worin die weſentlichen Züge die Liebe der Göttin zum Rinderhirten und der Gegenſatz einer Sterblichen gegen ſie ſind. Umwandlungen iſt man in den Sagen gewohnt: aber nicht durchgängige Veränderung aller Dinge, wodurch ein Name oder eine Sage kenntlich iſt, wenigſtens nicht ſo lange ſie ernſthaft genommen werden. Daher liegt die Vermuthung nicht fern, daß auch in der neuen Erzählung Daphnis von der Nymphe geliebt wurde. Sein Vergehen gegen Aphrodite muß darin beſtanden haben, daß er entweder von der Nymphe ſich losriß, welche wenigſtens auch Theokrit ſelbſt am Schluß der achten Idylle ihm in der erſten Jugend zum Weib giebt, und fortan ſeinem eignen Herzen folgen wollte, oder daß er, was das Wahrſcheinlichere iſt, in dieſer Dichtung von Anfang an unempfindlich gegen die Haltenais geweſen, wenn er auch eine Zeit lang von ihr gehalten wurde, und in beyden Fällen, daß er nachmals wagte ihren Lockungen den ſtandhafteſten Trotz entgegenzuſetzen. Nicht

*) Buttmann in Friedemanns und Seebodes Miscell. crit. T. 2 p. 40 findet es (ſo wie ſchon Reiske) mit Recht befremdlich, daß man mehr Anſtoß genommen habe, einen ſonſt nicht vorgekommenen Eigennamen anzuerkennen, als eine ſonſt nicht vorkommende Form eines der geläufigſten Wörter mit ſchiefem Sinne: nur was er vorſchlägt τᾶς Ἐχένας nach dem Namen Ἐχενεῖς, iſt nicht zu billigen. Uebrigens wird die Form ξενεός auch bey Heſych. gefunden. Wogegen das in der Engliſchen Ausgabe des Stephanſchen Theſaurus nachgewieſene ξενέασιν bey Manetho auf einem Druckfehler in der Anführung von D'Orville beruht.

in ſeinem Herzen drohte er den Eros, für jetzt oder für immer, zu bekämpfen, ſondern mit dem Eros, welcher der Nymphe zur Seite ſtand und ſie ſtets auf ſeiner Spur ihm nachführte, wollte er es aufnehmen und allem ſeinem Zudringen widerſtehn. Dazu paßt auch das Bild des Zuſammenknickens, das λυγίζειν, welches ein Ausdruck der Paläſtra iſt, *) beſſer: abwehren, entfernt halten würde von der ſubjectiven Liebe richtiger ſeyn.

Mit dieſer aus dem Innern des Verhältniſſes entwickelten Vermuthung ſtimmt, was von großem Gewicht iſt, Nonnus 15, 307 überein, wo eine Jungfrau die Lieder des Daphnis flieht, nur mehr um ſeines Geſanges willen in unwegſamen Klippen ſich bergend, ſo wie die Erzählung bey Servius ad Eclog. 8, 68, worin nur, ſtatt des Todes durch unglückliche Liebe, durch Vermiſchung die Strafe der Blendung aus der andern Sage angeführt iſt. Hunc igitur cum Nympha Nomia amaret et ille eam sperneret et Chimaeram potius sequeretur, ab irata Nympha amatrice luminibus orbatus est. Nomia ſtatt Echenais, Chimära ſtatt Xenea (ein Hirtenmädchen die eine wie die andre); der charakteriſtiſche Unterſchied aber in dem spernere und sequi, welches auf die andere Sage nicht paßt, vielmehr ihre ganze Bedeutung aufhebt. Ohne die Namen findet ſich dieſelbe Erklärung auch Schol. Theocr. 8, 93, nur da nicht am rechten Ort: ἐκτὸς εἰ μὴ αὐτὸν μέν φησιν ἀπείπασθαι αὐτήν, ἄλλης δὲ ἐρασθῆναι· ὡς πόκα τᾶς Ξενέας ἠράσσατο Λάφνις. 19) (Ganz im Blinden tappen die Scho-

*) Mit Recht erklärten einige der Scholiaſten ὡς ἀπαλόν τινα κλάδον συντρῖψαι — ἐστὶ τὸ λυγίζω ἐπὶ ἀπαλοῦ τινος κλάδου καὶ ἐπὶ παλαίστρας. Nicht brechen, ſondern niederbeugen ſcheint gemeynt: die Bedeutung binden würde nichts mit der Athletik zu thun haben. Daß aus dieſer der Ausdruck entnommen ſey, beſtätigt Huſchke Analect. p. 154 durch einige andre ähnliche. Auch in der bildenden Kunſt wird auf die Eroten das Spiel der Paläſtra manigfaltig angewendet. Sophokles Trach. 441:

Ἔρωτι μέν νυν ὅστις ἀντανίσταται
πύκτης ὅπως ἐς χεῖρας, οὐ καλῶς φρονεῖ.

19) Daß ein andrer Scholiaſt die Nymphe, mit welcher Daphnis vermält wird, für die Xenea der vorhergehenden Idylle nimmt, iſt ein Irrthum. Auch bey dieſer, zu V. 73, finden wir denſelben Widerſpruch, wo denn der, welcher dort die Nymphe vorſtellt im Irrthum iſt und der andere Recht hat, der die Xenea für ein Mädchen nimmt.

liaſten zu 1, 85.) Die Stelle des Servius benutzt van Lennep p. 164 auf gleiche Art wie wir gethan haben bey Gelegenheit der Xenea, oder wie er lieſt τᾶς ξενέας. Sed neque certum est ibi de Nympha coniuge Daphnidis agi: potest alia puella significari, quam spreta priore coniuge Daphnis amaverit. Allein zugleich verſäumt er ſie auf die erſte Idylle anzuwenden: itaque coniugium quidem Daphnidis cum Nympha vulgo memoratur a scriptoribus. Verum enim vero tamen etiam aliam fuisse traditionem puto, qua ferretur Daphnis ad Nymphae amatae nuptias non pervenisse, sed languore ex eius duritia nato contabuisse. Wer aber mit uns glaubt, daß Nonnus und Servius den wahren Aufſchluß gerade der erſten Idylle geben, der wird auch weiter gehn und ſich entſchließen müſſen, einer neuen Erklärung der vielbeſtrittenen Stelle bey Theokrit ſelbſt V. 82 nachzugeben, wo ich in der Rede des Priapos unter κώρα, die als eine beſtimmte und bekannte bezeichnet iſt und die dem Daphnis nachgeht, alle Haine durchſchweifend, die alſo von ihm geflohn wurde, eben die Nymphe, die ihn zum Mann genommen hatte, verſtehe und daher groß ſchreibe Κώρα; denn κώρα, Jungfrau, ſo gut wie νύμφη, nicht üblich von Hirtenmädchen, wird von den göttlichen Waſſerjungfern ohne Beywort, wie ſonſt vorkommt πηγαῖαι, Ἁλσπίδες, Κωπαΐδες κόραι, auch von Pindar gebraucht, wie zu Philoſtrats Imagg. p. 465 ed. Iacobs. gezeigt iſt. [20]) Die Nymphe als Liebhaberin des Daphnis war allgemein bekannt, wie man auch daraus ſieht, daß Theokrit die achte Idylle ſo ſchließt wie er thut, ohne alle Auseinanderſetzung, wie von einer bekannten Sache redend, indem es ihm dort nur darauf ankommt mit dem Geſang des Daphnis die Heimath der Nymphe ſo zu verknüpfen, daß jener dadurch verherrlicht würde. Hiernach bleibt die Lesart aller Handſchriften ζατεῦσα beſtehn gegen ohne-

20) Oben S. 97 Timäus b. Diog. 8, 11 λέγειν αὐτὸν τὰς συνοικούσας ἀνδράσι θεῶν ἔχειν ὀνόματα. Κόρας, Νύμφας, εἶτα Μητέρας (die im Enguion verehrten Göttinnen). Heſychius κόραι, καὶαὶ νεόγαμοι κόραι. καὶ Μοῦσαι καὶ θεαί, wahrſcheinlich gewiſſe Göttinnen, nemlich die Nymphen. Eubulos b. Athen. 13 p. 568 f οἷας Ἠρίδανος ἀγνοῖς ὕδασι κηπεύει Κόρας. Auch Παρθένων κῆπος ἀκήρατος bey Ibykos fr. 1 habe ich von Nymphen erklärt, die auch im Rheſos 926 erſt πηγαῖαι κόραι dann παρθένοι genannt werden. Die Heſperidennymphen κόραι in Herc. fur.

hin ungenügende Emendationen und Erklärungen und der Sinn der ganzen Rede des Priapos iſt dieſer: die Nymphe ſucht dich ja ſelbſt, was begnügſt du dich nicht mit ihr? Du biſt allzuarg und weiſt dir nicht zu helfen vor Verliebtheit; wie ein üppiger Ziegenhirt gern ſelbſt an der Stelle des Bocks wäre, ſo möchteſt du wohl mitten unter den Mädchen im Chor ſeyn und ſie alle beſitzen? Das naive Mißverſtändniß des Priapos unterbricht den Trauerton des Lieds und es iſt dieſem Gott vollkommen angemeſſen, daß er nur das Sinnliche, nicht den Eigenſinn der Liebe begreift und mit der Empfindſamkeit des Daphnis im vollkommenſten Contraſt ſteht.

So ſind wir nunmehr in den Stand geſetzt, die ältere Sage und die Theokritiſche zu vergleichen. Der Unterſchied beſteht darin, daß in jener Daphnis den angeblichen Wortbruch, welchen er ſich durch Ueberraſchung und Unenthaltſamkeit hatte zu Schulden kommen laſſen, durch die plötzliche Rache der Nymphe mit ſeinen Augen und dann auch mit einem ſchnellen Lebensende büßt; in der ſpäteren aber zeigt ſich im Daphnis die Unbeweglichkeit und Härte des Herzens, die Nymphe nur liebend und leidend, ihr Leiden aber von Aphrodite durch eine andre unglückliche Liebe des Daphnis gerochen. Die frühere Dichtung hat, ganz nach der Weiſe der älteren Sagen überhaupt, die ſich erhalten haben, einen tieferen, aus Nachdenken über das Allgemeinſte der menſchlichen Natur geſchöpften Sinn; die andre iſt dem Leben näher getreten und ſchließt ſich an eine Reihe von Erzählungen an, deren praktiſche Bedeutung war, daß verſchmähte Liebe ihren Rächer in einem Anteros habe, welcher entweder durch eine verderbliche Leidenſchaft oder auch durch den Tod, wenn das Verſchmähen zum Tode geführt hat, ſtrafe. Der Schönheit, Jugend und zuvorkommenden Liebe allzu beharrlich zu widerſtreben ſchien eben ſo ſehr gegen die allgemeinen Rechte des Eros zu ſeyn als Kälte des Bluts und des Herzens gegen die Natur. Die kalte Kallirrhoe tödet ſich ſelbſt nachdem der liebende Koreſos, den ſie immer verſchmäht hatte, freywillig für ſie geſtorben war, nach der Sage eines Tempels in Paträ bey Pauſanias 7, 21, 1; und in Athen ſtürzt ſich nach demſelben Schriftſteller (1, 30, 1) Melas, nach-

dem er den Timagoras, einen Metöken, in den Tod aus Liebesſchmerz getrieben hat, von demſelben Felſen herab, von welchem ſich jener den Tod gegeben hatte, worauf die Metöken dem Anteros oder Liebesrächer einen Altar ſetzen (zur warnenden Erinnerung für die Einheimiſchen nicht aus Stolz und Vorurtheil die Liebe von Metöken zu verſchmähen.) Und was den Eros betrifft, ſo wird Narciſſus mit einer verderblichen Liebe zu ſich ſelbſt geſtraft (ein Anteros oder Rächer ſteht neben ihm auf einem Gemälde, ſ. zu Philoſtr. Imagg. 1, 23), und Smyrna getrieben ihren eigenen Vater zu lieben (Apollod. 3, 14, 4). Dieß war eine gewohnte Vorſtellung und es iſt daher nicht zu verwundern, daß man ſie benutzt hat um eine der ſchönſten Dichtungen vom Anteros in die Daphnisſage zu legen. Es iſt eine neue Entwicklung derſelben ohne daß der Grundton, welcher der der Trauer iſt, und der Grundcharakter des reizenden Hirten, welchen ſelbſt eine Nymphe liebt und der durch eine Sterbliche, die er nicht laſſen will, unglücklich wird, wegfällt. [21]).

21) Was Müller Geſch. der Gr. Litt. 1, 266, bemerkt, daß die Daphnisſage des Steſichoros, wie ſie nach Aelian anzunehmen ſey, von Theokrit zwar in der erſten Idylle nicht ausgeführt, aber in der ſiebenten angedeutet ſey, dieß kann nur eine Verwechſelung im Gedächtniß ſeyn: denn Blendung und Tod wegen Untreue und Sterben aus Liebe zur Xenea iſt zweyerley. Dieß Hinſchmachten aber in der ſiebenten verbindet ſich vortrefflich mit der Erzählung der erſten Idylle, wo wegen dieſer Liebe Daphnis die ihn verfolgende Nymphe verſchmäht und dem Eros und der Aphrodite bis in den Tod widerſteht. L. Döderlein in dem Programm Lectt. Theocriteae 1843 gründet eine neue, der van Lennepſchen verwandte Erklärung des Theokritiſchen Daphnis und dabey vieler einzelnen Stellen insbeſondre auf die Vorausſetzung einer Gemüthsart des Daphnis und eines Charakters der Liebe, den er ſelbſt als einen romantiſchen bezeichnet, wie er im Alterthum außerdem nicht gefunden werde. Buttmann über Kydippe S. 19 fand in der Hirtenfabel von Daphnis und Echenais den Attis und die Kybele wieder. Noch weit mehr Theologie entwickelt aus der Liebesfabel Klauſen Aeneas 1, 518 ff. nicht ohne Befangenheit. Welch ein Contraſt mit der Simplicität eines Hardion, der ſeine Geſchichte des Daphnis mit den Worten anfängt: Le berger Daphnis sans contredit le plus illustre et le plus renommé des anciens poètes de la Sicile. Mém. de l'Acad. des i. 6, 459. Visconti will auf einem Camee das Sterben des Daphnis erkannt haben, der auf dem Bett liegend umgeben iſt von einem jungen Satyr, Sylvan und einigen Nymphen, wovon eine, die er die Mutter des Daphnis nennt, die Hände ringt. Oeuvres diverses 3, 239. Es müßte dieß nach Virgil ſeyn, in deſſen fünfter Idylle den verſchiedenen Daphnis die Mutter umfaßt und die Nymphen beweinen, und da hier Daphnis auch das Bacchiſche Feſt eingeführt hat (30), ſo erklärt ſich zugleich die Anweſenheit der Satyrn. Wenn es zu verwundern iſt, daß Voß den Sicilischen Daphnis verkennen konnte, ſo irrt er doch darin gewiß nicht, daß unter deſſen Vergötterung, ſo wie ſie hier erzählt

Ganz eigenthümlich iſt in der Behandlung, ſtärker als in Hippolyt der Trotz des Daphnis gegen die Aphrodite, τὸν βώταν νικῶ Δάφνιν, ἀλλὰ μάχευ μοι, und den Eros, dem er noch im Hades ein Verdruß ſeyn will, und ein herrlicher Zug, weil hierdurch die freye Selbſtändigkeit der Liebe ſo ſtark gehoben wird. In Verbindung mit dieſer Keckheit im Verſchmachten die Theilnahme und Trauer aller andern, die Nachfragen der vertraulichen Götter, der Hirten, die ſeinen Schmerz nicht verſtehn, das allgemeine Leid, das Heulen des Wilds und das Trauern der Heerde, dieſes alles zuſammen macht das Gedicht zu einem der ſchönſten, die es giebt. Man glaubt in der Ausführung des neuen Dichters einen ſchönen Wiederklang alten, einförmig klagenden Hirtengeſangs zu vernehmen (denn wie viel den Daphnis die Hirten ſangen, ſieht man aus Theokrit 1. 7, 73, auch 6. 9, Kallimachos epigr. 46. Meleag. 27); und der traurige Untergang des ſchönſten und zur Liebe geſchaffenen Jünglings eignete ſich gerade zum Hirtenlied. Nemlich eben des Kläglichen wegen wurde die Geſchichte der Melodie des Hirtengeſangs ſo vorzugsweiſe untergelegt, daß man ſagte, Daphnis ſey der Erfinder deſſelben geweſen (Theocrit. 8 extr. Diodor. l. c. Diomed. l. 3. Donat.), ſo wie Eriphanis, die den Menalkas liebt und ihm nachirrt in unendlichem Schweifen indeß er dem Wild nachjagt und die Liebe meidet, auch zur Dichterin gemacht wird. *) Denn die Weiſe des Hirtenlieds war ſchwermüthig. Lucretius (5, 1383) nennt die Töne der in einſamer Waldgegend in unendlicher Muße erfundenen Hirtenflöte ſüße Klagen. Dieß iſt das Urſprüngliche und Feſte, der dieſer Weiſe untergelegte Stoff das Spätere und wandelbar.

Was außerdem von Daphnis vorkommt, iſt nicht von Belang und für unſere Frage völlig gleichgültig. Hier iſt an einen na-

wird, eine Beziehung auf Cäſar verſteckt iſt, was J. Adert Théocrite, Genève 1843 p. 45 nicht zugeben will. Nicht ſehr erfreulich iſt die Nachahmung oder Umkehrung der erſten Theokritiſchen Idylle in der zehnten von Virgil, wo Gallus nach der Schönen, die mit einem Andern davon gezogen iſt, ſchmachtet und dem allbezwingenden Amor, ſtatt ihm zu widerſtehn, troſtlos nachzuhängen beſchließt.

*) Clearch. ap. Athen. 14 p. 619 c. Die Worte ſind erhalten, μαχραὶ δρύες, ὦ Μενάλκα, ähnlich wie τηνεὶ δρύες, ὥδε κύπαιρος Theocr. 1, 106, aus einem wirklichen Volkslied, cf. 5, 45.

türlichen Felſen in Geſtalt eines Menſchen, nach einer rohen, nicht ſeltnen Art der Volksſage, die berühmte Geſchichte angepaßt worden Serv. ad Ecl. 8, 68. Ovid. Metam. 4, 276), dort iſt der Daphnis in eine Quelle verwandelt, an der ihm jährlich geopfert wurde, gleichſam als einem Heros der Hirten, und deßwegen hieß es denn, Hermes, vom Sterbenden zu Hülfe gerufen, habe ihn in den Himmel geführt (Serv. ad Ecl. 5, 20). Als einen Himmliſchen preiſt ihn Virgil in der fünften Idylle auf ganz andre Art als die Sicilischen Hirten, weil er unter dem Bild eine andre Perſon meynte: nur muß man über Voß ſich wundern, welcher den Sicilischen Daphnis verkennen kann in der Ekloge. So geht es auch nicht dieſen, ſondern den Cäſar an, daß Daphnis V. 29, nicht, wie Heyne verſtanden, als einer der Begleiter des Dionyſos erſcheint, ſondern mit Tigern zu fahren, Aufzüge des Bacchus und hohe Groten mit Laub zu umflechten gelehrt, die Bacchusfeyer eingeführt hat, wie Cäſar, gleich den Griechiſchen Königen, ſelbſt als ein neuer Dionyſos auftritt. Ganz etwas anders iſt die beliebige Verſchlingung zweyer durchaus verſchiedener Sagen durch gelehrte Dichter, der vom Daphnis mit der vom Lityerſas, welche nichts als das Ländliche mit einander gemeinſam hatten. Dabey wird der Charakter des Daphnis ſo durchaus verändert und parodirt — indem er ſeiner von Räubern entführten Geliebten nachzieht, ſie in Phrygien als Magd des Lityerſas findet, bey ihm als Fremder Frucht ſchneiden muß und, darin beſiegt, ſterben ſoll, als Herakles ſich ſeiner erbarmt, den grauſamen König umbringt und dem Daphnis nicht bloß ſeine Piplea (die Dicke, wie Pimplea die Mutter, Pieros, Feiſt, der Vater der Muſen in Hebes Hochzeit von Epicharmos) oder Thalia, was mythiſch ungefähr eben ſo viel bedeutet, wieder zuſtellt, ſondern ihn noch dazu in die Königsburg einſetzt — daß Heeren einen beſondern Phrygiſchen Daphnis annehmen wollte. Aber das Reiſen des Daphnis durch den Erdkreis um ſeine Schöne zu ſuchen deutet auf die Einerleyheit hin und es haben dieſe auch mehrere alte Schriftſteller durch eine zwar unzeitige Vermiſchung anerkannt. So giebt Ovidius Metam. 4, 277 dem Sicilischen Daphnis den Beynamen Idaeus, Alexander Aetolus läßt den Daphnis (als Meiſter der Syrinx)

den Marſyas unterrichten, der Schol. Theocr. 8, 1. 93 giebt eben ſo unpaſſend der Sicilischen Nymphe den Namen Thalia aus dem Drama des Sōſitheos, welches bey Athenäus 10 p. 415 b Daphnis oder Lityerſas, bey dem Grammatiker in der Bibl. der a. L. und K. St. 7 abgekürzt bloß Daphnis genannt wird, und deſſen Inhalt uns Servius ad Ecl. 8, 68 aufbewahrt hat.

Nach dieſer langen Abſchweifung werfen wir einen Blick zurück auf die drey angeführten Liebeserzählungen des Steſichoros zuſammen, und wir finden erſtlich in allen das Rührende und das Edle gemeinſchaftlich, Untergang aus Liebe, verbunden mit hochherzigem Sinn, blühende Jugend der Liebe und zugleich, hier der weiblichen Tugend, dort der ſtandhaften Treue oder einem unüberwindlichen Gefühle zum Opfer ſinkend. Denn was im Geſang ſoll leben, muß im Leben untergehn. Auf dieſe Klaſſe von Geſängen, die ſich wohl gewiß nicht auf die drey gerade bekannten Beyſpiele beſchränkt hat, werden die Worte des Ariſtides or. funebr. p. 75 (134): *ποῖος ταῦτα Σιμωνίδης θρηνήσει; τίς Πίνδαρος; ποῖον μέλος ἢ λόγον τοιοῦτον ἐξευρὼν Στησίχορος ἄξιον φθέγξεται τοιούτου πάθους;* vorzüglich zu beziehen ſeyn. Und man könnte ſagen, abſichtlich ſeyen hier Simonides und Pindar zuſammengeſtellt, deren *θρῆνοι* Klagen über jüngſt Verſtorbene enthielten, und von ihnen Steſichoros getrennt, der *λόγους*, einen ganz andern Gegenſtand der Trauer, Sagen unglücklicher Liebe geſungen habe. Es iſt merkwürdig, wie ſehr die Griechen zu ähnlichen Trauergeſchichten ſich neigten: und ſehr irrig die Vorſtellung Mancher, welche nur immer entweder den hochgebildeten und gelehrten Theil oder die gemeine große Maſſe im Auge haben, als ob vor der Zeit der Romane ein gewiſſer romantiſcher Hang, ein Wohlgefallen an Prüfungen und Leiden ſtandhafter Liebe den Griechen ganz fremd geweſen ſey. Noch ſind bekannt aus Athenäus das Lied von Harpalyke, die ſich den Tod gab weil das Herz des Iphiklos ſich nicht erweichte; die Kalydoniſche Kallirhoe in einer vorhin erwähnten Tempelſage bey Pauſanias (7, 21, 1), deren Härte ſelbſt die Götter empörte, ſo daß ſie zum Opfertode beſtimmt wurde und ihr Liebhaber Koreſos, welcher als Prieſter den Tod, der ihn rächen ſollte, ſelbſt für ſie ſtarb; ferner die tra-

giſche Geſchichte des Eunoſtos und der Ocha aus einem Liede der Myrtis (bey Plutarch Qu. Gr. 40), das liebende Paar, welches ſich in die Fluthen des Bosporos ſtürzt, bey Philoſtr. Imagg. 1, 12, und Hero und Leander, die Apelles verherrlicht haben ſoll (pinxit nobili gloria). Domitius, welcher dieß zu Statius Silv. 1, 2, 87 anführt, ſcheint keineswegs der Erdichtung verdächtig, ſondern es vielmehr aus einer jetzt nicht bekannten Stelle eines Grammatikers entlehnt zu haben *). Hermeſianax ſang den Menalkas von Chalkis, welcher aus Liebe zu der Kyreneerin Euippe ſich vom Felſen ſtürzte (Argum. Theocr. 9.) Einigermaßen verwandter Art iſt auch der tödtliche Schmerz der Laodamia, mit welcher Pauſanias (4, 2, 5) die Polydora und Marpeſſa zuſammenſtellt, der Flammentod der Euadne und die Selbſtopferung der Alkeſtis. Auch Kephalos und Prokris gehören hierher.

Sodann iſt zweytens nicht unmerkwürdig, daß ein choriſcher Dichter, deſſen Hauptgeſchäft war die epiſchen Sagen von dem Heroenadel zu behandeln, doch auch aus der Volkspoeſie, und nicht bloß ausnahmsweiſe, geſchöpft und Gegenſtände derſelben in ein höheres Gebiet der Kunſt emporgehoben hat. Unter Volkspoeſie verſtehn wir nicht bloß den Daphnis, der als eine Volksſage ſeiner Heimath, wie ſchon d'Orville bemerkt hat, dem Steſichoros lieb geworden ſeyn konnte, ſondern überhaupt, im Gegenſatz der aus alten Zeiten unter der ſtrengen Form der Kunſt und Schule überlieferten und in vielen Beziehungen fremd gewordenen Mythen, ſolche Erzählungen, welche ihre Quelle in den Gefühlen der wirklichen, gegenwärtigen Welt und in ihren Verhältniſſen hatten. Jemehr der Glanz des Heroenthums und der alten Fürſtengeſchlechter zurückwich, ſeitdem bürgerliche Ordnug verbreitet war und der Unterſchied der Stände und der herrſchenden Geſchlechter vom Volk ſich gemildert hatte, um ſo mehr mußte das Reinmenſchliche in der Poeſie Eingang finden und neben den Bildern von Abentheuern und großen Fehden der Mächtigen auch das Empfindſame nebſt den Schickſalen des Privatlebens Spielraum und Anziehung

*) In Silligs Catal. Artif. fehlt dieſe in Heinrichs Ausg. des Gedichts von Muſäos p XLIII angeführte Notiz bey Apelles, und zugleich das Epigramm: *Ἀνὸς ἑαυτὸν ἐν εἰκόνι γράψεν ἄριστος Ἀπελλῆς.* Analect. 3, 218. 314.

gewinnen. So begannen die wirklichen Kämpfe, welche zuweilen überraſchend ſtark und großartig aus anſcheinend geringen Perſonen, aus einer einzigen jugendlich und unſchuldig fühlenden Bruſt hervorbrechen, neben den mehr und mehr zur Fabel werdenden heroiſchen Geſchichten und Idealweſen eine Stelle einzunehmen. Steſichoros iſt merkwürdig in ſo fern er uns in dieſer Hinſicht eine Uebergangsſtufe bezeichnet. Wenn andre Dichter vor ihm und zu ſeiner Zeit verliebte Stimmungen in ſchöne Strophen ergoſſen, ſo iſt er der erſte uns bekannte Dichter, welcher die Liebe und ihre Leiden epiſch behandelt, nicht zur Befreyung der eigenen Bruſt ſeine Gefühle einſam geſungen, ſondern fremde Geſchichten, ſolche, womit ſich die mehr in ihren Leidenſchaften als in den alten Poeten lebende Jugend, womit ſich die Hirten am Himeras trugen, feyerlich dargeſtellt hat. Daß auch die Kalyke, um auf dieſe zurückzukommen, dahin gehöre und als Perſon von den Perſonen und Genealogieen der epiſchen Dichter durchaus zu trennen ſey, wird jetzo nicht zweifelhaft erſcheinen. Der Tyrann von Korinth, welchem Rhadina beſtimmt wird, deutet uns das rechte Zeitalter ungefähr auch für die Kalyke an. Auch gedenkt ihrer Athenäus mitten unter andern Heldinnen der Liebe, welche alle nur volksmäßig ſind, nicht heroiſch.

Eine dritte Bemerkung iſt, daß jene Poeſieen, welche Leiden und Tod aus Liebe ſchildern, eigentlich gar nicht zu den erotiſchen gehören, welche die Liebe ſelbſt athmen, mögen ſie nun ein ungeſtilltes Verlangen oder Genuß ausdrücken, und daß daher Steſichoros, in ſo fern nichts anders dazu veranlaßt, von den erotiſchen Dichtern auszuſtreichen iſt. Dafür, daß er zu ihnen gehöre, wird die Stelle des Eupolis angeführt, wo er ſagt, es ſey jetzt veraltet etwas von Steſichoros, Alkman und Simonides zu ſingen, ſeitdem Gneſippos die Nachtlieder erfunden, den Ehebrechern die Weiber herauszurufen. Aber wie folgt daraus, wenn die neuen Buhllieder jetzo gelten, daß die alten einſt geſungenen Lieder nur von Liebe voll geweſen ſeyen? Das Gegentheil ſollte man vermuthen; und wenn Alkman von Liebe geſungen hatte, ſo ſind von Simonides keine Liebeslieder bekannt: alſo ſind auch von Steſichoros des Eupolis wegen gewiß keine vorauszuſetzen. Aus Lucians Ein-

fall, daß im Elyſium Chöre von Jünglingen und Jungfrauen ſingen unter Eunomos dem Lokrer, Arion von Lesbos, Anakreon, Steſichoros, der mit Helena nun ausgeſöhnt iſt, folgt eben ſo wenig. Denn wer ſagt denn, daß die Seligen nur von Liebe hören wollten? Und Arion mußte dann wenigſtens wegbleiben. Nirgends ſonſt eine Spur; und ſo kommen wir bloß zurück auf die Stelle des Athenäus 13 p. 601 a: *καὶ Στησίχορος δ' οὐ μετρίως ἐρωτικὸς γενόμενος συνέστησε* (composuit, nicht princeps auctor, wie Kleine richtig gegen Schweigh. bemerkt) *καὶ τοῦτον τὸν τρόπον τῶν ᾀσμάτων, ἃ δὴ καὶ τὸ παλαιὸν ἐκαλεῖτο παιδιὰ καὶ παιδικά.* Dieß kann vollkommen wohl und muß von den obigen Liedern und ähnlichen verſtanden werden; es kommt dabey auf die letzten Worten an. Von dieſen hat *παιδικὰ* doppelte Bedeutung, die gewöhnliche (wonach Groddeck allzu nachläßig carmina in pueros formosos angenommen hat, während Harleß, an *παῖς*, Mädchen, zwar unrichtigerweiſe denkend, die Kalyke dahin zog), und dann iſt es ſo viel als *παίγνια*. Da aber nur mit dieſem letzteren *παιδιὰ* zuſammentrifft, ſo muß derſelbe Begriff auch unter jenem verſtanden ſeyn. Schweighäuſer ſagt im Index: „*παιδιὰ* (nisi *παιδιαὶ* aut *παίγνια* pro *παιδιὰ* scriptum oportuit) vel *παιδικά*, generale nomen, lusus vel ludicra.“ Sehr richtig, nur kann eben ſowohl für *παιδικὰ* geſtanden haben *παίγνια*. Nun heißt es aber nicht, daß Gedichte des Steſichoros den Namen *παιδικὰ* oder *παίγνια* getragen, ſondern der Grammatiker ſieht, wie man ſich auch gar wohl denken kann, Geſchichten wie von Kalyke und Daphnis für Poſſen an, und gebraucht daher dieſen unter andern auch für Liebesgedichte (*ἐρωτοπαίγνια*), ſo wie für dichteriſche Kleinigkeiten üblichen Titel. So nennt Aelian H. A. 15, 19 die Theokritiſchen Gedichte *νομευτικὰ, παίγνια*, Meleager ep. 3 die einſam plaudernde Muſe der Cicaden ein *παίγνιον*. Der Ausdruck *οὐ μετρίως ἐρωτικὸς γενόμενος*, geſchmacklos und unbeſtimmt, bezieht ſich auf die mächtige Wirkung der Liebe in jenen Sagen. Gleich darauf wird auch von Aeſchylos und Sophokes angeführt, daß ſie Liebesſcenen aufgenommen, die doch darum nicht unter den Liebesdichtern genannt werden. Die Stelle von Dion 2 p. 81 Reisk. be-

weiſt nur das nicht, daß Steſichoros in der erotiſchen Gattung Würde beybehalten habe. Denn wenn der Redner den Königen die Sapphiſchen und Anakreontiſchen Lieder zu ſingen verbietet, die des Steſichoros und Pindaros erlaubt, ſo denkt er wahrſcheinlich nur an die Hauptgattung des erſteren, welche nicht einmal Liebeserzählungen enthielt; und es iſt vielmehr zu vermuthen, daß er eine Einſchränkung beygefügt haben würde wenn von Steſichoros auch Lieder der Liebe da geweſen wären. Als negatives Zeugniß kann auch die Stelle des Klearchos περὶ ἐρωτικῶν (über die ſo betitelte Sammlung) bey Athenäus 14 p. 639 gelten, wo er ſagt, die ἐρωτικὰ ᾄσματα καὶ Λοχρικὰ ſeyen von Sappho und Anakreon (in Geiſt und Inhalt) nicht verſchieden, auch Archilochos und das Meiſte der Homeriſchen Epikichliden enthalte Liebe.

Was außerdem unter verſchiedenen Namen von Steſichorus angeführt wird, ſteht ſehr einzeln. Groddeck machte eine Unterſcheidung in lyriſch-dramatiſche Gedichte, wohin der Daphnis gehöre, und in lyriſch-epiſche, welche durchaus keinen Grund hat. Es iſt ein Päan zu nennen, vielleicht ein Hymnus wegen einer erwähnten Sonnenfinſterniß und vermuthlich ein Lob- und Trauergedicht auf eine vornehme Syrakuſerin Klearista; Epithalamien nur mitten im epiſchen Gedicht auf Helena, keine eigentlichen Liebeslieder, keine Skolien, keine Bukoliken, keine Fabeln und keine Elegieen. Ein Päan nach Tiſch iſt fr. 52, oder vielmehr der Päan des Steſichoros, nach den Worten τὸν Φρυνίχου καὶ Στησιχόρου, ἔτι δὲ Πινδάρου παιᾶνα: wo keineswegs zu ſetzen iſt τῶν, indem gerade ſolche Tiſchpäane leicht zu ſtehenden Formeln werden mußten und Abwechſelung weniger erforderten. Man erinnere ſich nur an den Päan des Thynnichos. Dieſe Art von Tiſchgebeten, deren die Griechiſchen Schriftſteller ſo häufig gedenken, giengen den Apollon keineswegs als bloßen Geſundheitsgeber an, ſo wenig wie der Kriegspäan. Kein Grund iſt gerade einen Päan auch fr. 53 anzunehmen, um die Erwähnung einer Sonnenfinſterniß durch Steſichoros unterzubringen. Plutarchus ſagt: εἰ δὲ μὴ Θέων ἡμῖν οὗτος τὸν Μίμνερμον ἐπᾴξει καὶ τὸν Κυδίαν καὶ τὸν Ἀρχίλοχον, πρὸς δὲ τούτοις τὸν Στησίχορον καὶ τὸν

Πίνδαρον ἐν ταῖς ἐκλείψεσιν ὀλοφυρομένους ἄστρον ὑπέρτατον κλεπτόμενον, καὶ μέσῳ ἄματι νύκτα γενομένην, καὶ τὴν ἀκτῖνα τοῦ ἡλίου σκότους ἀτραπὸν φάσκοντας. Die Worte *ἄστρον ὑπέρτατον κλεπτόμενον* ſind von Pindar, aus einem Hyporchema, das in Theben bey dieſem Anlaß aufgeführt worden iſt. Die darauf folgenden beziehen ſich zwar, wie der Dialekt zeigt, nicht auf die Tetrameter des Archilochos, ſo ähnlich auch die Worte ſind *Ζεὺς πατὴρ Ὀλυμπίων Ἐκ μεσημβρίας ἔθηκε νύκτα*: aber man ſieht doch aus dieſen nicht hymniſchen Verſen, wie leicht auch jene in irgend einem andern Gedicht als einem Hymnus geſtanden haben können. Sie gehörten ohne Zweifel dem Steſichoros an, nicht dem Kydias, und die andern auch, obwohl Plutarchus durch *καὶ* ſie trennt. Ob aber Steſichoros der Sonnenfinſterniß, nachdem ſie vorüber war, beyläufig gedacht oder ſie zum Gegenſtand eines beſondern Gebets für die Himeräer, wie Pindar die ſeinige für Theben, gemacht hatte, läßt ſich nicht ſagen; vielweniger die beſondre Unterart hymniſcher Poeſie angeben, worin im andern Fall dieß Gebet hätte ausgeführt werden müſſen. Daß der *ὕμνος εἰς Παλλάδα* fr. 97 den Steſichoros nichts angeht, iſt klar. Wenn Phrynichos (der Name ſcheint verwechſelt) dem Athener Lamprokles, wenn Eratoſthenes und zwey andere dem Phrynichos die Verſe zuſchreiben, was will dann ein *ἄλλοι δέ φασι Λαμπροκλέα ἢ Στησίχορον.* Und wie ſollte obenein gerade in Athen ein Lied an die Atheniſche Göttin den fremden Dichter zum Urheber haben? Daß aber nach Steſichoros (fr. 76) Pallas aus dem Haupte des Zeus entſprungen, dieß muß keineswegs gerade in einem Hymnus vorgekommen ſeyn.

Was ſodann die Epithalamien betrifft, ſo bleibt, wenn man mit dem Verf. ſelbſt das Epithalamium der Helena als einen Theil des bekannten Gedichts auf ſie betrachtet, nichts von ihnen übrig: und ein Epithalamium auf Helena iſt ohnehin etwas ganz andres als wirkliche Hochzeitslieder. Der Scholiaſt des Theokrit Idyll. 18, auf welchen es hier ankommt: *ἐπιγράφεται τὸ παρὸν εἰδύλλιον Ἑλένης ἐπιθαλάμιον· καὶ ἐν αὐτῷ τινα εἴληπται ἐκ τοῦ πρώτου Στησιχόρου Ἑλένης ἐπιθαλαμίου*, ſagt weder, daß Steſichoros zuerſt auf Helena, noch daß er überhaupt zuerſt das

Hochzeitlied gesungen habe. Stesichoros ist dafür, daß er es gethan, durchaus sonst nicht bekannt; berühmt dagegen sind die Hochzeitslieder seiner Zeitgenossin Sappho. Daß sie die ersten gewesen, wer, der den Zusammenhang dieses Zeitalters mit dem früheren Griechischen Alterthum bedenkt, kann sich das vorstellen? Auf die rohen Collectaneen de rerum inventione ist in solchen Dingen gar nichts zu geben, am wenigsten auf einen obscuren Alexander Sardus. Ganz natürlich bezieht man grammatisch πρώτου auf den Stesichoros selbst, und denkt sich ein zweytes Epithalamium von ihm auf Helena. Dieß verträgt sich aber auch mit dem Sachverhältniß sehr wohl, wenn man bey dem Scholiasten weiter liest, daß die Epithalamien zum Theil vor Mitternacht und dann am Morgen unter dem Namen Wecklieder gesungen wurden. Das Theokritische Gedicht ist von der ersten Art: aber am Schluß versprechen die Sängerinnen wiederzukehren wenn der Hahn kräht: und dieß διεγερτικὸν wird Stesichoros in seiner Erzählung ebenfalls angebracht haben. Was Konon von der Palinodie sagt: Στησίχορος δ' αὐτίκα ὕμνους Ἑλένης συνιάττει, mag sehr unbestimmt gebraucht worden seyn; sonst paßt es sehr gut zu diesen Lobgedichten, wovon das Theokritische einigen Begriff giebt, innerhalb des größeren Gedichts. Hierzu kommt noch, daß ein isolirtes lyrisches Gedicht wie ein Epithalamium der Helena, ohne gegenwärtigen Anlaß und Bestimmung, nicht wahrscheinlich ist bey Stesichoros, welcher dagegen bey der epischen Richtung seiner Poesie zu Episoden lyrischen Inhalts Gelegenheit genug fand. Den von Tzetzes angeführten Hesiodischen Epithalamios des Peleus und der Thetis erkannte schon Heyne als einen Theil des Katalogos. Der Grund, daß Athenäus Ἑλένη nicht ohne weiteres citirt haben würde wenn auch ein besondres Epithalamium dagewesen wäre, gilt uns nicht viel, weil in solchen Dingen gar viel Zufall herrscht. Aber daß es allerdings nicht existirt hat, ist unter den erwähnten Umständen höchst wahrscheinlich. Die Palinodie auf Helena, obgleich sie, wie Suidas sagt, Ἑλένης ἐγκώμιον enthielt, gehört doch nicht zu der Gattung Enkomion, welche vorzüglich Simonides und Pindar aufgebracht haben, lebende Fürsten verherrlichend, wie Pindar den Theron und Alexander, Amyn-

tas Sohn. Eben ſo urtheilt Böckh Frag. Pind. p. 604 und ſchließt das Lob der Heroen beſtimmt aus. Daher würden die Fragmente der Helena, wie Athenäus am beſten citirt, ähnlich wie Eriphyle, Kykuos u. ſ. w., und die Stellen über dieß Gedicht am beſten denen, worin in anderm Sinne, der Homeriſchen Erzählung gemäß, von der Helena die Rede iſt, alſo der Ἰλίου πέρσις anzuſchließen ſeyn. Ein beſonderes Gedicht zu ihrem Tadel wird nicht angeführt und braucht nicht vorausgeſetzt zu werden. Auch παλινῳδία εἰς Ἑλένην iſt wohl kein ächter Titel, ſondern nur von den Späteren beliebt worden, welche ſich durch die ſeltene Erſcheinung eines ſolchen Wiederrufs oder einer Umdichtung angezogen fanden.

Dieſen Bemerkungen tritt eine Stelle des Clemens entgegen, die Worte: διθύραμβον δὲ ἐπενόησε Λᾶσος Ἑρμιονεύς, ὕμνον Στησίχορος Ἱμεραῖος, χορείην Ἀλκμὰν Λακεδαιμόνιος, τὰ ἐρωτικὰ Ἀνακρέων Τήϊος, ὑπόρχησιν Πίνδαρος Θηβαῖος.[22]) Aber auf einen Zeugen, welcher beym Dithyramb den Arion vergißt und der den Hymnus als Erfindung eines einzelnen und ſpätern Dichters anführt, welcher neben einander dem Alkman den Chor beylegt, der vorzugsweiſe die Sache des Steſichoros und in dem Sinn wie gewöhnlich das Erfinden von den alten Litteratoren verſtanden wird ſein Werk iſt, dem Anakreon aber das Liebeslied, welches ſchon den Lesbiſchen Dichtern, auch dem Alkman eigen iſt und von mehreren deſſen Erfindung genannt wird, iſt kein Gewicht zu legen. Der Zuſammenhang erlaubt nicht zu ſetzen: Στησίχορος Ἱμεραῖος χορείην, Ἀλκμὰν Λακεδαιμόνιος τὰ ἐρωτικά, oder ein Wort auszuſtreichen noch einzuſchieben; aber man möchte vermuthen, Clemens habe ſo in einem Schriftſteller, aus dem er ſchöpfte, gefunden und in Uebereilung falſch zuſammengeſtellt. Der Herausg. verſteht (p. 87) ὕμνον Στησίχορος von vorzüglicher Ausbildung der Hymnenpoeſie und fragt dann, welcherley Hymnen

21) Conſt. Manaſſes hist. chronol. in Cramers Anecd. Oxon. 4, 400. Μουσικὴν καὶ παιδείαν Μοῦσαι· λύραν καὶ σύριγγα πολυκάλαμον Ἑρμῆς· σύριγγα πλατείαν Σάτυρος Φρύξ· αὐλοὺς Ἀθηνᾶ· τριχορδον καὶ τὴν ἐναρμονίαν Ὕαγνις Φρύξ· κρούμαια Ὄλυμπος Μυσος· ᾠδὴν πρὸς κιθάραν Λίνος· ὕμνους πρῶτος Στησίχορος Ἱμεραῖος.

nun? Die mythiſchen Gedichte können nicht gemeynt ſeyn. Alſo müſſe die Bedeutung des Wortes geſucht werden in der Unterſcheidung, welche Didymus macht zwiſchen Proſodien oder Zugliedern (die bey dieſer Gelegenheit dem Alkman beygelegt werden ohne daß das Zeugniß bey Plutarchus de musica dahin zureicht) und Hymnen, welche man am Altar ſtehend zur Laute geſungen. Solche Hymnen demnach im engeren Sinn habe Steſichoros gedichtet nnd Clemens verſtehe die lyriſche Drey, die jener erfunden haben ſoll. In ſo wunderliche Erklärungen kann jeder ſich verwickeln wenn er glaubt, in alle noch ſo oberflächliche oder ſchiefe Aeußerungen alter Schriftſteller, welche ſie auch ſeyen, einen Sinn hineingrübeln zu müſſen, bis ſie gleich der tiefſinnigſten oder umſichtigſten Bemerkung eines gelehrten Sachkenners nach allen Seiten mit bekannten Thatſachen ſich vertragen und ſie ſogar bewähren wie ein kanoniſcher Ausſpruch den andern. Didymus ſpricht von den Athenern, nicht allgemein, noch von Doriern oder Chalkidiern; er will bloß von Proſodion das Lied am Altar, welchem nur der allgemeine Ausdruck ὕμνος zukommt, unterſcheiden, ſo wie ein anderer das Enkomion von ὕμνος unterſcheidet, in ſo fern jenes nur von Menſchen gebraucht werde: er ſpricht von ſtehn, alſo wird man ſehr unbequem Chortanz (worin nur beym Epodos geſtanden wird), in der Nähe des Altars oder im Tempel, im Gegenſatz des Heranziehens verſtehn, ſondern ganz natürlich Stillſtehn der betenden Gemeinde um die Altäre oder vor dem Gottesbild im Tempel, wie es oft vorgeſtellt wird. Ferner beſteht gerade in Anſehung der Steſichoriſchen Drey zwiſchen Proſodien und andern (choriſchen) Hymnen ſchwerlich ein Gegenſatz; denn daß die Proſodien keine Epoden gehabt hätten, iſt bey der großen Uebereinſtimmung der lyriſchen Arten im Chorſyſtem nicht wahrſcheinlich. Daß unter den wenigen Fragmenten Pindariſcher Proſodien gerade nur eine Strophe und Gegenſtrophe vorkommt, beweiſt nichts, da die Epode fehlen kann und da auch die Komen zum Theil ohne Epoden ſind. Ein Theil der Hymnen wurde getanzt, die andern, wie gewiſſe Pindariſche, nicht. Die Steſichoriſche Drey endlich geht deſſen Poeſieen im Ganzen an, alſo vor allem die Lieder mythiſchen Inhalts, die nicht Hymnen in jenem Sinne ſind,

die berühmteſten; unmöglich kann ſie daher unter der Erfindung des Hymnos verſtanden ſeyn. Bemerkenswerth iſt auch, daß kein einziges Fragment des Steſichoros den Inhalt der Homeriſchen oder andrer Hymnen berührt. Die Hauptgegenſtände der Hymnen ändern ſich freylich nicht, weil ſie in der Religion gegründet ſind, und wie wir daher von mehreren Hymnen des Alkäos leſen, die mit Homeriſchen zu vergleichen ſind, ſo würde die choriſche Poeſie des Steſichoros vermuthlich auch mit ihnen zuſammengetroffen ſeyn wenn ſie ſolche Stoffe der Heiligthümer, ſtatt epiſcher, behandelt hätte. Daß aber bey einem ſo bedeutenden und gerade in mythologiſcher Hinſicht ſo ſehr beachteten Dichter wie Steſichoros weder von dem Inhalt noch von dem Daſeyn auch nur eines einzigen Hymnus Erwähnung geſchieht, dieß ſcheint einen der Fälle abzugeben, in denen man aus dem Stillſchweigen etwas ſchließen darf, ſo daß wir eher berechtigt wären dieſem Dichter Hymnen abzuſprechen als bloß die Frage auf ſich beruhen zu laſſen. [Bey Clemens aber müſſen wir unter dem Hymnus gerade die wirkliche Dichtart des Steſichorus verſtehn, die epiſchen Chorgeſänge, und der Ausdruck iſt dazu weit genug. Konon nennt (18) die Palinodie Hymnen, und Geſänge des Lokrers Xenokritos, Zeitgenoſſen von Steſichoros, ebenfalls heroiſche Gegenſtände enthaltend, wurden von den Einen Päane, von den Andern Dithyramben genannt: welchem Feſt ſie beſtimmt geweſen, wußte man alſo auch von dieſen nicht mehr, aber beyde gehörten zu den Hymnen.]

Noch iſt von Skolien ein Wort zu ſagen. Auch dieſe ſind dem Steſichoros gänzlich abzuſprechen, da keine Nachricht vorhanden iſt, die ihm deren beylegte. Einzelne von ſeinen Gedichten oder Stellen daraus (ob gerade die traurigen von der Art wie Kalyke, ob dieſe nicht, darüber wiſſen wir nichts), nicht anders wie Stellen aus Homer und Simonides, werden nach Skolienweiſe geſungen, daß einer einfallen mußte, wo der andre einhielt und den Zweig abgab: wurden dadurch die Geſänge etwas anders als was ſie urſprünglich waren? So kommt z. B. in den Wolken 1359 ein Siegslied des Simonides als Skolion vor. Die Kalyke von Steſichoros wurde von den Mädchen alter Zeit (γυναῖκες) geſungen, ſo wie Harpalyke den Jungfrauen zum Wett-

ſtreit des Geſanges (ᾠδῆς ἀγών) diente. Darum ſind ſie nicht als Parthenien bey Athen. 14 p. 619 f zu nehmen: oder es müßten auch die Sapphiſchen Lieder, wenn Mädchen ſie ſangen, Parthenien geheißen haben. Skolien wie die Pindariſchen, welche alle an Perſonen ſeiner Bekanntſchaft gerichtet ſind, wie vermuthlich auch die des Simonides waren, oder auch kleine Trinkſprüche, wie Athenäus deren zuſammengeſtellt hat, gab es, ſo viel bekannt iſt, von Steſichoros nicht.

Wenn dieſer Dichter Fabeln geſchrieben hätte, ſo wäre zu vermuthen, daß ſie nicht abgeſondert, vielmehr mitten in ſeinen ſtrophiſchen Gedichten ausgeführt geweſen ſeyn würden. Allein man kann auch dieß nicht ſagen. Die ſchöne Fabel vom Hirſch und dem Pferd (die bey Horatius Epist. 1, 10, 34 wenig verändert, aber neu angewandt erſcheint und in den Reineke im zehnten Geſang übergegangen iſt) war nicht in Verſen abgefaßt; Ariſtoteles ſagt (Rhet. 2, 20): τἄλλα διαλεχθεὶς εἶπεν αὐτοῖς λόγον (den Himeräern, als ſie dem Phalaris eine Leibwache zu geben beſchloſſen, alſo warum nicht bey der Berathung der Gemeinde?), und eben ſo Konon (42), der ohne Rückſicht auf die Zeit, aber ſicherlich ohne an einen andern als den allbekannten Steſichoros zu denken, die Fabel auf Gelon „den Sikelioten, der nach der Tyrannis ſtrebte" überträgt: στὰς αἶνον ἔλεξεν εἰς τὸ πλῆθος, und: τοῦτ' ἔφη, δέδοικα αὐτός, ὦ Ἱμεραῖοι κ. τ. λ. Übrigens macht Weber zu den Elegiſchen Dichtern S. 311 mit Recht aufmerkſam auf die Ungenauigkeit der Erzählung, indem die Beziehung erfodre zu denken, daß die Himeräer mit einem Einheimiſchen zu thun gehabt hätten, da doch Phalaris (Ol. 53, 4 — 57, 1) Tyrann von Agrigent war; daß aber Gelon, der Syrakuſiſche Herrſcher, welcher nach den Verhältniſſen der Himeräer zu ihm ſonſt paſſe, nicht mehr in die Zeit des Steſichoros falle. Man kann vermuthen, daß Steſichoros die Fabel erfunden hatte um das Weſen der Tyrannis überhaupt anſchaulich zu machen, welche in der Regel durch Hingebung der Volksparthey an einen ihren Zwecken dienenden ſchlauen Führer, der zuletzt ſich zur Gewalt aufſchwang, gegründet wurde, und daß man nachher die Fabel, wie es vielen Aeſopiſchen gegangen iſt, zu heben ſuchte indem man ſie ins Leben

ſelbſt verſetzte und auf einen beſondern erdichteten Fall anwandte. Der Erfinder der Anekdote aber fand keinen Tyrannen in Himera vor und war daher genöthigt ſich an den berühmteſten der Zeit in einer andern Sicilischen Stadt zu halten. Die Schwierigkeiten, welchen dieſe Annahme unterliegt, waren vielleicht Veranlaſſung Gelon an die Stelle zu ſetzen, für welchen Bentley ſtritt, weil er im Irrthum über die Zeiten des Dichters war. Was dieſem entgegen iſt, verhandelt die Diſſertation indem ſie S. 18 ff. dem Ariſtoteles beytritt, zugleich aber geſtehn muß, daß ein Theil der Einwendungen gegen Gelon auch auf Phalaris falle. Was die andre Fabel bey Aelian H. A. 17, 37 betrifft, ſo iſt ſie viel zu geſucht und gekünſtelt in den einzelnen Beſtandtheilen und in der ganzen Zuſammenſetzung um nicht ſogleich Verdacht der Unächtheit, ſofern ſie einem weiſen Dichter beygelegt wird, zu ſchöpfen und dieſer Verdacht beſtätigt ſich durch die Art wie der Verfaſſer oder Berichter das Machwerk durch einen berühmten Namen beſchönigen will. *Λέγει δὲ Κράτης ὁ Περγαμηνὸς ὑπὲρ τούτων καὶ τὸν Στησίχορον ᾄδειν ἔν τινι ποιήματι οὐκ εἰσφοιτήσαντί που εἰς πολλούς, σεμνόν τε καὶ ἀρχαῖον ὥς γε κρίνειν ἐμέ, τὸν μάρτυρα εἰσάγων.* Auch Tzetzes in den Chiliaden 4, 302 erzählt dieſe Fabel, doch ohne den Namen des Steſichoros. [23]) Was ſodann Steſichoros, wie Ariſtoteles Rhet. 2, 21. 3, 11 als Beyſpiel eines räthſelhaften Ausſpruchs anführt, unter den Lokrern ſagte, was derſelbe Ariſtoteles nochmals als ein *ἀπόφθεγμα* bezeichnet, *ὅτι οὐ δεῖ ὑβρισταὶς εἶναι, ὅπως μὴ οἱ τέττιγες χαμόθεν ᾄδωσιν*, [24]) iſt ein ſymboliſcher Ausſpruch, wie Euſtathius ſich ausdrückt, iſt keine Fabel, iſt nicht das Ende eines paränetiſchen Gedichts, alſo auch *Λοκροὶ* nicht der Titel eines Gedichts. Wie viele Apophthegmen werden von Simonides erzählt: warum alſo nicht auch von Steſichoros eine ſolche Anekdote ſich gefallen laſſen? Es iſt *ἐν Λοκροῖς* von einem Aufenthalt des Dichters unter den Lokrern zu verſtehn.

23) Einfacher iſt die bey Korais n. 307, bey gleicher Bedeutung.

24) Demetrius de eloc. 99, welcher manches aus des Ariſtoteles Rhetorik gebraucht (z. B. §. 4 von einer Antitheſe des Epicharmos), giebt dieſe Worte dem Dionyſios als eine Drohung gegen die Lokrer, als eine Allegorie. So §. 243 *τὰ δένδρα ὑμῶν ἐκκοπήσεται.*

Hinſichtlich des in den Phalaridei ſchen Briefen vorkommenden Trauergedichts auf Klearista, eine vornehme Syrakuſerin, bemerkt der Herausg. mit Recht gegen Bentley, daß nicht darum weil die Briefe erdichtet ſind auch alles, was ſie enthalten, erfunden iſt. Wobey er ſich mit Recht auf Ἀχαιῶν Νόστους beruft, welche Lennep für eine Erdichtung des Sophiſten hielt und welche durch Pauſanias nach der richtigen Lesart außer allem Zweifel geſetzt worden ſind. Und es kommt hinzu, daß der Sophiſt offenbar etwas täuſchenderes erfand wenn er Umſtände erdichtete, unter welchen ein gewiſſes damals noch bekanntes Gedicht entſtanden ſey, als wenn er das Gedicht ſelbſt aus der Luft griff. Eben ſo bemerkt Bentley ſelbſt Opuso. p. 439 in Bezug auf Lucians Geſpräche und die Ovidiſchen Heroiden, daß das Ganze gedichtet ſeyn könne und doch die einzelnen Dinge der Wahrheit und alter Ueberlieferung gemäß ſeyn müſſen. Wenn er aber p. 31 die Frage über das Gedicht des Steſichoros ablehnt: fueritne inter Stesichori opera carmen aliquod in Clearistam, quod tanquam fundamentum huius narrationis haberet sophista, an propria inventio sit, quaerere nolim, ſo folgt dieß aus einem Plan, der darauf beſchränkt war, ſichere Zeichen der Untergeſchobenheit nachzuweiſen. Zur Beſtätigung und Vollendung ſeines Beweiſes hätte es freylich dienen können, wenn jene Zeit mehr Sinn dafür gehabt hätte, was aber auch für ſich ſelbſt noch immer der Mühe werth iſt auszuführen, wenn er die Fäden der Dichtung, welche durch dieſe erſt von Lennep in ihren Zuſammenhang hergeſtellten Briefe hindurch laufen, bloßgelegt und im Ganzen und Einzelnen, nun nicht mehr den Betrug, worum es ſich damals allein handelte, ſondern das geringe Kunſtſtück der Erfindung und Compoſition nachgewieſen und erklärt hätte. Die Vergleichung zeigt, wie ſich zu den Erfindungen leicht irgend ein wahrſcheinliches Motiv entdecken läßt und wie die wenigen benutzten hiſtoriſchen Umſtände von den Fictionen ſich dadurch unterſcheiden, daß ſie nicht ſo ganz obenhin als etwas abgeleitetes oder angeknüpftes ſich darſtellen. Z. B. die Freundſchaft des Phalaris mit Steſichoros iſt erdichtet, wie Bentley p. 32 zeigt: der Grund war die Berühmtheit beyder und das Intereſſe, welches irgend ein Verhältniß zwiſchen hervorſtechenden

Männern erregt. Die Fabel des Steſichoros über die Tyrannis gab eine leichte Handhabe ihn als Gegner des Phalaris zu faſſen. Nun wird der Fabel eine Veranlaſſung gedichtet (epist. 6); Drohungen des Tyrannen, Kriegsrüſtung des Steſichoros (ep. 9), ja auch das, daß Steſichoros faſt wie ein Alkäos in Liedern dargeſtellt, daß eine Verſchwörung auf die Wirkung derſelben von Anklägern zurückgeführt wird (ep. 13. 14), ſo wie nachher im Phalaris die Großmuth des Pittakos nachgeahmt zu ſeyn ſcheint, dieß alles folgt aus der erſten Anlage. Darum dürfte nicht auf wirklichen politiſchen Inhalt Steſichoriſcher Gedichte geſchloſſen werden, wenn auch nicht die Anklage nachher (ep. 16) Verläumdung genannt würde, und p. 68 das Wörtchen ἴσως (σὺ μὲν γὰρ ἴσως ἐπῶν κόσμῳ θεοειδεστάτῳ τυραννοκτονεῖν ἐπαινεῖς) und p. 74 das bedingende ὅταν (ὅταν κατὰ δυνάστου γράφῃς) verriethen, daß es hier an Grundlage fehlte. Da um das Verhältniß zwiſchen dieſen beyden Perſonen der größte Theil des Inhalts ſich dreht, ſo iſt es nicht unerwartet, daß auch von Kindern des Dichters die Rede iſt, von Töchtern, welche ſingen, auch ſelbſt dichten, mit Phalaris correſpondiren, von ihm getröſtet werden, ſich bey ihm für eine Stadt verwenden u. ſ. w. (ep. 2. 77—100). Um ſo mehr ſind dieſe Töchter dem beyzuzählen, was ohne allen Anlaß wirklicher Notizen gedichtet worden, als die Tochter des Homeros, die ſingende, Ἀρσιφόνη, dem Verfaſſer vorſchweben konnte. Familiennachrichten aus jener Zeit ſind unglaublich wenn ſie nicht aus der Poeſie ſelbſt geſchöpft werden konnten, wie bey der Lesbiſchen der Fall iſt, nicht bey der des Steſichoros. Außer ſolchen ungeſchickten Dingen iſt äußerſt wenig Inhalt, keine beſondern Umſtände; der Stier des Phalaris muß bey der großen Sacharmuth mehrmals paradieren. Nur das Grab des Steſichoros in Katania und der Tempel zu Himera (ep. 96) beruhen vermuthlich auf Notizen; auch der Tempel iſt für eine gewiſſe Zeit keineswegs unwahrſcheinlich. Dann haben wir auch eine Reiſe des Steſichoros mit zwey andern von Pachynus nach dem Peloponnes, mit einem Auftrag an die Korinther (ep. 10) wohl nicht ſchlechthin zu verwerfen. Was von den Gedichten des Steſichoros ep. 96 geſagt wird: τὰ μέγιστοι μέλη καὶ ἔπη καὶ παντοῖα

ἄλλα ποιήματα παραινῶ, iſt vermuthlich nur aus Vorausſetzung, bey der dürftigſten Kenntniß geſagt. Das Gedicht auf Klearista (ep. 19) zeichnet unter dieſen Umſtänden ſich nicht weniger als die *Νόστοι* aus. Es wird von dem Sophiſten als das einzige der Art von Steſichoros bezeichnet: πεφύλαχε μὲν οὖν γράφειν εἰς τοὺς κατὰ σεαυτὸν ἀνθρώπους (im Gegenſatz der mythiſchen Perſonen; Lennep war hier ganz im Unklaren), ἵνα μὴ δόξῃ σοὶ τις ὠνίαν εἶναι τὴν ποίησιν (an den Gemeinplatz von Simonides Muſenſold wird erinnert), und ep. 22 durch die Weigerung des Fürſten, den Dichter um ein zweytes ähnliches Lobgedicht für einen andern anzugehn. Der Sophiſt führt ep. 19 die einfachen Familien- und Lebensumſtände der Klearista an. Dieſe würde ein Grabepigramm faſſen; aber er ſpricht auch ep. 21 von guter Oekonomie der Theile und gebraucht dabey den Plural τῶν ἐπὶ Κλεαρίστῃ μελῶν. Danach müßte das Gedicht ein Threnos geweſen ſeyn von der Art wie andre Chordichter, Simonides und Pindar, gedichtet haben. Auch wird es außerdem μελῳδία, ἔπαινος ἐν ποιήσει, ὑμνῳδία genannt; und nach der Abſicht des Schreibers iſt daher ἐλεγεῖον, was er auch einmal gebraucht, ſicher, wenn auch unrichtig gebraucht, doch als Grabgedicht in allgemeinerer Bedeutung, etwa als ἔλεγος verſtanden.

Elegiſche Verſe des Steſichorus ſind nicht nachweislich. Steſichoros ahmte nach Glaukos bey Plutarch de mus. c. 7 den Olympos nach (nicht deſſen νόμους, ſondern χρησάμενος τῷ ἁρματίῳ νόμῳ καὶ τῷ κατὰ δάκτυλον εἴδει). Weder Pollux 4, 10, 78 s. noch Plutarch c. 7 ſagt mehr als dieß, und wenn bey Suidas dem Olympos wirklich die Erfindung der ἔλεγοι beygelegt wird, ſo iſt dieß in keiner Unterſuchung zu gebrauchen, ſondern wahrſcheinlich nur wegen der Verbindung zwiſchen dem klagenden Charakter der älteren Flötenmuſik (Plutarch de εἰ D. extr.), ſo wie des Olympos insbeſondre, und elegiſchen Verſen gedichtet. Aber ohnehin folgt nicht, weil Steſichoros als Muſiker ſich nicht an Terpander u. a., ſondern an Olympos (in vielen oder den meiſten ſeiner Gedichte) anſchloß, ſo hat er auch als Metriker deſſen (angebliches) Versmaß (in andern Gedichten) befolgt. Plutarch ſpricht allgemein, der ἁρμάτιος νόμος (von deſſen daktyliſchem

Text auch die Rede iſt) muß daher allerdings von den epiſch-lyriſchen Poeſieen verſtanden werden und nichts bleibt übrig für ein eigenes unbekanntes Sylbenmaß.

Daß die aulödiſchen Nomen regelmäßig elegiſches Sylbenmaß bey ſich gehabt hätten, ſchließt der Verf. aus einer Stelle des Plutarchus de music. c. 8, worin ein Mißverſtändniß des Plutarchus zu berichtigen und der wahre Sinn eines Wortes des Hipponax hervorzuziehn iſt. Wer bey dem Leſen des Plutarchus darauf geachtet hat, wird nicht befremdet ſeyn wenn er ihn beſchuldigt ſieht, eine Anſpielung oder einen witzigen Einfall nicht gewürdigt zu haben. Er ſagt: *καὶ ἄλλος δ' ἐστὶν ἀρχαῖος νόμος καλούμενος Κραδίας, ὃν φησιν Ἱππῶναξ Μίμνερμον αὐλῆσαι· ἐν ἀρχῇ γὰρ ἐλεγεῖα μεμελοποιημένα οἱ αὐλῳδοὶ ᾖδον. τοῦτο δὲ δηλοῖ ἡ τῶν Παναθηναίων γραφὴ ἡ περὶ τοῦ μουσικοῦ ἀγῶνος.* Durch die Zuſammenſtellung ergiebt ſich allerdings, daß Glaukos Mimnermiſche Verſe und eine gewiſſe Flötenweiſe in Verbindung geſetzt hat, obgleich Hipponax nur vom Flötner Mimnermos, nicht von der Begleitung ſeiner Verſe ſpricht. Daß aber auch andre Flötweiſen zu andern Sylbenmaßen waren, z. B. die *σπονδειακοὶ* zu Spondeen, iſt bekannt genug: die *Πυθικοὶ* begleiteten vermuthlich Anapäſten. Was nun das Wort des Hipponax betrifft, ſo erklärt Heſychios glücklicherweiſe den *Κραδίης νόμος* vollkommen genügend: *νόμον τινὰ ἐπαυλοῦσι τοῖς ἐκπεμπομένοις φαρμακοῖς, κράδαις καὶ θρίοις ἐπιραβδιζομένοις.* Längſt hat man ſich mit Recht des Bußfeſtes der Thargelien erinnert, an welchem ein *κάθαρμα*, ein ſchuldbelaſteter oder ſonſt ein armſeliger mißgeſtalteter Menſch oder zwey (Harpocr. v. *φαρμακός*), ſpäter wenigſtens nur ſcheinbar zum Tode geführt wurde. Man gab ihm, nachdem der Menſch einen Kuchen mit Siebenblatt (*κράμβη ἑπτάφυλλος*) geopfert, wovon ohne Zweifel der Schwur *μὰ τὴν κράμβην*, beym Opfertod, herkommt, Käſe, Brod und Feigen (als eine Abſchiedsmalzeit) in die Hand, führte ihn vor die Stadt hinaus, indem er ſiebenmal, und zwar ſiebenzig Streiche mit Feigenäſten und Meerzwiebeln (*κράδῃσι καὶ σκίλλῃσι*), die bey Sühnungen dienten, empfieng (alle dieſe Sieben, weil das Feſt des *Ἑβδομαγέτας* auf den ſiebenten des Monats fiel), oder mit Feigenreifern geworfen wurde,

und flötete dazu die Feigenweiſe, ſo wie auch der Pharmakos ſelbſt κράδηιδης genannt wurde. Es läßt ſich denken, daß der altväterliche Nomos kläglicher Art war und nicht wie ein Tyrtäiſcher Marſch klang. Allzu klagend und ſchmelzend mußten aber für einen Hipponax auch die Flöte des Mimnermos und ſeine lenia carmina klingen, die ihm den Beynamen Λιγυρτιάδης, Λιγυαστιάδης verſchafft haben. Die Elegie ſelbſt iſt natürlich nicht ausgeſchloſſen, obgleich das Wort des Hipponax nur die Melodie ausdrückt; denn dieſe paßte Mimnermos, welcher Aulete und Aulöde zugleich war, den Worten ſelbſt an. Die verächtliche Aeußerung, daß Mimnermiſche Melodieen wie die Armeſünderweiſe lauten, giebt die Natur und die Bildungsart des ſpottenden Jambographen, welche wir als gerade entgegengeſetzt der elegiſchen Poeſie und Muſik denken dürfen, deutlich zu erkennen. Es beruht aber die Erklärung, wie man von ſelbſt bemerken wird, nicht bloß auf dieſem Gegenſatz der Gemüther und der Dichtarten, als eine mögliche Art ſich die Sache ſo vorzuſtellen: ſondern man iſt ſie ſo zu denken genöthigt, weil nicht zu glauben iſt, daß ein Mimnermos von ſeiner Kunſt gerade dieſen Gebrauch gemacht, noch auch daß der Kradias eine weitere Bedeutung gehabt haben ſollte. Nicht einmal daß gerade Hipponax eine Notiz der Art von einem längſt Verſtorbenen hiſtoriſch angeführt haben würde, iſt ſehr wahrſcheinlich, wiewohl auch ein Phrygiſcher Nomos aus ihm erwähnt wird: die Flötenlieder aber des Mimnermos lebten fort (wie ſie denn auch ſpäterhin, nach Chamäleon, mit Melodie geſungen wurden), und Kritik iſt es, was dem Hipponax vor allem zuſtand. Daß die Elegieen von Anfang an zur Flöte geſungen wurden, führt Plutarch aus der Anagraphe der Panathenäen an, bey welchen der μουσικὸς ἀγὼν erſt durch Perikles eingeſetzt wurde. Genau bis zum Anfang der Sache reichte alſo dieſe Anagraphe nicht, es müßten denn in einem Eingang die Anfänge erwähnt worden ſeyn: aber es iſt nicht viel darüber zu ſagen wenn man von dort an auf den älteren Gebrauch überhaupt zurückgeſchloſſen hat. Die in Franckes Callinus p. 129 geübte Kritik, wo die Erklärung des Kradias bey Heſychius, eine mit den Umſtänden ſo vollkommen übereinſtimmende Erklärung, darum weil er dem Mimnermos nicht

Männern erregt. Die Fabel des Steſichoros über die Tyrannis gab eine leichte Handhabe ihn als Gegner des Phalaris zu faſſen. Nun wird der Fabel eine Veranlaſſung gedichtet (epist. 6); Drohungen des Tyrannen, Kriegsrüſtung des Steſichoros (ep. 9), ja auch das, daß Steſichoros faſt wie ein Alkäos in Liedern dargeſtellt, daß eine Verſchwörung auf die Wirkung derſelben von Anklägern zurückgeführt wird (ep. 13. 14), ſo wie nachher im Phalaris die Großmuth des Pittakos nachgeahmt zu ſeyn ſcheint, dieß alles folgt aus der erſten Anlage. Darum dürfte nicht auf wirklichen politiſchen Inhalt Steſichoriſcher Gedichte geſchloſſen werden, wenn auch nicht die Anklage nachher (ep. 16) Verläumdung genannt würde, und p. 68 das Wörtchen ἴσως (σὺ μὲν γὰρ ἴσως ἐπῶν κόσμῳ θεοειδεστάτῳ τυραννοκτονεῖν ἐπαινεῖς) und p. 74 das bedingende ὅταν (ὅταν κατὰ δυνάστου γράφῃς) verriethen, daß es hier an Grundlage fehlte. Da um das Verhältniß zwiſchen dieſen beyden Perſonen der größte Theil des Inhalts ſich dreht, ſo iſt es nicht unerwartet, daß auch von Kindern des Dichters die Rede iſt, von Töchtern, welche ſingen, auch ſelbſt dichten, mit Phalaris correſpondiren, von ihm getröſtet werden, ſich bey ihm für eine Stadt verwenden u. ſ. w. (ep. 2. 77—100). Um ſo mehr ſind dieſe Töchter dem beyzuzählen, was ohne allen Anlaß wirklicher Notizen gedichtet worden, als die Tochter des Homeros, die ſingende, Ἀρσιφόνη, dem Verfaſſer vorſchweben konnte. Familiennachrichten aus jener Zeit ſind unglaublich wenn ſie nicht aus der Poeſie ſelbſt geſchöpft werden konnten, wie bey der Lesbiſchen der Fall iſt, nicht bey der des Steſichoros. Außer ſolchen ungeſchickten Dingen iſt äußerſt wenig Inhalt, keine beſondern Umſtände; der Stier des Phalaris muß bey der großen Sacharmuth mehrmals paradieren. Nur das Grab des Steſichoros in Katania und der Tempel zu Himera (ep. 96) beruhen vermuthlich auf Notizen; auch der Tempel iſt für eine gewiſſe Zeit keineswegs unwahrſcheinlich. Dann haben wir auch eine Reiſe des Steſichoros mit zwey andern von Pachynus nach dem Peloponnes, mit einem Auftrag an die Korinther (ep. 10) wohl nicht ſchlechthin zu verwerfen. Was von den Gedichten des Steſichoros ep. 96 geſagt wird: τὰ μέγιστοι μέλη καὶ ἔπη καὶ παιήια

Ibykos.

Ibyci Rhegini carminum reliquiae. Ed. Fr. Gu. Schneidewin. Praefixa et Epistola C. O. Mülleri. Göttingae 1833. *).

So ſehen wir denn endlich auch dieſen merkwürdigen bisher noch vernachläſſigten alten Dichter durch eine vollſtändigere Sammlung und vorzüglich durch eine genauere Behandlung der geringen Ueberbleibſel ans Licht gezogen. In dem Herausgeber, der dieſe Arbeit noch vor dem Abgange von der Akademie vollendete, lernen wir einen jungen Philologen kennen, der nicht bloß ein ungewöhnliches Maß von Kenntniſſen, Fertigkeiten und Beleſenheit, ſondern auch ſo viel Lebhaftigkeit des Sinnes, Selbſtthätigkeit des Urtheils, Scharfſinn und Talent überhaupt beſitzt, daß wir von ſeinem Eifer und Fleiß nicht wenig zu erwarten berechtigt ſind. Die Kunſt und Methode Fragmente dieſes Schlags zu bearbeiten hat ſich allmälig erweitert und vervollkommnet und es iſt nur zu beklagen, daß, wenn ſie ſich bald völlig ausgebildet und mehrere der bisherigen Ausgaben eine Umformung erfahren haben werden, deren beſonders auch die des Alkman, die früheſte, bedarf, es am Stoffe, der noch anzuſammeln und mit Luſt und Sicherheit auszubeuten wäre, fehlen wird. Große Umſtändlichkeit, ſelbſt wenn ſie hier und da ſich

*) Aus dem Rhein. Muſ. für Philol. 1834 Bd. 2 S. 211—44.

als entbehrlich zeigte, ist für jetzt in der Behandlung so alter und unschätzbarer Dichterfragmente, von der man die weit untergeordneter Arten gar sehr unterscheiden sollte, nicht zu tadeln. Die Hauptschwierigkeit liegt darin, mit der Kühnheit des Muthmaßens und der Folgerungen, die hier ganz besonders nöthig, die Vorsicht, ohne die jene niemals des Zieles gewiß ist, so viel als möglich zu verbinden. Jemehr die Lust erwacht die Geschichte der ältesten Griechischen Litteratur zu erneuern und durch Erforschung aller Einzelheiten aufzuhellen, um so nothwendiger ist es, wenigstens in dem Kreise ernsthafter gelehrter Arbeiten, darauf zu halten, daß das Neue nicht ungeprüft durchgehe, damit nicht zu den großen Irrthümern, die gefaßt wurden weil man sich zu fern gestellt hatte und die Sache sich zu leicht machte, eine Schaar neuer sich geselle, die mit vieler Anstrengung aus einer mikroskopischen Betrachtung herausgesponnen worden. Schon zeigt sich das Verführerische einer freyeren und lebendigeren Art, insbesondere die ältere Griechische Litteratur zu behandeln, in einem Ueberflusse von theils halbwahren, theils grundfalschen Vermuthungen und Ansichten, in leicht hingeworfenen Abhandlungen und Büchern voll oben abgeschöpfter Gelehrsamkeit, deren nachtheiligem Einflusse nur durch die Gediegenheit und gewissenhafte Genauigkeit einer noch so geringen Anzahl besserer Arbeiten entgegengewirkt werden kann. An solcher Gegenwirkung Theil zu nehmen ist Hr. S. durch seine bisherigen Studien wohl vorbereitet und, wie wir nicht zweifeln, auch mehr geneigt als nach den eitlen Freuden des Scheines und der Selbsttäuschung zu haschen. Er beweist durch diese erste Schrift Spürsinn und Erfindsamkeit; und wenn das Neue nicht immer als wahr besteht, so ist es die Sache der Zeit und Erfahrung die Unterscheidung zu schärfen und die Selbstverläugnung zu mehren. Einen nicht unwillkommnen Anlaß zur wiederholten Prüfung mancher seiner Vermuthungen möchte ihm diese Anzeige geben. Die Ausführlichkeit derselben kann nur denen anstößig seyn, die die Wichtigkeit auch nur eines kleinen neuen Abschnitts in der Geschichte der Griechischen Poesie ganz verschieden von dem Herausgeber wie von seinem Recensenten anschlügen.

Ueber ein Dritttheil des Buchs nehmen die Prolegomena

Ibykos.

Ibyci Rhegini carminum reliquiae. Ed. Fr. Gu. Schneidewin. Praefixa et Epistola C. O. Mülleri. Göttingae 1833. *).

So ſehen wir denn endlich auch dieſen merkwürdigen bisher noch vernachläſſigten alten Dichter durch eine vollſtändigere Sammlung und vorzüglich durch eine genauere Behandlung der geringen Ueberbleibſel ans Licht gezogen. In dem Herausgeber, der dieſe Arbeit noch vor dem Abgange von der Akademie vollendete, lernen wir einen jungen Philologen kennen, der nicht bloß ein ungewöhnliches Maß von Kenntniſſen, Fertigkeiten und Beleſenheit, ſondern auch ſo viel Lebhaftigkeit des Sinnes, Selbſtthätigkeit des Urtheils, Scharfſinn und Talent überhaupt beſitzt, daß wir von ſeinem Eifer und Fleiß nicht wenig zu erwarten berechtigt ſind. Die Kunſt und Methode Fragmente dieſes Schlags zu bearbeiten hat ſich allmälig erweitert und vervollkommnet und es iſt nur zu beklagen, daß, wenn ſie ſich bald völlig ausgebildet und mehrere der bisherigen Ausgaben eine Umformung erfahren haben werden, deren beſonders auch die des Alkman, die früheſte, bedarf, es am Stoffe, der noch anzuſammeln und mit Luſt und Sicherheit auszubeuten wäre, fehlen wird. Große Umſtändlichkeit, ſelbſt wenn ſie hier und da ſich

*) Aus dem Rhein. Muſ. für Philol. 1834 Bd. 2 S. 211—44.

als entbehrlich zeigte, ist für jetzt in der Behandlung so alter und unschätzbarer Dichterfragmente, von der man die weit untergeordneter Arten gar sehr unterscheiden sollte, nicht zu tadeln. Die Hauptschwierigkeit liegt darin, mit der Kühnheit des Muthmaßens und der Folgerungen, die hier ganz besonders nöthig, die Vorsicht, ohne die jene niemals des Zieles gewiß ist, so viel als möglich zu verbinden. Jemehr die Lust erwacht die Geschichte der ältesten Griechischen Litteratur zu erneuern und durch Erforschung aller Einzelheiten aufzuhellen, um so nothwendiger ist es, wenigstens in dem Kreise ernsthafter gelehrter Arbeiten, darauf zu halten, daß das Neue nicht ungeprüft durchgehe, damit nicht zu den großen Irrthümern, die gefaßt wurden weil man sich zu fern gestellt hatte und die Sache sich zu leicht machte, eine Schaar neuer sich geselle, die mit vieler Anstrengung aus einer mikroskopischen Betrachtung herausgesponnen worden. Schon zeigt sich das Verführerische einer freyeren und lebendigeren Art, insbesondere die ältere Griechische Litteratur zu behandeln, in einem Ueberflusse von theils halbwahren, theils grundfalschen Vermuthungen und Ansichten, in leicht hingeworfenen Abhandlungen und Büchern voll oben abgeschöpfter Gelehrsamkeit, deren nachtheiligem Einflusse nur durch die Gediegenheit und gewissenhafte Genauigkeit einer noch so geringen Anzahl besserer Arbeiten entgegengewirkt werden kann. An solcher Gegenwirkung Theil zu nehmen ist Hr. S. durch seine bisherigen Studien wohl vorbereitet und, wie wir nicht zweifeln, auch mehr geneigt als nach den eitlen Freuden des Scheines und der Selbsttäuschung zu haschen. Er beweist durch diese erste Schrift Spürsinn und Erfindsamkeit; und wenn das Neue nicht immer als wahr besteht, so ist es die Sache der Zeit und Erfahrung die Unterscheidung zu schärfen und die Selbstverläugnung zu mehren. Einen nicht unwillkommnen Anlaß zur wiederholten Prüfung mancher seiner Vermuthungen möchte ihm diese Anzeige geben. Die Ausführlichkeit derselben kann nur denen anstößig seyn, die die Wichtigkeit auch nur eines kleinen neuen Abschnitts in der Geschichte der Griechischen Poesie ganz verschieden von dem Herausgeber wie von seinem Recensenten anschlügen.

Ueber ein Dritttheil des Buchs nehmen die Prolegomena

über Leben und Poeſie des Dichters ein. Der Name des Dichters wird von dem Vogel ἴβυξ (auch ἴβυς, ἴβις) abgeleitet, ſo wie (p. 129) der der Penelope von einer Ente; beydes ſchwerlich mit Recht. In Anſehung des Ibykos, eines Namens, den bey Athenäus ein Pythagoreer trägt, der auch in einer Inſchrift vorkommt, geht das Etym. M. (nicht das Gud.) in dieſer Ableitung voran, und Athenäus freylich ſpielt auf dieſelbe mit einem Wortwitz an. Aber was bedeutet das, da auch umgekehrt andre Grammatiker das Trompeten, ἰβυκίζειν, ἰβυκίνειν, wie man bey Euſtathius Il. 23 p. 1321, 30 und Suidas ſieht, von dem Dichter falſch herleiten? Da ἰΐειν (woher auch der ἴυγξ), bey Heſychius mit dem Digamma ἰβύειν, dann auch ἰύζειν, ἰβύζειν, allgemein ſchreyen bedeutet, daher bey Heſychius ἰβύκη, ἴβυς durch εὐφημία erklärt wird — (nemlich ſo wie ἰβυκινῆσαι durch ἐπευφημῆσαι, βοῆσαι) — ſo ſteht dahin, ob bey ἴβυξ und ἴβυκος, was von ἴβυξ nur wie φύλακος von φύλαξ, τριβακός von τρίβαξ, θύλακος von θύλαξ u. ſ. w. verſchieden iſt, Schreyer, Ausrufer, als Name, von jeher gerade an den Schreyvogel gedacht wurde, wie man bey grus, gruere nur an den Vogel denkt. Was Heſychius hat, ἰβίβυος, παιανισμός, ſcheint der Genitiv von ἰβίβυς zu ſeyn. Theokrits ἴυκτὰ Μενάλκας, d. i. ὁ λιγύφθογγος, iſt von ἴβυκος nur gelind nach der Form verſchieden und der ἠπύτα κήρυξ könnte eben ſo genannt werden. Nur weil er nicht auf die einfache Bedeutung des Namens geachtet, hat der Herausg. p. 10 aus Heſychius einen namhaften Kretiſchen Dichter Ibykos entnommen, dem er dann einen der von Suidas angegebenen Väter des unſrigen, Kerdas, zuſchiebt um den auf dieſe Art los zu werden. Die zuſammengezogenen Worte: ἰβηκτήρ (l. ἰβυκτήρ), ὁ παρὰ Κρησὶν ἴβριος, ἐμβατήριον ποιησάμενος, ὅπερ ὁ ᾄδων οὕτω καλεῖται, ſcheinen nichts anders zu enthalten als dieß: ἰβυκτήρ, bey den Kretern ἴβριος, gilt ihnen als Verfertiger eines Embaterion oder von Embaterien; ſo heißt nemlich der, welcher das Embaterion vorſingt. Da die Kreter den Namen des Dichters nicht wußten, ſo ſchrieben ſie ihr Embaterion einem Namens Vorſänger zu, ſo wie man Töpferwaare dem Keramos, Schnitzbilder dem Smilis, die Erfindung des κάνθαρος dem Kantharos, die der Gefäße

mit Thierfiguren einem Therikles (Bentley hat dieß nicht richtig gefaßt) beylegte. Die Form ἴβριος (vielleicht ἴβρις) mit ἴβυκος zu vertauschen ist mißlich, da bey Hesychius auch ἰβρίκ-αλοι, χοῖροι, also von ἴβρις, und dieß wohl vom grunzenden Laute — so wie auch ἴβηρ, χερσαῖόν τι θηρίον — vorkommt; aus dem Wort ἰβρίκαλοι scheint dann das ἴβρι, βοᾶν bey Hesychius falsch angenommen zu seyn. Das ρ aber erscheint auch in Πρόκρις von πρώξ, wie ἐλαφρὸς von ἔλαφος.

Als Vater des Ibykos wird mit Recht Phytios (oder Phytias) vorgezogen, ein Name, der noch von zwey andern Rheginern vorkommt (p. 18), und es ist aus Böckhs Inschriften bekannt, wie viel man auf diesen Umstand zu sehen Ursache hat; der andre angebliche Vater aber, Polyzelos, der Messenier, der Geschichtschreiber, als einer der Vorfahren angesehen, welcher Geschichtschreiber genannt werde weil Ibykos auch geschichtliche Dinge ausführte. Hierbey findet die Voraussetzung statt, wofür schwerlich ein einziges Beyspiel vorzubringen ist, daß man bey Schriftstellern berühmte Väter aufzuführen gesucht, und zugleich die, daß man in Zeiten der Grammatiker in dem bloßen Titel eines ἱστοριογράφος, ohne persönlichen Ruhm, etwas Großes gesehn habe. Auch die Verwechselung eines Großvaters oder Urgroßvaters mit dem Vater wird in dem Leben der schriftstellerischen Alten nicht vorkommen, wenn auch bey Pittakos neben dem Vater der Stammvater genannt ist, und endlich wäre es seltsam gewesen wenn man dem Vorfahren des Dichters einen Stand andichtete, ihn nicht eben auch zum Dichter zu machen. Daß der Messenische Geschichtschreiber, etwa um die 50. Olymp. wenn er der Vater des Ibykos, oder noch früher wenn er einer seiner Vorfahren war, wegfallen müsse, wird man zugeben. Vielleicht ist die Angabe aus einer Stelle geflossen, worin der Rheginer Hippys, dessen Vater wohl Geschichtschreiber seyn konnte, wie er selbst, in Ibykos verdorben war, so wie bey Hieronymus dieser in Hibicus, Hippicus übergegangen in (p. 13), oder eigentlich in Hypicus. Denn in den von Heinrich in einem Programm in Kiel herausgegebenen Not. ad Ios. Scaligeri Anim. in Chronol. Euseb. liest man p. 11: Primus Pal. Cod. vetustissimus, quem cum multis aliis contuli-

mus, habet *Hypicus*, prono errore pro *Ibycus*. In reliquis omnibus nihil aut de Hippico aut de Ibyco legitur et pericopen non agnoscunt. Bey Athenäus 1 p. 31 b hat Voſſius den Hippys aus Ἱππίας hergeſtellt. Ein Kyrener Polyzelos kommt bey Ptol. Hephäſt. 6 vor, ein Rhodiſcher bey Hygin P. A. 2, 14. Was der Herausg. aus dem Dichter ſelbſt anführt um die Meſſeniſche Abkunft, die man der Seltenheit wegen ſonſt vielleicht gern annähme, zu unterſtützen, verſchwebt ins Unbeſtimmte, wie z. B. daß Ibykos den Adel pries und gerade Meſſeniſche Familien in Rhegion Vorzüge behaupteten; denn in dieſer Hinſicht wird er mit Simonides, Pindar, Alkäos und Steſichoros zuſammen angeführt. Den dritten Vaternamen Kerdas auf den Goldgewinn der Kitharöden zu beziehen, dürfen wir uns durch Pindars Lob der *Μοῖσα οὐ φιλοκερδὴς* nicht abhalten laſſen, da, wie der Herausg. ſelbſt bemerkt, Ibykos von Polykrates gewiß nicht weniger als Anakreon beſchenkt wurde und nicht jedem Grammatikerwitz allſeitige hiſtoriſche Erwägung zu Grunde liegt. Der Name Kerdon kommt häufig vor. Auch die betreffende Stelle in dem langen Epigramm auf die neun Lyriker, welches der Herausg. (mit der Syll. Epigr. Gr. p. 279) gegen Näkes Verdacht der Unächtheit, beſonders noch durch den Grund in Schutz nimmt, daß es in Handſchriften des Pindar, ohne Zweifel älter als Muſurus, dem es Näke zuſchrieb, vorkomme, ſucht derſelbe weiter unten (p. 21) für ſeine Anſicht zu benutzen. In dem Vers:

Ἴβυκος Ἰταλὸς αὖ ἐκ Ῥηγίου ἠὲ Μεσήνης,

ſchreibt er mit Urſinus ἠδὲ und verſteht nicht Meſſana, ſondern Meſſenien, als das Land der Vorfahren. Nam talem memorare discrepantiam rumoris glossographo convenientius est quam vel aridissimo poetae. Als Dichter iſt der Verfaſſer dieſes Epigramms kaum zu betrachten, ſondern einzig als ein Grammatiker geſchmackloſer und kleinlich gelehrter Art. Ein Gerücht der Abſtammung des Ibykos von Meſſana iſt ſonſt nicht bekannt, ſondern dieſer Vers allein hat dem Laskaris und den Mongitoren zu der Annahme den Grund hergegeben. Der Epigrammatiſt aber kannte vielleicht einen Demos von Rhegion Namens Meſſana als Geburtsort des Ibykos, oder gefiel es ihm, da er ſichtlich das Ge-

ſuchte liebt, Rhegion wegen ſeiner vornehmen Geſchlechter Meſſene zu nennen, ſo wie Anaxilas, der Herr von Rhegion, ſeiner eignen Abſtammung zu Ehren, wie Thukydides ſagt, vielleicht aber auch mit Bezug auf aktmeſſeniſche Familien, die er unter den gemiſchten Einwohnern dahin führte, der Stadt Zankle den Namen Meſſana beylegte. In beyden Fällen iſt ἠὲ beyzubehalten. Bezieht man hingegen ἠὲ Μεσήνης allein auf den Ibykos als Altmeſſenier, ſo iſt theils die Verbindung Ἰταλὸς ἐκ Μεσήνης, theils die nöthige Ergänzung bey ἐκ Ῥηγίου, perſönlich, ἠὲ Μεσήνης, durch uralte Abkunft, ſehr hart. Wie viel anders wird ein ähnliches Verhältniß ausgedrückt:

Ἀλκμὰν ἐν Λυδοῖσι μέγα πρέπει· ἀλλ' Ἀδάμαντος
ἐστὶ καὶ ἐκ Σπάρτης, Δωρίδος ἁρμονίης.

Eher noch möchte man unter Meſſene wirklich Zankle verſtehen, da der Anachronismus des neuen Namens hinſichtlich des Ibykos, da dieſer Name doch ſchon von der 70. Olympiade herrührt, gegen die große Zeitferne von da bis auf das Epigramm verſchwindet und da auch Ἰταλὸς auf die ſo nah Rhegion gegenüber liegende Stadt mitbezogen eine kleinere Licenz iſt. Zankle war durch Chalkidier aus Kumä bevölkert, ſo daß der Vater des Dichters oder er ſelbſt leicht dort und auch in Rhegion Bürger geweſen ſeyn könnte. Der p. 61 angeführte Grammatiker Johannes zählt den Ibykos mit Pindar, Simonides und Bacchylides zu den Doriſchen Dichtern nichtdoriſcher Abkunft.

Ueber die Erzählung von der Todesart des Ibykos wird angenommen, der Todtſchlag ſey in der Nähe von Rhegion erfolgt, nach langer Zeit herausgekommen und nach Korinth verlegt worden durch Verwechſelung mit Arion (des Erſchlagnen mit dem Geretteten, durch eine Verwechſelung der Sage ſelbſt, welche nicht auf die Art wie Grammatiker zu verwechſeln und zu verwirren pflegt.) Jenes beweiſe das Epigramm auf des Ibykos Grab in Rhegion, welches kein Kenotaph geweſen ſeyn könne, da der Verfaſſer ſonſt die Rheginer darum nicht ſo ſehr loben könnte (wie ſo? eher wegen der Worte Ἴβυκον θῆκεν), weil es Mitbürgern zukomme (ihnen allein?) den Mord eines berühmten Mannes auch nach langer Zeit zu rächen, endlich weil Jamblichos den frommen

Betrug die Geschichte nach Kroton zu verlegen nicht gewagt haben würde wenn sie nicht in Unteritalien vorgefallen wäre. Nach der Vorrede ist der Verf. durch die im Rheinischen Museum unlängst aufgestellte Erklärungsart in seinen Gründen nicht wankend gemacht worden. Vielleicht aber hat er den Hauptgedanken der letztern sich nicht recht klar gemacht. Es ist dieser, daß wenn eine Sage, die eine religiöse oder moralische Idee oder einen affectvollen poetischen Stoff enthält, auf verschiedene Personen und Orte desselben oder gar weitentlegener Länder sich bezogen findet, sie alsdann nicht willkürlich bey der einen oder der andern Person und Gegend für wahre Geschichte angenommen werden kann. Um nur von bloß poetischen Sagen ein Beyspiel zu nehmen, so beweist schon die für die Dichtung ausgesuchte Oertlichkeit von Toggenburg und von Rolandseck, so wie die Hügelpaare von Signe und Hagbor an verschiedenen Punkten von Seeland, daß die Dichtungen früher als Namen und Orte, daß sie allgemeiner Natur und ohne persönliche Anlässe waren. Weit mehr ist dieß noch bey Wundersagen der symbolisch-religiösen Art der Fall. Die Idee ist hier der Grund, die wunderbaren Umstände, wie z. B. die Vögel als angerufene Zeugen und Entdecker, machen das Wesen, Person und Ort die Nebensache aus; und bey einer Fabel wie die vom Ibykos, welche die Idee so wenig verbirgt, wirkt der von dem Verf. angewandte Grundsatz zerstörend. Die von ihm aus Jamblichos im Leben des Pythagoras (c. 27) beygebrachte Erzählung machen wir uns gegen ihn selbst zu Nutze. Seefahrer, die einige der Mitreisenden ins Meer gestürzt hatten, sind im Theater zu Kroton, Kraniche fliegen überweg, einer von jenen sagt zu dem andern: siehst du die Zeugen? Ein Pythagoreer, der dieß hörte, führt sie vor die Obrigkeit, welche durch Untersuchung herausbringt, daß die vom Schiffe Gestürzten die Kraniche zu Zeugen angerufen hatten. Hier sind Mehrere statt Eines, Namenlose statt eines Berühmten, Schifffahrer statt Räuber, Kroton statt Korinth; und man kann eben so wenig behaupten, wie Jamblichus thut, daß die wirkliche Geschichte von Unkundigen auf andere Orte übergetragen worden sey, womit er wahrscheinlich Korinth und den Ibykos meynt, als wie Hr. S. thut, daß die

Pythagoreer die Sage von Ibykos verdreht hätten. Als Motiv hierzu vermuthet er, daß sie dadurch den Scharfsinn ihrer Secte hätten beweisen wollen; aber das Wort: siehst du die Zeugen? mußte Jedermann verdächtig seyn, der nur aufmerkte. Jamblichus erzählt die Sache unter mehreren andern in Bezug auf das bürgerliche Leben löblichen Handlungen der Pythagoreer. Ihnen selbst ist es gemäß, daß sie die Volkssage von den geflügelten Rächern wegen der darin deutlichen göttlichen Vorsehung schätzten und sie daher, um sie mit besserer Wirkung zu erzählen, in Kroton naturalisirten. Man könnte daher auch vermuthen, daß die bey der Verfolgung des Kylon nach Rhegion geflüchteten Pythagoreer oder ihre Nachfolger sie dorthin verpflanzt hätten, indem sie ihr einen berühmten Rheginer einverleibten. Indessen läßt uns das Epigramm auf Ibykos, das sein Grab in Rhegion unter der Ulme erwähnt und nur seinen glücklichen Lebensgenuß preist, vermuthen, daß man zu der Zeit jene Sage über ihn noch nicht hatte. Und dann zeigt sich auch ein andrer, viel wahrscheinlicherer Anlaß sie auf den Ibykos anzuwenden in dem Namen des Dichters, der mit dem der Vögel (wenn auch vielleicht nur zufällig) zusammentrifft. In dem Philologischen Museum von Cambridge 1, 622 vermuthet Hr. Kentock, daß ἴβυξ, von ἰβύειν, βοᾶν, den Kranich bedeute (auch γέρανος kommt wohl von γηρύειν): for those who are accustomed to trace ancient fables, will not easily believe that Ἴβυκος and the crane have come together by chance in the well known story. Auch Hr. S. ist auf dieß Zusammentreffen aufmerksam; er sieht das Absichtliche in der Wahl der Vogelart darin, daß der Dichter gleichsam im Schutze der Vögel, nach denen er benannt war, gewesen sey. Aber wer denkt unter den Alten daran, die Thierarten, wonach Eigennamen gebildet waren, auch nur entfernt als Genien ihrer Namensbrüder zu betrachten? Vermuthlich war also die Erzählung ursprünglich die, daß der Mitschuldige den andern fragte: ὁρᾷς τοὺς ἴβυκας, τοὺς μάρτυρας; so daß man an Ibykos, der eben vermißt wurde, auch durch den verrätherischen Zufall des Wortlauts erinnert wurde, und diese Erfindung ist einem Grammatiker zuzutrauen. Daß gerade Stesichoros auch von Räubern erschlagen worden seyn soll, mindert

die Wahrscheinlichkeit der Thatsache hinsichlich des Ibykos und konnte mit zu der Fabel über ihn Anlaß geben. Dieser nennt sich selbst in einem der Bruchstücke alt.

Mit Recht führt der Verf. die Aussprüche über die Liebeswuth des Ibykos zu Jünglingen allein auf den Inhalt seiner Gedichte zurück. Hierauf folgt p. 34—61 eine Untersuchung, weit die wichtigste, de generibus et indole carminum ab Ibyco confectorum. Ueber Charakter und Beschaffenheit derselben liegt in den Alten nichts vor. Hr. S. aber behauptet, daß außer den Liebesliedern, die nach den Urtheilen über den Dichter anzunehmen und wovon Bruchstücke vorhanden sind, die zum Theil eigne, zum Theil die Liebe Andrer enthalten sollen, eine andere Klasse von anderm Inhalte gewesen sey, und zwar von der Stesichorischen episch-lyrischen Gattung, wovon er in den Fragmenten Troica, Argonautica, Aetolica, Heraclea zu erkennen glaubt und sie deßwegen danach (fr. 14—30) anordnet. Ueber die äußere Bestimmung und das hievon abhängige eigentliche Wesen dieser Gattung stellt er eine neue Ansicht auf. Außerdem unterscheidet er noch allerley besondere Gedichte. Von der Wahrheit dieser, obwohl scharfsinnig und gelehrt durchgeführten Bemerkungen habe ich mich nicht überzeugen können, indem ich über die eigentliche Dichtart des Ibykos eine Vermuthung gefaßt habe, aus der sich das Meiste leichter und befriedigender zu erklären scheint.

Pindar nennt nemlich im Eingange des zweyten Isthmischen Gesangs zum Gegensatze der für Geld bestellten Epinikien seiner Tage, die oft, wie der gegenwärtige Komos, aufgeschoben würden, die süßklingenden Knabenhymnen (παιδείους ὕμνους), welche die alten Dichter rasch zum Ziel entsandten, wenn einer schön war und in der süßesten, Aphrodite weckenden Blüthe stand, damals als noch die Muse keine Lohndienerin war. Diese Alten, wenn sie den Musenwagen bestiegen, nahmen die Laute, aber ihre Muse, welche die süßen weichlautenden Lieder nicht um Silber verkaufte, war Terpsichore. Diese deutet offenbar chorische Poesie an, gleich der des Pindar und der übrigen Dorischen Dichter. So versteht auch Dissen: aber eben darum hätte er nicht im Vorhergehenden nach dem Scholiasten, der dieß nicht eingese-

hen hatte, mit dem Ibykos zugleich den Alkäos und den Anakreon, auf welche Pindar ziele, verbinden ſollen. Auch das Scholion des Cod. Rav. zu den Theſmophoriazuſen 161 bemerkt von denſelben drey Dichtern, da Ariſtophanes ſie verbindet, nur, daß ſie Lieder zur Laute geſchrieben; und dort war auch kein Anlaß zu unterſcheiden. Der Pindariſche Grammatiker ſchreibt oberflächlich hin: *ὅτι δὲ περὶ παιδικοῦ ἔρωτος ἦν τοῖς λυρικοῖς ἡ τῶν ποιημάτων σπουδή, δημώδης ὁ λόγος. ταῦτα δὲ τείνει καὶ εἰς τοὺς περὶ Ἀλκαῖον καὶ Ἴβυκον καὶ Ἀνακρέοντα, καὶ εἴ τινες τῶν πρὸ αὐτοῦ δοκοῦσι περὶ τὰ παιδικὰ ἠσχολῆσθαι· οὗτοι γὰρ παλαιότεροι Πινδάρου.* Die gemeine Bemerkung hätte er ſparen können und das Beſondere und Beachtenswerthe hervorheben ſollen. Dieſes Beſondre, eine nur aus dieſem einzigen, aber durchaus ſicheren Zeugniſſe bekannte, höchſt eigenthümliche Dichtart läßt ſich unter allen uns bekannten älteren Dichtern gerade nur auf den Ibykos beziehen und es eröffnet uns für deſſen Hymnen einen neuen und beſtimmten Geſichtspunkt. Doch ſcheint auch Anakreon in den von dem Scholiaſten Pindars angeführten Worten: *οὐδ' ἀργυρέη κοτ' ἔλαμψε Πειθώ*, dieſe Dichtart im Auge zu haben, im Vergleich mit Simonides, wie auch Tzetzes (Chil. 8, 829) verſteht. Die Chöre ſetzen Feſte voraus, veranſtaltet, nicht von dem Dichter, [der nicht ein reicher Grundbeſitzer, ſondern ein wandernden Kitharöde war, und eigenſinnig geweſen ſeyn müßte, ſich gerade nur in ſolche zu verlieben, die mit Chören gefeyert werden konnten], ſondern von Andern, von Geſellſchaften, zu Ehren glänzender Jugendſchönheit, nicht Einem oder Einigen, die etwa nacheinander ein Ibykos geliebt hätte, ſondern Vielen, wie es Zeiten und Umſtände brachten, die der Dichter nicht immer nach eigner Wahl, ſondern nach erhaltener Auffoderung mit Entzücken und Liebe athmender Poeſie zu preiſen hatte. Aber raſch (*ῥίμφα*), leicht und bereitwillig, wie der Scholiaſt richtig ſagt, ohne auf ſpätere Jahresfeyern die Lieder, wozu ſie aufgefordert waren, zu verſchieben, wie Pindar gethan hatte, machten die für Schönheit begeiſterten Dichter dieſe Lieder, geſellten gern ſich einer geſellſchaftlichen Feyer der Schönheit bey und ſtimmten den allgemeinen Ausdruck der Verliebtheit an.

Der längere Anfang eines Liebesliedes von Ibykos in Chorſtrophen und alle übrigen Bruchſtücke berechtigen zu der Annahme, daß ſeine ganze Poeſie für Chöre eingerichtet war. Hieraus aber folgt, daß wir zwiſchen Liedern eigner Liebe, wohin der Herausg. (p. 34) fr. 1—3 zieht, und zwiſchen Hymnen auf ſchöne Knaben, wie fr. 4 - 6, zu unterſcheiden nicht befugt ſind, ſondern allgemein eine ganz eigenthümliche Verſchmelzung von Gefühl und Kunſt anzunehmen haben, welche die genaue Sonderung des rein Subjectiven mit wenigen Ausnahmen ſelbſt den Bekannten des noch lebenden Dichters ſchwer gemacht haben möchte. Daß der Verf. (p. 78) den Chor und Begleitung mehrerer Inſtrumente nur ſeiner heroiſch-lyriſchen Gattung zuſchreibt und die andre von dem Dichter ſelbſt oder andern zur Laute geſungen glaubt, iſt allzu willkürlich; und wenig gliche es Griechiſcher Kunſt, Chorſtrophen kunſtreich zu ſetzen ohne den Zweck zu wollen, der bey dieſer Form einzig der Tanz war und den wir daher auch bey den Pindariſchen Skolien vorausſetzen. Wie bey dieſen, nach Böckhs und Diſſens Bemerkung, die Zecher einzeln und abwechſelnd ſangen und der Chor ſchweigend begleitete, ſo ſang Ibykos unter gleicher Begleitung zur Laute den ganzen Hymnus, in welchen aber vermuthlich ein andrer Theil der Geſellſchaft einſtimmte. Daß er ſang und ein Chor tanzte, ſteht durch Pindar feſt.

Die Betrachtung der Dichtart iſt hier demnach nothwendig zu verbinden mit der eines uns neuen und nur aus geringen Anzeichen zu vermuthenden Gebrauchs. Nur ganz allgemein ſpricht Pindar von den Feſten der Schönheit:

ῥίμφα παιδείους ἐτόξευον μελιγάρυας ὕμνους,
ὅστις ἐὼν καλὸς εἶχεν Ἀφροδίτας
εὐθρόνου μνάστειραν ἀδίστην ὀπώραν.

Ibykos als Rheginer weiſt uns auf Chalkidiſche Sitte. Die Chalkidier in Euböa hatten nach Ariſtoteles bey Plutarch in dem Liebesbuche (c. 17) folgendes Lied von dem Vereine von Heldenmuth und Liebe, das man auf Anton und Philiſtos und den Heldentod des erſten durch die begeiſternde Gegenwart des andern bezog, indem man zugleich eine andre ähnliche Erzählung von einem Siegestode aus Liebe in dem alten Kriege zwiſchen Eretria und

Chalkis hatte, der durch ein anſehnliches Grab geehrt war. Das Lied war:

Ὦ παῖδες, οἳ Χαρίτων τε καὶ πατέρων λάχετ' ἐσθλῶν,
μὴ φθονεῖθ' ὥρας ἀγαθοῖσιν ὁμιλίαν·
σὺν γὰρ ἀνδρείᾳ καὶ ὁ λυσιμελὴς Ἔρως
ἐπὶ Χαλκιδέων θάλλει πόλεσιν.

So theilt Meineke zum Euphorion p. 10 die Verſe ab. Er vermuthet darin nur honestiorem amorem, was durch μὴ φθονεῖθ' ὥρας ὁμιλίαν mehr als zweifelhaft wird; doch folgt hieraus nichts für die ältere Zeit und ſo ſtattliche Feſte wie die, worauf wir aus Ibykos zu ſchließen haben. Die ἀγαθοὶ ſind Edle, εὐγενεῖς, und daß Ibykos in der Plutarchiſchen Schrift vom Adel (2) unter den Verehrern des Adels genannt wird, erklärt ſich hinlänglich aus den Liedern auf Jünglinge guter Gebut; denn nur für ſolche konnten ſolche Feſte ſtatt finden. Daß dieſelben Chalkidier den Ganymedes, wie auch die Kreter und die von Kyzikos ſich zueigneten und einen myrtenbewachſenen Platz bey ſich die Entführungsſtätte nannten (wie auch in Myſien ein ſolches ἁρπάγιον war, Thuc. 8, 101, Strab. 13 p. 587), iſt aus Athenäus (13 p. 601 e), und wie ſehr ſie durch Knabenliebe ſich auszeichneten aus Heſychius unter χαλκιδίζειν bekannt. Von den Chalkidiern in Rhegium hat ſich der üble Ruf bis auf ihre ſpäteſten Nachkommen in einem gemeinen Sprichworte fortgepflanzt, das man auch im mittleren Italien von Vetturinen und ihres Gleichen hört.*) Will man ſich die Pindariſche Gegeneinanderſtellung der damaligen bezahlten und zuweilen aufgeſchobenen Siegeslieder mit den von älteren Dichtern raſch und wie freywillig verfaßten als ſtreng angemeſſen vorſtellen, ſo muß man auch bey dieſen an eine durch beſondre Anläſſe erhaltene Auffoderung für den Dichter, an Siege in Wettkämpfen der Schönheit denken, wie ſie nach Theophraſt bey Athenäus (13 p. 609 f) einſt bey den Eleern im Gebrauche waren. Das Gericht entſchied dort ſorgfältig und ſtreng, der Preis beſtand aus Waffen, die der Sieger im Tempel der Athene weihte; dahin wurde er, mit Tänien geſchmückt, im Zuge

*) Va a Reggio farti —

Der längere Anfang eines Liebesliedes von Ibykos in Chorstrophen und alle übrigen Bruchstücke berechtigen zu der Annahme, daß seine ganze Poesie für Chöre eingerichtet war. Hieraus aber folgt, daß wir zwischen Liedern eigner Liebe, wohin der Herausg. (p. 34) fr. 1—3 zieht, und zwischen Hymnen auf schöne Knaben, wie fr. 4 - 6, zu unterscheiden nicht befugt sind, sondern allgemein eine ganz eigenthümliche Verschmelzung von Gefühl und Kunst anzunehmen haben, welche die genaue Sonderung des rein Subjectiven mit wenigen Ausnahmen selbst den Bekannten des noch lebenden Dichters schwer gemacht haben möchte. Daß der Verf. (p. 78) den Chor und Begleitung mehrerer Instrumente nur seiner heroisch-lyrischen Gattung zuschreibt und die andre von dem Dichter selbst oder andern zur Laute gesungen glaubt, ist allzu willkürlich; und wenig gliche es Griechischer Kunst, Chorstrophen kunstreich zu setzen ohne den Zweck zu wollen, der bey dieser Form einzig der Tanz war und den wir daher auch bey den Pindarischen Skolien voraussetzen. Wie bey diesen, nach Böckhs und Dissens Bemerkung, die Zecher einzeln und abwechselnd sangen und der Chor schweigend begleitete, so sang Ibykos unter gleicher Begleitung zur Laute den ganzen Hymnus, in welchen aber vermuthlich ein andrer Theil der Gesellschaft einstimmte. Daß er sang und ein Chor tanzte, steht durch Pindar fest.

Die Betrachtung der Dichtart ist hier demnach nothwendig zu verbinden mit der eines uns neuen und nur aus geringen Anzeichen zu vermuthenden Gebrauchs. Nur ganz allgemein spricht Pindar von den Festen der Schönheit:

ῥίμφα παιδείους ἐτόξενον μελιγάρυας ὕμνους,
ὅστις ἐὼν καλὸς εἶχεν Ἀφροδίτας
εὐθρόνου μνάστειραν ἁδίστην ὁπώραν.

Ibykos als Rheginer weist uns auf Chalkidische Sitte. Die Chalkidier in Euböa hatten nach Aristoteles bey Plutarch in dem Liebesbuche (c. 17) folgendes Lied von dem Vereine von Heldenmuth und Liebe, das man auf Anton und Philistos und den Heldentod des ersten durch die begeisternde Gegenwart des andern bezog, indem man zugleich eine andre ähnliche Erzählung von einem Siegestode aus Liebe in dem alten Kriege zwischen Eretria und

Chöre nicht minder werth war als der wiederkehrende Sterbetag der Threnen mit Mahl und Chorbegleitung. Ja ein jedes Sympoſion konnte ſolche Hymnen aufnehmen, wie denn Bacchylides in dem Päan auf den Frieden ſagte, ohne wohl gerade ſolche choriſche zu verſtehen:

συμποσίων δ' ἐρατῶν βρίθοντ' ἀγυιαὶ
παιδικοί θ' ὕμνοι φλέγονται.

Oder ſollten die dem Bacchylides unter Epinikien, Hymnen, Dithyramben, Parthenien zugeſchriebenen *ἐρωτικὰ* ſelbſt *παιδικὰ*, *παιδικοὶ ὕμνοι* geweſen ſeyn? Wenn Ibykos ſagt (fr. 1), daß zu keiner Jahreszeit in ihm die Liebe ſchlummre, ſo folgt ſchon daraus die manigfaltige Anwendung ſeiner Liebeschöre. [1])

1) Auch aus den Gymnaſien hervorgegangene Feſte kann man hinzuſetzen. Aber bey welchen Feſten auch die choriſchen *παίδειοι ὕμνοι* geſungen worden ſeyn mögen, ſo konnten dieſe nicht, nicht alle, nicht im Allgemeinen vom Dichter ſelbſt ausgehn, wie Müller in der Griechiſchen Litteratur (2, 373, der früher ſchon im Ibykus von Schneidewin p. VIII ss. über die Dichtart des Rheginers geſprochen hatte) entgegenſtellt. Chöre ſind nicht die Sache des Dichters, ſondern der Stadt, einer Genoſſenſchaft, eines großen Geſchlechts; und wenn Ibykos einmal und mehrmal ſelbſt eine Chorfeyer zu veranſtalten der Mann war, ſo iſt es unglaublich, daß er ſieben Bücher Chorlieder geſchrieben und zu jedem Lied und jedem neuen Geliebten bis ins Alter Chortänzer gefunden hätte, bereitwillig immer nur für ihn ſich einzuüben und einzutreten ohne daß einer von ihnen, der nicht Chordichter war, eine ähnliche Huldigung ſeinem Geliebten hätte bringen können. Die Annahme führt, ſtatt auf einen Gebrauch, auf eine auf den Ibykos perſönlich beſchränkte Dichtart und Chorart und reißt die Lieder des Ibykos aus dem Zuſammenhang alles deſſen, was wir von Aufführung der Chöre und von der Chorpoeſie als einer Berufsart wiſſen, indem ſie ſie zu Privatſtändchen macht, ſo ſehr ſie durch den Prachtbau der Strophen den Charakter ihrer Gattung an ſich tragen. Wer es als natürlich und gar nicht anders denkbar anſieht, daß Ibykos die eignen Empfindungen ausſprach und immer nur von ſeiner Liebeswuth ſang, der ſollte wenigſtens nicht auf Pindar ſich berufen, bey welchem der Chor gleichfalls bloß Organ der Gedanken und Empfindungen des Dichters ſey. Wir wiſſen von keinem Threnos, worin Pindar oder Bacchylides einen eignen Angehörigen betrauerte, und hören nicht, daß Simonides tiefer als Jemand betrübt geweſen ſey, obgleich nichts maestius lacrymis Simonideis. Und die andern Empfindungen, die Pindar über Perſonen ausdrückt, waren alle mehr oder weniger ihm mit Andern gemein; er mußte ihnen zugeſtimmt ſeyn, ſonſt konnte leicht der Geſang froſtig ausfallen, der um ſo lebhafter werden, um ſo beſſer gelingen konnte, je mehr er ſich perſönlich angezogen, durch Glanz und wirkliche Vorzüge zum Verkünden des Lobs ſich begeiſtert fühlte. Von einer andern Dichtart aber des Ibykos als der erotiſchen, die auch ſeine Grabſchrift hervorhebt (S. 109), iſt in der That keine irgend ſichere Spur vorhanden, und auch wer von einer ſinnreich gemachten, mit Beyfall aufgenommenen Combination, wie von etwas Erworbenem, einer Vermehrung unſeres Wiſſens ſich ſchwer trennt, wird doch eingeſtehn müſſen, daß die Verſchiedenheit zwiſchen der Poeſie des Ibykos, den Niemand Homeriſch, Nie-

Ein Knabenhymnus scheint auch das feurige Skolion des Pindar auf Theorenos gewesen zu seyn. Dissen vermuthet, daß es an den Epinikien des Knaben, der etwa an den Herakleen in Theben gesiegt habe, gesungen worden sey, obwohl er (p. 640) auch Liebe als Gegenstand der Chorskolien überhaupt mit erwähnt. Der vorliegende Anfang — denn den Anfang bilden sehr wahrscheinlich diese Verse — trägt ganz den Charakter eines Gesanges allein auf die Schönheit, völlig verschieden von dem elften Olympischen Epinikos, worin der seitdem altgewordne Ringerknabe doch auch nur wegen seiner Schönheit gepriesen wird. Daß der Dichter seine Persönlichkeit hervortreten ließ, scheint zur Form der ganzen Dorischen Gattung der Chorpoesie gehört zu haben, und mehr als zweifelhaft ist es daher, ob die Liebe, die hier der Dichter ausspricht, indem er gleich im Anfang andeutet, daß bey ihm eigentlich die Zeit derselben vorüber sey, als eigne und ernsthafte zu nehmen sey oder nur dazu diene, die Schilderung der unwiderstehlichen Schönheit des Theorenos zu beleben; und davon hängt es wieder ab, ob die Sage, daß, als Pindar in Argos starb, der Jüngling, der nach dem Liede selbst in Tenedos wohnte, ihm zur Seite gewesen, für wahr zu halten oder nach dem zu leicht mißzuverstehenden Gedichte vielleicht rein erfunden sey. Zeuxis hatte (nach Verrius Flaccus) ein altes Weib gemalt, worüber Jedermann sehr lachen mußte: man erzählte, der Maler selbst sey am Lachen darüber gestorben und zwey Jamben wurden auf das Gemälde geschrieben es zu versichern. *) Soll man in solchen Dingen den Griechen glauben? Vermuthlich ist das eine scherzhaft zu Ehren des Gemäldes und so das andre, pathetischer, aus Bewunderung des schönen Skolion erdichtet worden.

Auf gleiche Weise wird es dann aber auch zweifelhaft, ob Ibykos in dem zweyten Bruchstücke sich wirklich von Eros aus dunkeln Augen schmelzend angeblickt und in die Netze der Kypris

mand einen Mythendichter nennt, von dem kein Chor mit einem mythischen Namen angeführt wird, und der des Stesichoros bedeutend erscheint, während das, worin sie sich einander begegnen, begreiflich genug ist auch ohne die Einerleyheit der Chorart auch nur in einem Theile der Gedichte des Ibykos anzunehmen.

*) In Silligs Catalogus artificum hätte dieß verdient bemerkt zu werden. Es fehlt auch der S. 209 erwähnte Theophilos.

nochmals verlockt fühlte, oder ob dieß nur erfunden sey zu einem Eingange wie der Knabenhymnus ihn erfoderte, angepaßt den alternden Jahren des Dichters. Es kommt darauf an wohl zu bedenken, wie sehr der Styl der Chorpoesie erfoderte, daß der Dichter auch in der ausgedrückten Gemüthsstimmung den Ton angab und daß er, wie mit der Würde des Priesters, seine Person einmischte. Außerdem läßt über diese Sache sich nicht urtheilen ohne auf das innerste Wesen des dichterischen Genies einzugehen, und es giebt im ganzen Umfange der poetischen Kunst nichts, woran es lehrreicher wäre das Verhältniß der Begeisterung zur Kunst, der Form zu dem Stoffe zu erforschen als gerade die Chöre des Ibykos nach der Vermuthung, die wir über den Charakter derselben bilden müssen. Diese Poesieen nehmen hiernach nicht bloß in der Reihe der Griechischen Dichtarten eine merkwürdige Stelle, sondern ganz allgemein in gewisser Hinsicht den Gipfel der Kunst ein. Denn daß sie die dem Chor gemäße Stimmung auch lebendig ausdrückten und weit entfernt waren von dem Scheine des Erkünstelten und Affectirten, davon vermögen uns die wenigen Bruchstücke vollkommen zu überzeugen, wenn wir es nicht schon durch die Stimme des Alterthums wüßten. Daß die Alten, die von Ibykos sprechen, zwischen dem Dichter und dem Menschen nicht unterscheiden, ist aus dem doppelten Grunde zu erklären, daß sie entweder die lebendige Einheit des Subjectiven und Objectiven, die der Dichter geschaffen, nicht aufzulösen Lust hatten, sondern ihn eben so willig als verliebt auffaßten wie er aus Sympathie mit dem Chore sich als verliebt gab und den Ton des Entzückens und der Sehnsucht anstimmte, oder daß sie, wie man es von den meisten annehmen oder auch nachweisen kann, das Geheimniß der wahren Kunst nicht verstanden noch ahndeten. [Bey großer Verschiedenheit der Verhältnisse, ist doch zu vergleichen, was Göthe über die Poesie des Hafis bemerkt, Werke 6, 64.] Wir haben eine ähnliche Erscheinung an den Dithyramben und den Trinkliedern. Archilochos schon stellt sich berauscht als Vorsänger für Berauschte bey dem Bacchischen Kreistanze:

Wie sowohl des Dionysos schönes Lied zu stimmen an
Ich, den Dithyramb, verstehe, Weinesblitz durchzückt den Geist.

Und Epicharmos sagt scherzhaft:

Nicht wird's ein Dithyrambos wenn du Wasser trinkst.

Wie gut Pindar die Kunst verstand den Geist der Trunkenheit den Dithyramben einzuhauchen, zeigt uns der glücklich erhaltene Anfang von einem derselben. Die Grammatiker aber untersuchten, ob Alkäos und Anakreon mäßig oder Trunkenbolde gewesen seyen; aus Stellen des erstern von beyden zeigt Athenäus (10 p. 430), daß er den Wein sehr liebte und in allen Zeiten und unter allen Umständen trank: von dem andern aber bemerkt er (p. 429 b), es sey den meisten unbekannt, daß dieser im Schreiben nüchtern und ordentlich gewesen und sich nur berauscht ohne Noth stelle. Daß Anakreon demohnerachtet die Symposien liebte, ist gewiß und nicht weniger sind Leidenschaftlichkeit und Liebesgeschichten bey Ibykos vorauszusetzen, ohne die er in der Poesie nie erreicht hätte, was Cicero urtheilt, daß er, wie seine Schriften zeigen, am meisten unter allen von Liebe entflammt gewesen sey. Und wer wollte läugnen, daß ein Theil seiner Gesänge auch unmittelbar Empfindung und Huldigung enthalten haben möchte? Aber dieß ist Nebensache und dagegen der Gesichtspunkt wohl fest zu halten, daß durch festliche Veranstaltung der Dichter dahin geleitet wurde, auch die Stimmung der höchsten Verliebtheit in das freye Innre aufzunehmen und zum Inhalt einer lyrischen Kunstart zu machen, nicht anders wie den Bacchischen Festrausch, die Trauer um Verstorbene, die Andacht und fromme Erhebung. Merkwürdig ist der Geist der Gesellschaft und des Zeitalters, der solche Feste und solche Poesie, aus Chalkidischen und Dorischen Elementen des Lebens und der Künste aufgeschossen als eine seltene und vorübergehende, hochroth prachtvolle Blüthe, hervorrief. Die Knabenliebe dort öffentlich erlaubt, wird durch die Feste zugleich auf den Gipfel neidenswerther Glückseligkeit hinaufgerückt und vor dem Versinken in das Sinnliche und vor bösem Schein und Verdacht auf so lange bewahrt vermittelst der gemeinsam ertheilten Kränze und aufgeführten Chöre selbst. Enthusiastische Unnatur finden wir auch in andern Zeiten anderswo entwickelt und bedeutend eingreifend in die ganze Bildungsweise ausgezeichneter Menschen, wie z. B. in der Liebe vieler Troubadours, im Pietismus, in der empfind-

samen Freundschaft unter einer Anzahl unserer eigenen Dichter einer gewissen Periode. Aber kaum wird etwas anders je so viel bedenkliches mit so viel Geist und Kunst verschmolzen haben als diese Liebesraserey, nicht in Monodieen, sondern im Chor, in einem Style, worin die Leidenschaft und die Kunst um den Vorzug zu ringen scheinen und doch nur die Kunst die Herrschaft wirklich führte.

Wenden wir uns nun zu den Vermuthungen des Herausgebers über die Poesie des Ibykos. Er denkt sich als Vorbilder des Ibykos bey den Liebesgesängen die Lokrischen Lieder, welche Klearchos für ähnlich denen der Sappho und des Anakreon erklärt. Hiernach sind die Lokrischen Lieder allerdings im Allgemeinen zu beurtheilen hinsichtlich des manigfaltigen Inhalts; doch erscheinen sie nach dem Namen selbst und nach dem einen erhaltenen (das sich wie ein mittelalterliches Wächterliedchen, nur im Munde der jungen Frau selbst, ausnimmt) als Volkslieder: und so bleibt die Hauptsache, Form und Ausführung bey ihnen und Ibykos weit genug von einander getrennt. Auch ist doch wohl zu vermuthen, besonders da von alten Dichterwettkämpfen an den Leichenspielen des Amphidamas in Chalkis erzählt wird, daß die alten für Tapferkeit und Liebe glühenden Hippoboten von Chalkis auch ihre Lieder schon in älteren Zeiten gehabt hatten. Auch war ja Stesichoros in Metauros, nicht weit von Rhegion zu Hause, dessen eigene Dichtart Hr. S. (p. 40) seit alter Zeit schon unter den Italiern, vielleicht mit weit weniger Recht ausgeübt glaubt. Uebrigens nimmt er an (p. 24), daß des Ibykos Muse keineswegs in Liebesliedern alt geworden sey (wogegen fr. 2 zu nennen wäre) und (p. 20), daß diese Zeugen seiner Verliebtheit etwa aus dem Alter herrührten, wo er mit Anakreon in Samos lebte.

Um die Stesichorische Gattung bey Ibykos zu begründen, geht der Herausg. von der Bemerkung aus, daß der Vater des Statius die Liebeslieder desselben nicht mit seinem Sohn und andern Schülern gelesen haben würde. Es ist zu bemerken, daß Statius (Silv. 5, 3, 151) nach Ibykus und andern lyrischen Dichtern zunächst die Metrik lehrte:

qua lege recurrat
Pindaricae vox flexa lyrae volucrumque precator
Ibycus et tetricis Alcman cantatus Amyclis
Stesichorusque ferox actusque egressa viriles
Non formidata temeraria Leucade Sappho
Quosque alios dignata chelys:

während er bey Kallimachos, Lykophron, Sophron und Korinna die Dunkelheiten erklärte, aus Homer den Inhalt und dessen Großartigkeit, aus Hesiodos und Epicharmos (denn dieser, nicht Theokrit ist der Sicilische Alte) den dem frommen Landmann wohlthätigen Inhalt hervorhob. Der Herausg. hätte sich hier einer Stelle des Philodemus von der Musik (Hercul. Vol. T. 1 col. 14) bedienen können, wo dieser gegen den Stoiker, welcher den Melodieen unter andern auch Einfluß auf die bessere oder die sinnliche Liebe zuschrieb bemerkt: *ἀλλὰ διανοημάτων μὲν ἐμφατικῶς συμπαρέσυρε καὶ τὸ μέλος, οὐδὲ τοὺς νέους τοῖς μέλεσι διαφθείροντας παρέδειξεν τὸν Ἴβυκον καὶ τὸν Ἀνακρέοντα καὶ τοὺς ὁμοίους, ἀλλὰ τοῖς διανοήμασι.* Aber wenn gleich der Epikureer und der Stoiker darin übereinstimmen, daß solche Poesie der Jugend nachtheilig und von ihr misbraucht werden könne, so ist doch sehr zu bezweifeln, daß ein Grammatiker zu Neapel, der seine Zuhörer mit den Griechischen Dichtern überhaupt gelehrt bekannt machen wollte, ihnen ganze Kunstformen der edelsten Art des verliebten Inhalts wegen vorenthalten haben sollte. Was dort die Jugend unvermeidlich von jener Griechischen Liebe immer und überall hörte, las und in Bildern sah, machte es unnütz ihr Dichter zu verschließen, die sie edler behandelten, und Statius konnte ja auswählen, wie wir auch in den Schulen thun und wie Quinctilian (1, 8, 6) auch in Hinsicht des Horatius zu thun räth. *) Der zweyte Grund ist, daß Ibykos wegen der Liebeslieder nicht als Lobpreiser des Adels neben Simonides, Pindar, Alkäos, Ste-

*) Aus derselben Schrift des Philodemos col. 20 ist zum Stesichoros sowohl als zum Pindar nachzutragen, daß sie die Beschwichtigung der Unruhen zu Sparta, jener durch die Musik des Thaletas, dieser durch die des Terpander erzählt hatten. *Ἀλλὰ μὲν καὶ τὸ μὲν κατὰ Στησίχορον οὐκ ἀκριβῶς ἱστορεῖται, τὸ δὲ Πινδάρειον, εἰ τῆς διχονοίας ἔπεισεν, οὐκ οἶδαμεν.*

sichoros habe genannt werden können; wir nahmen an, daß sie gerade an vornehme Jünglinge gerichtet gewesen. Der dritte, daß die Verbindung in einem Epigramm auf die neun Lyriker: λάμπει Στησίχορός τε καὶ Ἴβυκος, dieselbe Gattung verrathe, ist kaum anzuschlagen, da dieselbe Form und die Nähe der Zeit und des Vaterlandes beyder Dichter, der Zufall selbst diese Zusammenstellung ebenfalls verantworten würde.

Von den übrigen gewichtvollern Gründen stellen wir den letzten als den bedeutendsten voran, der die in den Fragmenten berührten mythischen Personen betrifft. In allen diesen Anführungen zusammen bekenne ich nicht den geringsten Anlaß zu der Annahme epischer Darstellungen zu erblicken. Sie enthalten fast nur Namen mit den einfachsten Nebenbestimmungen und einen Vers über Kassandra und vier kleine über die Molioniden, so daß vom Style, der in dieser Gattung sich von dem der Knabenhymnen sehr unterscheiden würde, nichts zu sagen ist. Was Müller p. XII bemerkt: Atque ad epicum Stesichori carminum colorem etiam Ibycum prope accessisse, unum est quod suadeat: quod in tam paucis istis horum poematum particulis duae supersunt, quae sermonum inter heroas indicia continent. Alterum eorum est casus ille vocandi, quem iure mihi restituisse videris: ὀνομακλυτὸς Ὀρφη, alterum Herculis de rebus a se gestis dicta: τέκνα Μολιόνας κτάνον etc. Tales autem sermones etiam apud Pindarum nonnissi ubi longiores narrationes e fabulis repetuntur locum habent, ist allerdings gegründet; nur war diese epische Farbe in dem mythischen Theile der Epinikien, Enkomien, Threnen und andern Chorarten, denen darin auch die Knabenhymnen gar wohl geglichen haben können, doch von Stesichoros wohl noch zu unterscheiden. Auch bey Bacchylides spricht Herakles fr. 32. So ist alles, woraus wir Troische Geschichten nach Art einer Oreſtea in zwey Büchern oder einer Iliuperſis von Stesichoros entnehmen sollen, dieß: Hektor, Sohn Apollons, Kassandra berühmt, Odysseus Arkeisiades, Achilleus mit Medea in Elysion, Diomedes mit Hermione und den Dioskuren auf der Insel Diomedea unsterblich wohnend, Menelaos durch das erste Wiedersehen der Helena entwaffnet, nach der Kleinen Ilias, was mit dem Wohnen beyder in

Elysion *) und dabey dieß Paar mit den beyden andern in einer einzigen Stelle verbunden seyn konnte. Wiewohl es wahrscheinlicher ist, daß Helena von Ibykos in andere Beziehungen gestellt war. Achilleus bot ihm für seine Gattung von Liebesgesängen Stoff dar, wobey vielleicht der Uebergang nach Elysion nur eine Nebensache war. Wenn dieß zureichte Stesichorisches Epos zu begründen, so dürften wir es auch dem Alkman zutheilen, aus welchem ein ganzer Vers gegen Paris, einer über den kämpfenden Ajas, dann das sprechende Roß Xanthos, die Mutter des Priamos und der Gargaros, auch Kirke, die dem Odysseus und seinen Genossen die Ohren verstopft, an sechs verschiedenen Orten vorkommen. Wenn wir aus Ibykos erfahren, daß Herakles die Molioniden tödete, Stiere wegtrieb und daß er von Hephästos die Warmbäder empfieng, wer die Mutter der Amazone war, so wissen wir aus Plutarch, daß Alkman nicht anders wie Stesichoros und Pindar, Homer und Hesiodos, den Böotischen, nicht einen Aegyptischen Herakles dargestellt hatte. Auch andre Mythen, Tantalos an der Göttertafel, nach den Nosten, und die Kinder der Niobe werden aus Alkman erwähnt. Was die Argonautika ausmachen soll, ist Jasons Schwester Hippolyte, der rühmliche Orpheus und ein Sprichwort; die Aetolica sollen sich entfalten aus den bloßen Namen der Althäa, Mutter Meleagers, der Leda von Pleuron und des Endymion, Königs von Elis. Gegen dieß alles ist nicht bloß der allgemeine Charakter der lyrischen Poesie einzuwenden, die auf die manifaltigste Weise von den mythischen Personen Gebrauch machte, sondern auch der besondre der einen wirklich bekannten Dichtart des Ibykos. Selbst wenn seine Enkomien immer die Schönheit priesen, wäre nicht zu glauben, daß sie sich darauf je beschränkt hätten, daß sie nicht oft auch auf andre Eigenschaften und auf mythische und poetische namhafte Ahnen der Geschlechter, denen sein Euryalos, Gorgias und, wie zu glauben,

*) Die Scene, die von Lesches vielleicht mit Ironie behandelt war, konnte auch als die schnellste und wunderbarste Aussöhnung mit dem ewigen einträchtigen Zusammenwohnen treuherzig und mit guter Wirkung verknüpft werden, was wegen p. 8 und p. X zu bemerken. Was Stesichoros dafür erfand, stellt den Triumph der Helena noch größer dar, schickte sich aber keineswegs zur Elysischen Helena.

eine Menge andrer von ihm gefeyerter Jünglinge angehörten, übergegangen wären. In dem Lied auf Gorgias war die Fabel von Ganymedes ausführlich erzählt, in einem andern (fr. 11) von Rhadamanth dem gerechten und seinem Liebhaber Talos, vermuthlich auch nicht obenhin, sondern nach der ganzen Ausdehnung der Sage von ihnen die Rede. Schon hieraus ist klar, wie in dieser so gut als in den andern verwandten chorstrophischen Arten, z. B. auch in den Pindarischen Enkomien und Skolien, *) Mythen Platz fanden. Konnte nun nicht z. B. ein einziges Liebeslied, wenn wir so die Chöre des Ibykos noch nennen wollen, indem es wie den Zeus und Ganymedes so den Herakles und Hylas oder einen andern Liebling desselben aufführte, was über jenen vorkommt, zusammen enthalten? Orpheus konnte vorkommen mit einem Hymnenknaben, den er liebte, Endymion, der schöne, mit irgend einem Liebhaber, wie Likymnios bey Athenäus uns als solchen den Hypnos aufstellt. Hr. S. selbst denkt daran (p. 70), daß auch Endymion mit Selene vorgestellt gewesen seyn könne, da das erste Buch citirt ist und er die ersten den Liebesgedichten anweist. Doch paßt eine Liebhaberin weniger.

Außerdem sucht der Herausgeber seinem Ziele, dem Ibykos die Dichtart des Stesichoros anzueignen, sich noch durch folgende Erwägungen zu nähern. Beyde Dichter sind aus Chalkidischen Städten mit Dorischen Mitbewohnern, wobey jedoch zu bemerken, daß Metauros, von wo Stesichoros abstammte, nach Stephanos Lokrisch war und daß zwischen ihm und den Lokrischen Hesioden Zusammenhang wahrscheinlich ist. Chalkidisch aber waren Himera und Katana, beyde durch Chöre des Stesichoros berühmt, und an beyden Orten hat auch Ibykos sich befunden nach einer Erzählung bey Himerius (Or. 22, 5.) Er soll auf dem Wege von Katana nach Himera vom Wagen gefallen seyn und die Hand beschädigt haben, so daß er lange Zeit nicht zur Laute singen konnte und sie daher dem Apollon weihte. Die eignen Instrumente berühmter Dichter mögen die Tempel unter ihren Weihgeschenken nicht selten aufgezeigt haben. In einem Epigramm (Anthol. 6, 16, 2) weiht

*) Encom. fr. 2 von Rhodos, Schol. fr. 7 von Typhöos.

Eumolpos seine Laute, bey Apollonius (2, 930) Orpheus die seinige. Ohne Zweifel die Laute war auch das Weihgeschenk des Thaletas, das er in Sparta aufstellte, nachdem er durch sie den Bürgerzwist gestillt hatte nach Philodemos (de mus. col. 19 — [ἀλα]ζονευόμενον δι' ἀναθήματος, εἴπερ ἀνέθηκεν οὕτως ἐπιγράψας, ὡς οὗτοι λέγουσιν.) In Himera also, wo des Stesichoros Grab, zeigte man die des Ibykos, und zu der Weihung mit der Legende konnte eine falsch ausgelegte Stelle des Dichters Anlaß geben, der wie Pindar im Wagen der Musen oder wie bey Simonides in dem Epigramm auf den Siegsdreyfuß der Akamantischen Phyle der kyklische Chorführer in dem Wagen der Chariten fuhr. Doch auf die gebrochne und wieder geheilte Hand, die Himerius mit der Erblindung und der Palinodie des Stesichoros verbindet, kommt nichts an; der Aufenthalt des Ibykos in Himera ist wahrscheinlich, die Chorpoesie war dort so wohl begründet, daß noch Olymp. 73 ein Stesichoros und wieder Olymp. 102 ein andrer von da nach Athen kam, wie der Parische Marmor meldet. Auch den fr. 32 erwähnten Steindamm, der Ortygia mit Syrakus verband, kannte Ibykos wohl aus eigner Anschauung. Aber viel zu ausgedehnt ist die Folgerung: Ibycus igitur quod has potissimum urbes invisisse traditur cum lyra, argumento est, idem genus poesis choricum coluisse et ipsum, quod in illis urbibus floreret. Sie enthält eine Beschränkung für die Himeräer von der auffallendsten Art, um so mehr als Ibykos ein halbes Menschenalter jünger als Stesichoros war. Und wie wenn umgekehrt Stesichoros selbst schon manche Chorlieder von der Gattung der Rheginischen gemacht hätte, die nur durch die Masse seiner andern und durch die zahlreichen und vielleicht in ihrer Art weit ausgezeichneteren des Ibykos verdunkelt worden wären? Die Worte des Athenäus (13 p. 601 a): καὶ Στησίχορος δ' οὐ μετρίως ἐρωτικὸς γενόμενος, συνέστησε καὶ τοῦτον τὸν τρόπον τῶν ᾀσμάτων· ἃ δὴ καὶ τὸ παλαιὸν ἐκαλεῖτο παιδιὰ καὶ παιδικά, worauf von Ibykos die Rede ist, sind freylich das Einzige was dahin führt; aber sie sind trotz allem, was ich selbst (S. 205) darüber vorgebracht habe, in diesem Sinne am einfachsten zu erklären, wenn man nur παιδιὰ in παίδεια (d. i. ὕμνοι παίδειοι) verwandelt.

Unter dieſen Verhältniſſen wird was nun folgt ſich leicht begreifen laſſen ohne Einerleyheit der beſondern choriſchen Gattung (cognationem poesis utriusque viri) dabey vorauszuſetzen. Es iſt dieſes: bey beyden Dichtern kam πηνέλοψ, βρυαλλίχται (oder vielmehr ὀρχησταὶ μενέδουποι) und in beſondrer Bedeutung χάρμη vor, bey beyden auch ἄτερπνος ſtatt ἀτέρυπνος, was ein Anderer den Rheginern zuſchreibt indem er es nur bey Ibykos kannte; denn daß dieß darum ein Idiotismus ausſchließend der Rheginer ſey, iſt eben ſo unwahrſcheinlich als daß dieſer Ausdruck überhaupt der Volksſprache angehöre. Daß bey einem einzigen mythologiſchen Umſtande, der Abſtammung des Hektor von Apollon, Tzetzes den Steſichoros nebſt Euphorion und Alexander nennt, während Porphyrius zum Homer außer dieſen den Ibykos hat, macht noch weniger aus, wenn Tzetzes, wie der Herausg. richtig bemerkt, das andre Homeriſche Scholion, das allein den Steſichoros angiebt, kannte und den Ibykos, indem er dieß anbrachte, beliebig ausließ, wie ſolche Citationen öfter ſich einander ergänzen. Simonides folgt dem Ibykos hinſichtlich der Liebe des Idomeneus zur Helena und der Heirath des Achilleus und der Medea (fr. 18.) Folgt daraus Gleichheit der Dichtarten?

Von größter Wichtigkeit aber iſt dem Herausg. der Umſtand, daß nach Athenäus 4 p. 172 d, der hierin ihm Alexandriniſchen Grammatikern zu folgen ſcheint (p. 71), die ἆθλα ἐπὶ Πελίᾳ des Steſichoros, für den ein entſcheidender Grund angeführt wird, von Andern dem Ibykos beygelegt wurden, wie denn der Parömiograph Mylon bey Zenobius es gethan zu haben ſcheint (p. 45), indem er ein Sprichwort, welches auch Aeſchylus im Glaukos von Potniä gebraucht und vielleicht aus jenem Chorgedicht von gleichem Inhalt aufgenommen hat, dem Ibykos beylegt. Hr. S. hingegen ſchließt hieraus, daß von ihm wie von Steſichoros ἆθλα ἐπὶ Πελίᾳ vorhanden waren. Das eine oder das andre, ſo berechtigt weder jene Alternative noch ein zwiefaches Chorlied über die Leichenſpiele des Pelias zu dem Schluſſe, daß des Ibykos Gedichte überhaupt den Steſichoriſchen, vel argumenti delectu, vel conformationis ratione, ganz ähnlich geweſen ſeyen. Gehn wir über das eine Stück hinaus, ſo thun wir es, wie alles andre liegt, auf

eigne Gefahr: denn Ibykos könnte ja auch nur das eine oder einige uns unbekannte Gedichte dieſer Art, wie vielleicht Steſichoros etliche der ſeinigen, gemacht haben. Mit Recht würde man uns entgegenhalten, daß, ſo oft auch von unſerm Dichter bey den Alten die Rede iſt, doch kein anderer Titel ähnlich denen der Steſichoriſchen Poeſieen und überhaupt nichts, das auf dieſe Gattung, die für die Grammatiker doch ungleich wichtiger geweſen wäre als die andre, bey ihm hindeutete, vorkommt, daß er hingegen von Ariſtophanes, Philodem und Cicero mit Alkäos und Anakreon und überhaupt ſo häufig nur als Dichter der Knabenſchönheit genannt wird. Selbſt das verdient Aufmerkſamkeit, daß Cicero in Steigerung zu ſprechen ſcheint: fortis vir, in sua republica cognitus, quae de iuvenum amore scribit Alcaeus? nam Anacreontis quidem *tota poesis* est amatoria. *Maxime vero* omnium flagrasse amore Rheginum Ibycum apparet ex scriptis. Daß kein beſonderer Titel eines Gedichts von Ibykos vorkommt, findet Hr. S. ſelbſt (p. 50) ſehr auffallend und eben ſo, daß ſeine Gedichte nur ſieben, die des Steſichoros ſechs und zwanzig Bücher, wovon die Oreſtea zwey, ausmachten. Im Gegentheile kann irgend ein Zufall Urſache geweſen ſeyn, warum die ἄθλα ἐπὶ Πελίᾳ dem Ibykos völlig grundlos beygelegt wurden, es ſey durch Verwechſelung, wenn beyde Dichter in dem τεῦχος der Lyriker neben einander oder, woran Hr. S. ſelbſt denkt, für ſich zuſammen, wie etwa Hipponax und Ananios, Simonides und Bacchylides, geſchrieben waren, und dann das letzte Gedicht des Steſichoros für das erſte des Ibykos genommen wurde, oder nach falſchen Citaten von Stellen, aus denen oft ſtatt aus den Büchern ſelbſt Angaben gefloſſen ſind, die uns verwirren, oder aus irgend einem ganz beſondern nichtigen Anlaſſe. [2])

2) Einfacher erklärt ſich die Sache ſo, das Seleukos, welchen Athenäus berichtigt, aus baarer Unbekanntſchaft in dieſem Theil der alten Litteratur, indem er ein angeführt gefundenes Citat aus den ἄθλοις ἐπὶ Πελίᾳ wieder anführte, ſeiner Unkenntniß gemäß das Στησιχόρου ἢ Ἴβύκου beyfügte, worauf dann Athenäus, auch nicht aus den Ausgaben beyder Dichter, ſondern durch eine Stelle des Simonides beweiſt, daß nicht Ibykos, ſondern Steſichoros der Verfaſſer ſey. Da dieſer Fall wenigſtens nicht ohne Wahrſcheinlichkeit angenommen werden kann, ſo iſt aus der Stelle auch keineswegs mit Sicherheit zu folgern, daß je ein Sachkundiger die ἄθλα dem Ibykos beygelegt, und weiter, daß dieſer daher überhaupt auch mythiſche Chorpoeſieen nach Art des Steſichoros geſchrieben habe.

Ueber die „heroisch-lyrischen oder episch-lyrischen" Gedichte des Stesichoros selbst stellt Hr. S. eine neue Hypothese auf, wobey er die Widerlegung einer früheren (p. 57) sorgloser behandelt als er sonst pflegt. Er übersieht ganz die in dem Nachtrag zur Trilogie S. 243 angeführten Tragödien, tragischen Dramen des Simonides und Pindar, des Xenophanes und Empedokles, die wir doch als Chöre denken müssen und so lange bis eine neue Aufklärung über sie gegeben seyn wird nach den bis jetzt unzweydeutigen Titeln als Darstellung von Mythen und als Chordramen an Bacchischen Festen wohl nehmen können. Simonides und Pindar würden diese Art der Chöre, wenn es die Stesichorische war, in Sicilien kennen gelernt haben, die aber in Hellas als eine fremde und neben Dithyramben und bey dem Aufsehn des Attischen Theaters wenig oder doch nur vorübergehend Eingang gefunden zu haben scheint. Der eine von Himera nach Athen gekommne Stesichoros soll gesiegt haben; in welchen Chören dieß geschah, steht noch dahin. Xenophanes, welcher Tragödien geschrieben haben soll, die derselben Art gewesen seyn müßten, hat nach Diogenes eine Zeitlang in den Chalkidischen Städten Katana und Zankle gelebt; sonst werden noch dem Sicilischen Empedokles welche beygelegt. Was die Feste der Kaiserzeiten betrifft, so kommten daran lyrische Tragödien von Einzelnen ohne Chor vorgetragen werden: daß man so den Stesichoros, Ibykos und die andern Lyriker alle zur Laute sang, bemerkt der Herausg. nach dem Grammatiker in Bekkers Anecd. p. 1461. Und aus Eupolis ist ja bekannt: *Στησιχόρου πρὸς τὴν λύραν οἰνοχόην ἔκλεψεν.*

Seine eigne Vermuthung gründet Hr. S. auf die Stelle aus der Orestea des Stesichoros:

Τοιάδε χρὴ Χαρίτων δαμώματα καλλικόμων ὑμνεῖν, Φρύγιον μέλος ἐξευρόντα[ς]

ἁβρῶς, ἦρος ἐπερχομένου.

Oeffentlich gesungene Lieder, *δημώματα*, Phrygische Melodie, geeignet zum Fest im Freyen, wann alle der Frühling entzückt. Nun wurden in Sicilien und Großgriechenland vielen Heroen Todtenopfer gebracht, in Tarent den Atriden, Tydiden, Aeakiden und Laertiaden zusammen, den Agamemnoniden an einem besondern

Tage, in Metapont den Neliden, in Sybaris dem Philoktetes; die Heroen aber, die mit den untern Göttern in enger Verbindung ſtanden, wurden bey der Wiederkehr des Frühlings verehrt, zu welcher Zeit die unteren Götter Blumen und Reichthum den Menſchen wieder heraufzuſchicken ſcheinen. Tunc circa tumulos heroum iuvenes virginesque certabant neque cantus chori deſuisse *videri debent*. *Velut* Theocr. 12, 30 de Diocle Atheniensi, Megaris sepulto. An ſolchen Feſten alſo wurde die Oreſtea — und die übrigen Chorlieder des Steſichoros und des Ibykos — aufgeführt.

Das Feſt der ſchönen Küſſe, der blühenden Jugendſchönheit mußte freylich im erſten Frühling gefeyert werden; ob man aber dann auch die ἐναγίσματα allgemein oder gewöhnlich anſtellte, ob auch die Troiſchen Heroen den Pluton angiengen, wie in gewiſſer Hinſicht die aus dem eignen Boden des Landes erwachſenen, ob Todtenfeyern der Heroen mit Phrygiſcher Muſik begangen werden konnten, ob Chöre irgenwo ſich ihnen anſchloſſen, ob überhaupt muſikaliſche Spiele zu den gymniſchen an Heroenfeſten vorkamen (da es mit Adraſtos eine eigne Bewandniß hat), dieß und manches andre, was hier ſich noch fragen ließe, iſt zum Theil mehr als zweifelhaft. Die Enagismen in Tarent waren nach der angeführten Stelle κατά τινας χρόνους. Jährliche Kampfſpiele [wurden den Heroen (Corp. Inscr. Gr. n. 1417. 1421), beſonders den Gründern der Stadt gefeyert, wie dem Tlepolemos nach Pindar (Ol. 7, 76), noch dem Miltiades von den Cherſonneſiten nach Herodot (6, 38) und dem Braſidas von den Amphipoliten nach Thukydides (5, 11), wie in Megara dem Alkathoos, Gründer der einen Akropolis (Pind. J. 7, 67. Schol. Nem. 5, 84, Pausan. 1, 43, 4), in Aegina dem Aeakos], einem Heros Keirileos, wahrſcheinlich von Cerilli im Bruttiſchen, nach der Inſchrift eines Preishelms (bey Böckh n. 32) aus einem Grabe in Kumä: ein Gefäß aus demſelben enthält einen Wettlauf. Der Heros von Himera und Katana, deſſen Frühlingsfeſt ſtatt ſolcher Kampfſpiele die ganze Steſichoriſche, in der Familie erbliche Poeſie hervorrief, ſollte nicht unbekannt ſeyn; er wäre unter den Heroen, wie Dionyſos unter den Göttern, der einzige, der an ſeinem Feſte die ganze alte Heldenpoeſie in verjüngter Geſtalt zu einem zwey-

ten Daſeyn erweckt hätte. Nähmen wir die verlangten Chortänze um die Gräber der Heroen, auch ohne irgend einen Gewährsmann an, ſo dürften wir doch jedem Heros nur ſeinen eignen Hymnus zuſchreiben, während die uns bekannten Steſichoriſchen Stücke nicht auf eine Anzahl von Heroen gewiſſer Orte, ſondern auf freye Auswahl aus dem ganzen Kreiſe der epiſchen Poeſieen deuten. Und von einer ſo bedeutenden Gattung ſollte von Simonides und Pindar keine Nachahmung verſucht worden und überhaupt nicht die mindeſte Spur erhalten ſeyn? [3])

Die lyriſche Tragödie bleibt freylich auch immer in mancher Hinſicht ein ſchwieriger Gegenſtand, der kaum je aufgehellt werden wird; aber für ſie iſt doch eine äußere Beſtimmung durch den Namen ſelbſt gegeben, die Dionyſien, die ſo reich an eigenthümlichen poetiſchen Erzeugniſſen und Formen waren, und gerade hiermit verträgt ſich auch der eintretende Frühling und die Phrygiſche Muſik. Ja die Worte des Steſichoros ſelbſt ſcheinen zu ihnen zu ſtimmen, während ſie wenigſtens Heroen und Todtenfeſte entſchieden nicht angehn. Denn *Χαρίτων δαμώματα* können nicht als publici chori verſtanden werden, da das Beywort *καλλιχόμων*, ſo wie auch *ὑμνεῖν* die abgeleitete und uneigentliche Bedeutung der Chariten nicht zuläßt, die Chariten aber unmittelbar und mehr perſönlich verſtanden, mit *ἥρως ἐπερχομένου* verbunden, ganz

3) Oben S. 173 Not. 13. Daß mit den Enagiſmen der Heroen in Tarent Metapont, Kroton, und dann wahrſcheinlich auch in Himera und Katana, und wenn es beliebt in Rhegion, Spiele irgend einer Art, daß mit einer ſtädtiſchen Heroenfeyer irgendwo muſiſche Spiele verbunden worden ſeyen, iſt bis jetzt noch nicht nachgewieſen worden: und auf die Art wie dieſer für den Cult wie für die Geſchichte des Melos gleich wichtige Punkt von Ulrici 1, 491, von Bode 2, 2, 67 behandelt iſt, wird er nicht ins Reine gebracht. Wäre nur bey Steſichoros irgend etwas, das auf den Dionyſos deutete, ſo brauchte man in der That darum nicht anzunehmen, was an ſich gar nichts für ſich hat, daß mit dem Heroencult auch der der unterirdiſchen Götter, auch wohl der des Dionyſos in Verbindung geſtanden. In Tarent, wo die Opferſchmäuſe beſonders beliebt und zahlreich waren, finden wir Todtenopfer geordnet den Atriden und Tydiden und Aeakiden und Laertiaden und an einem beſondern Tage (nicht als ob die andern gemeinſchaftlich und nicht an vier beſondern Tagen geehrt worden wären, ſondern mit Bezug auf die Atriden an einem beſondern Tage) den Agamemnoniden; und an dem Opfermal dieſer letzten durften die Frauen nicht Theil nehmen (Aristot. mir ausc. 114.) Hier, wo der Heroenfeſte ſo viele und wo wenigſtens die komiſche Muſe ſo ſehr regſam geweſen iſt, müßte man zuerſt eine Spur von Chorpoeſie vermuthen, wenn der vermuthete Zuſammenhang je ſtatt gehabt hätte.

einfach die mit Dionyſos im Frühling erſcheinenden ſind. Aus dem Eingang eines andern Steſichoriſchen Liedes können die Worte ſeyn (fr. 75): ὅταν ἦρος ὥρᾳ κελαδῇ χελιδών.

Daß Ibykos ſich nicht auf eine einzige Art von Hymnen beſchränkte, ſondern auch manche Gedichte von verſchiedener Beſtimmung gemacht habe, iſt im Allgemeinen zu vermuthen, beſonders wenn man ihn mehr mit allen ſpäteren Chordichtern als mit Steſichoros vergleicht. Indeſſen ſcheint es nicht möglich hierüber mit Wahrſcheinlichkeit etwas zu ermitteln, nachdem die große auch zu dem Ende angewandte Mühe des ſcharfſinnigen Herausgebers keinen befriedigenden Erfolg gehabt hat. Er überſchreibt fr. 31—36 Carmen in Dianam Ortygiae ut videtur. Alpheios führt unterm Meere den in Olympia empfangenen Goldpocal der Arethuſa zu, womit die Verſe von dem Steindamme zwiſchen Ortygia und Syrakus πὰρ χέρσον λίθινον κ. τ. λ. in Verbindung geſtanden haben können. Ibykos aber, nicht bloß als Liebesdichter, ſondern als Dichter jener Zeit überhaupt, konnte die Sage kaum anders faſſen als daß Alpheios die goldne Schale der Nymphe als ein Liebesgeſchenk brachte. Nun läßt er auch den Aſopos in Sikyon aus Phrygien fließen und nennt den Sikyon Sohn des Pelops. Als Seitenſtück des Alpheios möchte wohl auch Aſopos aus verliebtem Triebe den weiten Weg gemacht haben. Auch er führte nach der Sage bey Pauſanias (2, 7, 8) eine Gabe aus der Heimath mit ſich, die Flöten des Marſyas, und Flöten ſtimmen beym Krater die Genoſſen des Pelops an, wie Teleſtes der Selinuntier ſingt. Ob Ibykos dergleichen Sagen in Knabenhymnen jetzt ausführte, jetzt kurz in Zuſammenſtellung berührte, ſtehe dahin; aber von Artemis Ortygia, von einem Götterhymnus überhaupt iſt doch auch gar kein Kennzeichen gegeben.

Dann folgt Carmen in Samum insulam, mit der Vermuthung, daß Ibykos während ſeines Aufenthalts bey Polykrates die Samiſchen Angelegenheiten in Gedichten verherrlicht habe, bloß nach den Worten: οὐδὲ Κυάρης ὁ Μηδῶν στρατηγός. Hr. S. verſteht den kriegeriſchen Kyarares Ol. 32, Müller aber (p. XVIII) Kyros, der ſelbſt nicht einmal die Samier unterworfen habe, obgleich von einem Kriege gegen ſie erzählt wurde. Aber zugege-

ben, daß von Samos her der Dichter seine Kenntniß von diesem Könige hatte, so ist doch die specielle Ergänzung seines Gedankens wenigstens nicht so wahrscheinlich als jede allgemeinere, wie z. B. Kyros selbst könnte nicht glücklicher seyn, würde nicht von mir beneidet. Die großen Könige spielen schon in der älteren Poesie eine Rolle, Archilochos sagt: οὔ μοι τὰ Γύγεω τοῦ πολυχρύσου μέλει, Tyrtäos stellt des Tithonos Schönheit, des Midas und Kinyras Reichthum, des Pelops Majestät, des Adrastos Zunge zusammen. Anakreon aber möchte nicht das Horn der Amalthea noch hundert fünfzig Jahre über Tarteſſos herrschen wie Arganthonios.

Zuletzt ist noch Dipsas et asinus, eine vortreffliche Fabel, als ein besonderes Gedicht herausgestellt. Fabeln an und für sich können nicht Gegenstand lyrischer oder chorischer Poesie seyn und wurden in den Tagen des Steſichoros und Ibykos wohl überhaupt noch nicht einzeln in Versen erzählt. Die von der Schlange, die das Alter auszieht und dafür den Durst eintauscht, würde ein gutes Symbol der Aphrodite Ambologera abgeben und kann, wenn der Dichter mehr nach den wesentlichen Umständen sich auf sie bezog als sie ausführlich erzählte, bey ihm sehr wohl den Eingang eines Knabenhymnus gebildet haben, ein Gegenstück zu dem, worin er sich mit einem alten Wettrenner vergleicht, der vor dem Kampfe zittre, wie nun er vor dem Eros.

Eines von Ibykos ist dem Herausgeber entgangen, was er unter die Troica gesetzt haben würde, nemlich Schol. Il. 13, 517 (auch von Eustathius aufgenommen), wo von Deïphobos, der stets dem Idomeneus zürnt, gesagt ist: ὡς ἀντεραστὴς Ἑλένης, ὡς μαρτυρεῖ Ἴβυκος καὶ Σιμωνίδης. ἀλλ' οὔτε ἦρα (ὁ Ἰδομενεὺς) μεσαιπόλιος (v. 361), οὔτε τὸ παρὰ Ἰβύκῳ ἀληθές· ἀλλα διὰ τοὺς πεσόντας (οἱ ἔχε κότον.) Heyne in den Add. Vol. 6 p. 647 bemerkt, daß bey Hygin 81. 270 Idomeneus als einer der schönsten unter den Freyern der Helena erscheint, woraus er irrig folgert, daß das dort aufgestellte Verzeichniß der Freyer von Ibykos und Symonides herrühre. Der Grammatiker spricht von gegenwärtiger, seit der Freyerey also fortdauernder Liebe des Idomeneus und vermuthlich gehörte daher die Eifersucht des Deïpho-

bos gegen ihn bey Ibykos der ſpäteren Zeit an, wo dieſer nach dem Tode des Paris mit Helena vermält war, nach der Kleinen Ilias. Dieſe hat Ibykos auch bey Menelaos und Helena vor Augen: und es iſt möglich, daß beydes mit einander verbunden war und Frauenliebe und die von ihr Beherrſchten dabey in ungünſtigem Lichte gezeigt wurden, wie von Pindar im Skolion an Theoxenos.

Anakreon.

Anacreontis Carminum reliquias edidit Th. Bergk 1834. *)

Die Neuerung in der einleitenden Commentation das Leben des Schriftstellers zu übergehen oder doch nur einige Verhältnisse desselben zu berühren, indem anderes gelegentlich und zerstreut bey den Fragmenten beygebracht wird, ist nicht vortheilhaft: denn gewiß giebt eine klare und vollständige Uebersicht aller zusammen eine gute Vorbereitung und in manches allein die rechte Einsicht. Eine Rückweisung auf das Leben bey den Fragmenten, die es erfordern, ist ohne Mühe. Andererseits wird durch diese Manier das Ganze, die zusammenhängende Kenntniß dem Einzelnen aufzuopfern die Gestalt des Commentars nicht verbessert. An die Lesarten *σκυτίνῳ*, *σκυθίνῳ* fr. 19, 11 ist die Frage über den Vater des Anakreon, wahrscheinlich Sykthinos, sammt den erhaltenen Jamben eines andern Skythinos angehängt. Der Leser findet zerstreute Materialien, die er sich, wenn er das Historische nicht obenhin nimmt, nicht bloß zusammenlesen, sondern auch in Band und Fugen bringen muß. Ueber Teos lesen wir p. 14 und zu fr. 130, über die Auswanderung der Tejer nach Abdera, Anakreon in Samos und Athen zu fr. 33, wo auch der Artikel des Suidas über ihn zu finden ist, nach welchem jedermann suchen wird, über Polykrates p. 15 s. über den Aufenthalt bey Hipparch auch fr. 55 (und hier ist die Erörterung über das Alter des Kritias, welches Platon ver-

*) Aus dem Rhein. Mus. 1835 Bd. 3 S. 128.

ſchoben habe, zu bemerken), die Geldverachtung des Dichters zu fr. 30, über den Gebrauch des Barbiton zu fr. 113, über die Zeiten des Dichters zu fr. 8. 15 (Zeitverhältniß zu Arganthonios, zunächſt vor ihm, und zur Sappho, die er noch ſehen, aber nicht lieben konnte) und zu fr. 132. An die Stelle der Vermuthung, daß Anakreon nach Abdera in Folge der Belagerung des Harpagos, gegen Olymp. 60, mit ſeinen Landsleuten ausgewandert ſey, ſetzt der Herausg. eine andre Annahme (p. 139), daß derſelbe gerade damals ſich nach dem nahen Samos begeben habe, eingeladen von Polykrates, der keineswegs erſt Ol. 60, 1 zur Herrſchaft gelangt ſey. Ob indeſſen der Zug nach Abdera bey Suidas: *ἐκπεσὼν δὲ Τέω διὰ τὴν Ἰστιαίου ἐπανάστασιν ᾤκησεν Ἄβδηρα ἐν Θράκῃ* (Ol. 71, 2), der einzige ſey, den Anakreon gemacht, und die Folgerung für ihn aus Strabon 14 p. 644: *ἐφ' οὗ Τήϊοι τὴν πόλιν ἐκλιπόντες εἰς Ἄβδηρα ἀπῴκησαν Θρᾳκίαν πόλιν, οὐ φέροντες τὴν τῶν Περσῶν ὕβριν*, falſch, wer kann das ſagen? Die Worte des Himerius Or. 30 3 verſteht Hr. B. anders als Wernsdorf mit Recht ſie verſteht, dahin, daß Polykrates den Anakreon eingeladen habe um ihn ſeinem Sohne zum Erzieher zu geben. Polykrates bewog vielmehr, aus Liebe zu Muſik und Liedern, ſeinen Vater (Aeakos nach Herodot 3, 39, Polykrates nach Suidas v. *Ἴβυκος*) ihm den Anakreon zum Lehrer zu geben, der ihn dann wie Phönix den Achilleus zu Wort und That erzog. Die Worte möchten, wenn der Raum der Lücken richtig angegeben iſt, ungefähr ſo zu ergänzen ſeyn. *Ὁ δὲ Πολυκράτης, οὐ]βασιλεὺς Σάμου μόνον ἀλλὰ καὶ τῆς Ἑλληνικῆς ἁπάσης θαλάσσης, [ἐραστὴς ἦν] μουσικῆς. καὶ μελῶν καὶ τὸν πατέρα ἔπειθε συμπράξαι αὐτῷ πρὸς [Ἀνακρέοντα. ὁ δὲ] πεμψάμενος* (für *μεταπεμψάμενος*, wie bey Sophokles und Hesych. *πορεῦσαι· πέμψαι, ἀγαγεῖν*) *δίδωσι τῷ παιδὶ τοῦτον τῆς ἐπιθυμίας διδασκαλόν . . . . . [ὁ δὲ Τήϊος, ὃς φιλι]κὴν ἔμελλε πληρώσειν εὐχὴν τῷ πατρί, Πολυκράτει πάντα [ἔδειξεν ἑαυτ]ὸν *) τὸν Ἀχιλλέως τὸν Φοίνικα, ὅτι* (l. *ὅτε*) *διδάσκαλος ἔρ-*

*) Eurip. Orest. 790 *ποῦ γὰρ ὢν δείξω φίλος;* Iphig. Aul. 396 *δείξεις δὲ ποῦ μοι πατρὸς ἐκ ταυτοῦ γεγώς.*

γων καὶ [λόγων αὐτὸν εἰς] τὴν ἀρετὴν ἐπαίδευεν (Iliad. 9, 443 μύθων τε ῥητῆρ' ἔμεναι πρηκτῆρα τε ἔργων.) Der Name des Erziehers ist nun zwar nicht erhalten, an einen andern aber als Anakreon kaum zu denken. Nicht zu übersehn aber ist, daß die Worte οὐ Σάμου μόνον βασιλεὺς ἀλλὰ καὶ τῆς Ἑλληνικῆς ἁπάσης θαλάσσης die spätere Zeit des Polykrates angehn, was der Sophistenstyl so anzunehmen wohl gestattet. (Ein bedeutender Dichter und zugleich Heerführer, Phormis, war auch bey Gelon Erzieher von dessen Kindern, wie Suidas meldet.) Die andre Stelle des Himerius Or. 5, 3 hat Wernsdorf (p. 856) sehr übel mit jener verknüpft und Hr Bergk giebt dem sehr gelehrten Redner Schuld, daß er den Xanthippos mit Hipparch verwechselt habe. Himerius wurde auf der Reise, die er auf Julians Auffoderung machte, in Thessalonich zu einer Rede bestimmt und verglich sich in Ansehung der unterwegs zu haltenden Rede an den dortigen Proconsul, die er vor der an den Kaiser halte, mit Simonides, der auf dem Wege nach Pisa in Elis veranlaßt wurde vor dem Zeus erst dessen Stadt zu preisen, mit Anakreon, der, als er sich zu Polykrates begab, noch vorher den großen Xanthippos anredete, und mit Pindar, der vor dem Zeus zu Hieron spricht, und mit Andern. Ἔσπευδεν μὲν Ἀνακρέων εἰς Πολυκράτους στελλόμενος τὸν μέγαν Ξάνθιππον προσφθέγξασθαι. Was vorher geht: οὐδὲν ἐραστῇ παρ' ἐρωμένῳ βαρὺ καὶ δύσκολον, hängt damit nicht zusammen, sondern geht allein das Verhältniß des Sophisten zu seinem Musonios an: χαίρων οὖν φέρω τοὐπίταγμα καὶ κέρδος τὴν βίαν ἡγοῦμαι. οὐδὲν ἐραστῇ κ. τ. λ. Wohl aber ist das Nächstfolgende zu erwägen: ἡδὺ δ' ἦν καὶ Πινδάρῳ προσειπεῖν πρὸ τοῦ Διὸς τὸν Ἴερωνα. Denn wie dieß auf die erste Olympische Ode und was dann von Alkman kommt auf dessen Hymnus an den Lykäischen Zeus geht, so darf man auch bey Anakreon nur an ein Lied auf Polykrates denken, in dessen Eingang des „großen Xanthippos" gedacht war. Der Ausdruck στελλόμενος ist uneigentlich und dient den Uebergang in der Vergleichung von der persönlichen Gegenwart des Dichters bey dem Gegenstande seines Lobes zu der poetischen Vergegenwärtigung oder den Unterschied in dem Falle des Simonides und der Andern zu verstecken, recht

nach der Art der Sophiſtenfeinheiten. Demnach lernen wir hieraus zur Geſchichte des Dichters nichts, ſondern erhalten nur Kenntniß von einem Gedichte deſſelben. Und hiebey bleibt zweifelhaft, ob er den Xanthippos damals nur aus dem Rufe kannte oder ob er ſchon in Athen geweſen und in Verbindung mit ihm getreten war, vor dem Tode des Polykrates, oder, wenn nach demſelben, ob er auch dann noch ihn in einem beſondern Liede geprieſen. Wahrſcheinlich das zweyte..

Wenn Anakreon als Erzieher des Polykrates nach Samos kam, ſo bedürfen wir nicht der Annahme, daß er dort gerade bey dem Unglücke ſeiner Vaterſtadt eine ſichere Zuflucht gefunden habe: ſo, wenn Hipparch ihn nach Athen einholte, wie wir aus dem Platoniſchen Dialog erſehen, nicht der Vermuthung, daß die bey des Polykrates Tode ausgebrochnen Unruhen die Urſache ſeiner Entfernung nach Athen geweſen ſeyen. Athen vertauſcht er dann mit Teos bey dem Tode des Hipparch, wie oftmals geſagt worden iſt. Combinationen der Art laſſen ſich leicht machen, aber man darf ſich ihnen nicht ſorglos hingeben: und am beſten iſt es in ſolchen Lebensumriſſen nicht alle Linien auszuziehen, nicht alle Umſtände zu motiviren, die einzelnen, welche bey den Alten zu Tage kommen, in beſtmöglicher Ordnung an einander zu reihen, unverbunden als Bruchſtücke, ohne täuſchenden Schein des Zuſammenhangs und der Vollſtändigkeit. Nichts von dem Ueberlieferten zu übergehn iſt zweckwäßig und anſtändig, auch wenn es ungewiß wäre, wie die ſchöne Geſchichte von Anakreons treuem Hunde bey Tzetzes Chil. 4, 235—44, die doch in einem ſeiner Gedichte ihren Grund haben könnte, oder fabelhaft, wie die bekannte, vielleicht ſymboliſche Todesart, oder anekdotenartig, wie das was Maximus Tyrius (27 p. 331 Dav. mai.) von Anakreon und Kleobulos auf dem Arm der Amme in dem Panionion erzählt. Wichtiger aber iſt es die im Allgemeinen bekannten Umſtände nach ihrer innern Wichtigkeit ſcharf zu ermeſſen, z. B. das Verhältniß des Anakreon zu Polykrates, das eigenthümlich und höchſt merkwürdig iſt. Tanaquil Faber und ſeine Tochter, die den Dichter ſchier als erſten Miniſter dieſes gewaltigen Herren darſtellen, ſind vermuthlich der Wahrheit ziemlich nah. Erſt Lehrer, dann Theil-

nehmer an Geschäften, wie daraus allerdings zu schließen, daß er nach Herodot (3, 121) in dem ἀνδρεὼν des Fürsten zugegen war als dieser einen Herold des verrätherischen Satrapen von Sardes empfieng, lebte der Dichter, wie Strabon (14 p. 638) sich ausdrückt, mit Polykrates und erfüllte mit Beziehungen auf denselben seine ganze Poesie (καὶ δὴ καὶ πᾶσα ἡ ποίησις πλήρης ἐστὶ τῆς περὶ αὐτοῦ μνήμης), während Pythagoras der Herrschaft wegen die Stadt verließ. Dieß deutet noch etwas mehr an als was Maximus Tyrius (37 p. 439) sagt, daß Anakreon den Samiern den Polykrates zähmte indem er in die Tyranney die Liebe des Smerdies, des Kleobulos Haar, die Flöten und den Jonischen Gesang des Bathyllos mischte; obwohl auch dieß schon etwas wäre wenn man damit die andre Stelle dieses Platonischen Moralphilosophen (24 p. 297) verbindet: ἡ δὲ τοῦ Τηΐου σοφιστοῦ τέχνη τοῦ αὐτοῦ ἤθους καὶ τρόπου· καὶ γὰρ πάντων ἐρᾷ τῶν καλῶν καὶ ἐπαινεῖ πάντας· (außer den bekannten kommen vor Leukaspis fr. 51, Simalos fr. 20) μεστὰ δὲ αὐτοῦ τὰ ᾄσματα τῆς Σμέρδιος κόμης καὶ τῶν Κλεοβούλου ὀφθαλμῶν καὶ τῆς Βαθύλλου ὥρας· ἀλλὰ κἂν τούτοις τὴν σωφροσύνην ὅρα·

Ἔραμαι δέ τοι συνηβᾶν· χαριτεῦν ἔχεις γὰρ ἦθος.

καὶ αὖθις καλὸν εἶναι τῷ ἔρωτι τὰ δίκαια φησί· ἤδη δέ που καὶ τὴν τέχνην ἀπεκαλύψατο·

Ἐμὲ γὰρ λόγων ἐμῶν εἵνεκα παῖδες ἂν φιλοῖεν·
χαρίεντα μὲν γὰρ ᾄδω, χαρίεντα δ' οἶδα λέξαι.

Das Glück des Polykrates setzt Maximus (35 p. 411) aus diesen Bestandtheilen zusammen, das Jonische Meer und viele Trieren, Diadem, Freundschaft des Anakreon und der schöne Smerdies. Und dieser Mann, dessen hervorragende Persönlichkeit auch in seinem Aufenthalt in Athen, in den Verhältnissen des Hipparchos, Xanthippos, Kritias, Simonides zu ihm (Plat. Hipparch. p. 228 c. Charm. p. 157 e. Schol. Prometh. 128, neben der Statue des Xanthippos in Athen die des Dichters, Paus. 1, 25, 1), hervortritt, giebt, wie Aristoteles π. ποιητῶν erzählt (Stob. 43, 38. 113, 25), das Goldtalent zurück weil er ein Geschenk haßt, das ihm den Schlaf rauben könnte, froh seiner Kunst und harmlos (ἡδύς, ἄλυπος, wie ihn Kritias nennt) gleich dem Göthischen

Sänger, wenn irgend einer, obgleich Kanzler zugleich (vgl fr. 8. Od. ζ, λδ', νζ'.) Hier kommen nun Liebe und Wein, nach Dichtung und Wirklichkeit, ſehr in Betracht. Ueber Kleobulos, Smerdies, Bathyllos (den Aulöden), Megiſtes ſind die Stellen p. 15. 78. 108. 151. 158. 205. Im Allgemeinen iſt (p. 17) ſowohl die Verſchiedenheit der Begriffe über das Erlaubte als die Verkehrtheit, Sitten und Lebensweiſe nach dem Inhalte der Schriften zu beurtheilen, *) anerkannt, die Anſicht derjenigen Grammatiker, die man hinter der bekannten Schrift des Didymos erblickt, als gemein verworfen und ſogar behauptet p. 17: si quis accuratius omnia momenta perpenderit, reperiet poetam sobrie casteque vixisse. Eum a vino abstinuisse, quamquam in carminibus ebrium se esse simulet, Athenaeus testatur X p. 429 b (wo gut verbeſſert wird ἄποτος δὲ ὁ Ἀ für ἄτοπος) — Castum autem et honestum fuissse hominem, qui Socratis more pulcras quasque formas dilexerit, docet Max. Tyr. XXIV p. 297. Eben ſo wichtig als die Stelle des Athenäus iſt, was Aelian (V. H. 9, 4), wenn auch vielleicht für ſeine Perſon zum Theil ironiſch, mit Bezug auf eine vielfach behandelte Streitfrage, ſagt: *Ἀνακρέων ἐπῄνεσε Σμερδίην θερμότερον, τὰ παιδικὰ Πολυκράτους· εἶτα ἥσθη τὸ μειράκιον τῷ ἐπαίνῳ καὶ τὸν Ἀνακρέοντα ἡσπάζετο σεμνῶς εὖ μάλα, ἐρῶντα τῆς ψυχῆς, ἀλλ' οὐ τοῦ σώματος. μὴ γάρ τις ὑμῖν διαβαλλέτω πρὸς θεῶν τὸν ποιητὴν τὸν Τήϊον μηδ' ἀκόλαστον εἶναι λεγέτω. ἐζηλοτύπησε δὲ Πολυκράτης ὅτι τὸν Σμερδίην ἐτίμησε καὶ ἑώρα τὸν ποιητὴν ὑπὸ τοῦ παιδὸς ἀντιφιλούμενον, καὶ ἀπέκειρε τὸν παῖδα ὁ Πολυκράτης, ἐκεῖνον μὲν αἰσχύνων οἰόμενος δὲ λυπεῖν Ἀνακρέοντα. ὁ δὲ οὐ*

*) Recht gut ſchreibt darüber ſchon T. Faber Od. 8 und J. A. Volpi de utilitate poetices c. 11: Quis omnium credat Teium Anacreontem, sapientem virum et aetate provectum, semper de suis amoribus loqui? Poeta ille ita ludere atque in argumento ficto versari, ut iucundum ἀκρόαμα convivio pararet, quod sane longe vero simillimum est. Quis item existimet eundem perpetuo ebriosum fuisse quemadmodum eius carmina prae se ferunt? Nemo certe qui sapiat. Nonne quod Ovidius Trist. II de se ipso canit, de Anacreonte dici poterit:

Magnaque pars operum mendax et ficta meorum
plus sibi permisit compositore suo.
Nec liber indicium est animi, sed honesta voluptas
plurima mulcendis auribus apta refert.

προσεποιήσατο, σωφρόνως καὶ ἐγκρατῶς· μετήγαγε δὲ τὸ ἔγκλημα ἐπὶ τὸ μειράκιον, ἐν οἷς ἐπεκάλει τόλμαν αὐτῷ καὶ ἀμαθίαν, ὁπλισαμένῳ κατὰ τῶν ἑαυτοῦ τριχῶν. (Dieſe nicht zu bezweifelnde Geſchichte iſt es, worauf Athenäus 12 p. 540 e ſich ungeſchickt bezieht. Der Anfang des Liedes auf das abgeſchnittene Haar iſt erhalten fr. 46.) Der Kikoniſche Jüngling war, wie Maximus (26 p. 309) erzählt, wegen ſeiner hohen Schönheit von Hellenen dem Polykrates geſchenkt worden, der ihn liebte und reich machte; „die Lieder und Lobſprüche," welche der Freund des Gewaltigen dieſem Golde hinzufügte, machten wohl ſchwerlich unziemliche Anſprüche und ſchon dieß allzu ſchöne Lob ahndete der Fürſt. Wenn demungeachtet Dioskorides ſingt:

Σμερδίῃ ὦ ἐπὶ Θρῃκὶ τακεὶς καὶ ἐς ἔσχατον ὀστεῦν κ. τ. λ.

ſo ſcheint es, daß er nach eignem Hang und nach dem Geſchmacke ſeiner Zeit das Verhältniß ſteigert und zum Gedicht macht, ungefähr wie man ein Liebesverhältniß zwiſchen Anakreon und Sappho dichtete. Solcher Modificationen und Umbildungen darf man ſich bey den Epigrammendichtern, wo ſie von den alten Dichtern reden, faſt überall gewärtig ſeyn. Selbſt was Simonides in dem Epigramm auf Anakreon von Smerdis und Megiſtes ſagt, darf uns nicht beſtimmen den Anakreon gerade Nebenbuhler des Polykrates zu nennen.

Sehr auffallend iſt die Behauptung p. 210: cum artem poeticam attigit (Anacreon), si non provectior aetate fuit, at certe canos iam habuit capillos: canities ista praeter aetatem orta fuit fortasse ex gravi morbo. Himerius quidem Or. 5 p. 486 satis indicat gravi aliquando morbo laborasse Anacreontem. Weil der Dichter von ſeinem grauen Haare ſpricht (fr. 15. 23. 41), ſo ſoll er nicht geſagt haben können (fr. 81):

εὖτε μοὶ λευκαὶ μελαίναις ἀναμεμίξονται τρίχες.

Sondern hier ſetzt der Herausg. σοὶ in den Text und den Vers in das Gedicht, woraus wir leſen:

κλῦθι μεν γέροντος εὐέθειρε χρυσόπεπλε κούρα.

Weil die Anakrontea Anakreon den Greis auffaſſen, weil die ſpäteren Epigramme, zu denen das eine dem Simonides beygelegte

auch zu rechnen iſt, weil Ovid, Gellius, Demetrius (§. 5) ihn den Alten nennen, ſo ſoll er in jüngern Jahren gar nicht gedichtet haben. Anakreons Statue zu Athen ſtellte ihn nach Pauſanias als ſingend im Rauſche dar und von einer ähnlichen ſprechen Epigramme: daraus zu ſchließen, daß er immer berauſcht geweſen ſey, wäre eben ſo ſicher als daß er nur mit grauen Haaren gedichtet habe. Ein Dichter, der noch mit grauem Haare von Wein und Liebe ſingend alle Welt entzückt, iſt eine ſo eigenthümliche Erſcheinung, daß Dichter und Künſtler ſie gern auffaſſen mochten um den Einzelnen unter Vielen charakteriſtiſch zu bezeichnen. So ſtellt man unter vielen Titeln einen und den unterſcheidenden heraus ohne die andern dadurch auszuſchließen. Anakreon muß ſchon durch ſeinen Geiſt berühmt geweſen ſeyn als Polykrates ſeinen Vater bewog ihn zu ſich zu ziehen: wodurch aber war er es wohl anders als durch Poeſie? Antipater von Sidon ſagt in einem ſeiner ſchönen Epigramm auf Anakreon:

ὦ σὺν ἀοιδῇ
πάντα διαπλώσας καὶ σὺν ἔρωτι βίον.

In einem andern:

Τρισσοῖς γάρ, Μούσαισι, Διωνύσῳ καὶ Ἔρωτι,
πρέσβυ, κατεσπείσθη πᾶς ὁ τεὸς βίοτος.

So Suidas βίος (nicht γῆρας) δὲ ἦν αὐτῷ πρὸς ἔρωτας παίδων καὶ γυναικῶν καὶ ᾠδάς. Die Bruchſtücke ſelbſt weiſen auf die Verſchiedenheit der Jahre und der Stimmungen hin. Manche drücken eine Kraft und ein Feuer aus, welche demjenigen Anakreon, den die Nachwelt am meiſten aufgefaßt hat, weil dieſer einzig war, wenig gleichen und deſto ähnlicher der leidenſchaftlichen Sprache andrer großer Dichter ſind, namentlich fr. 17:

Ἀρθεὶς δηὖτ' ἀπὸ Λευκάδος
πέτρης ἐς πολιὸν κῦμα κολυμβῶ μεθύων ἔρωτι.

Wiewohl gerade dieß als nicht perſönlich von Philoſtratos (Im. 1, 15) genommen wird (μεθύων ἔρωτι φησὶ περὶ τῶν ἀκρατῶς ἐρώντων); ferner fr. 22:

Ἀναπέτομαι δὴ πρὸς Ὄλυμπον πτερύγεσσι κούφαις
διὰ τὸν Ἔρωτ'· οὐ γὰρ ἐμοὶ παῖς ἐθέλει συνηβᾶν.

Womit gewiß nicht fr. 23 (*γένειον ὑποπόλιον*) zu verbinden iſt. Beſonders fr. 48:

Ἀπό μοι θανεῖν γένοιτ'· οὐ γὰρ ἂν ἄλλη
λύσις ἐκ πόνων γένοιτ' οὐδαμὰ τῶνδε.

Am meiſten fr. 45. Nicht auf graue Haare deutet hin, was Dioskorides ſagt:

ὃ 'πὶ Βαθύλλῳ
χλωρὸν ὑπὲρ κυλίκων πολλάκι δάκρυ χέων.

Was Horaz (5, 14) beſtätigt:

Non aliter Samio dicunt arsisse Bathyllo
Anacreonta Teïum,
qui persaepe cava testudine *flevit* amorem
non elaboratum ad pedem.

Auch die Thränen ſpäterer Tage im Rückblick auf die Jugend ſprechen für jugendliche Leidenſchaften, womit wir einen Solon behaftet ſehen und die, wie bey dieſem, auch bey Anakreon unmittelbar in Poeſie übergeſtrömt ſeyn werden, und mahnen uns alſo ebenfalls nicht aus Einzelworten einſeitige und beſchränkende Begriffe abzuleiten; wir meynen fr. 41:

Πολιοὶ μὲν ἡμῖν ἤδη κρόταφοι κάρη τε λευκόν,
χαρίεσσα δ' οὐκέθ' ἥβη πάρα, γηράλεοι δ' ὀδόντες,
γλυκεροῦ δ' οὐκέτι πολλὸς βιότου χρόνος λέλειπται.
διὰ ταῦτ' ἀναστενάζω θαμά, Τάρταρον δεδοικὼς κ. τ. λ.

Dieß führt auf die Frage über die Art oder die Arten der Poeſie Anakreons. Ovid, Cicero, Apulejus u. a. äußern ſich alle nur beyläufig und obenhin, kurz und allgemein. Es zeigt ſich nicht, daß Ibykos und Simonides ſo wie Zeitgenoſſen auch Nebenbuhler des Anakreon in der Liebespoeſie geweſen ſeyen, die er durch eine neue Geſtalt derſelben zu übertreffen ſuchte. Nach einer ſchlechten Anekdote bey Schol. Pind. J. 2, 1, antwortet Anakreon, gefragt, warum er nicht auf die Götter, ſondern auf die Knaben Hymnen dichte, dieſe ſeyen ſeine Götter. Dabey vergaß man nur die wirklichen Hymnen an Götter (*κλητικοὶ* bey Menander 1, 2) oder berückſichtigte ſie bey ihrer Minderzahl nicht. In des Tzetzes Chiliaden 8, 228 wird dieſer Einfall auf den Simonides bezogen und deſſen Enkomien

mit Knabenliedern, αἴνοις παίδων, verwechſelt, ſo wie auch Apulejus Apolog. T. 2 p. 398 Oudend. und Eupolis bey Athenäus 14 p. 638 den Keer fälſchlich unter die Liebesdichter ſetzt. Cicero mag ſagen, aber für die Litteraturgeſchichte genügt es nicht: Anacreontis tota poesis amatoria est: auch Theokrit thut es in ſeinem ſchönen Epigramm auf die Statue des Dichters in Teos. Ovid, der an einer Stelle (A. A. 3, 330) nur von dem vinosus senex und deſſen Muſe zu wiſſen ſcheint, widerlegt ſich und jene beyden wenn er (Tr. 2, 363) ſagt:

Quid nisi cum multo Venerem confundere vino
praecepit lyrici Musa Teïa senis?

Und dieß quid nisi iſt wieder falſch jeder genaueren Angabe gegenüber. Solche Ausſprüche ſind nicht wegen der berühmten Männer, von denen ſie herrühren, voranzuſtellen, ſondern haben nur in Verbindung mit den beſchränkenden und beſtimmteren ungleich geringerer Schriftſteller einigen Werth. Sätze dieſer Art ſind hier die des Pauſanias 1, 25, 1: Ἀνακρέων ὁ Τ. πρῶτος μετὰ Σαπφὼ τὴν Λεσβίαν τὰ πολλά, ὧν ἔγραψεν, ἐρωτικὰ ποιήσας, und des Athenäus 13 p. 600 d. Bey Suidas, der über die Bücher und deren Inhalt, insbeſondere auch bey den Lyrikern eine unverächtliche Quelle iſt, ſind zwey Artikel: ἔγραψεν ἐλεγεῖα καὶ ἰάμβους, Ἰάδι πάντα διαλέκτῳ, wo μέλη ἐρωτικὰ (wie Dio 2 p. 24 ſie nennt) oder παροίνια ausgefallen ſeyn muß, und συνέγραψε παροίνια τε μέλη καὶ ἰάμβους, wo ἐλεγεῖα fehlt, mit einander zu verbinden ſind. Vgl. Eudocia p. 60. Ἐν ἐλεγείαις citirt Hephäſtion 1, 3 und es gehören dazu, wie ſchon Sonntag Hist. poes. Gr. brevioris ab Anacr. usque ad Meleagrum 1785 p. 12 und Jacobs in dem Catal. poet. qui epigr. scrips. bemerkten, die zwey an Theognis erinnernden Diſtichen bey Athen. 11 p. 463 a (fr. 69) und zwey Pentameter fr. 70. 71. Auch ſind unter ἐλεγεῖα, ἔλεγοι bey Meleager (im Kranz V. 36) die noch erhaltnen Grab- und Weihinſchriften mit einbegriffen. Jamben aber werden zuweilen auch andre als dem Verſe nach jambiſche Satyren genannt, wie Ariſtoteles Rhet. 3, 17 von Trochäen ſagt ὡς Ἀρχίλοχος ψέγει ἐν τῷ ἰάμβῳ (gewiß nicht unabſichtlich), oder οἱ καταλογάδην ἴαμβοι eines Aſopodoros erwähnt werden (Athen. 10 p.

445 b): und so könnte man Anakreons choriambisches Lied auf Artemon und andre, wie das auf Aleris fr. 67, wie fr. 84, 113 und selbst fr. 6, an den heruntergekommnen Smerdies, *) auch Jamben nennen. Etwas andres ist es bey einem litterärhistorischen Artikel: hier läßt sich nur die eigentliche Bedeutung, die bestimmte Gattung annehmen; und der des Suidas ist der Art, daß dieß einzige Zeugniß für Archilochische Jamben des Anakreon alle Wahrscheinlichkeit für sich haben würde. Der Sappho zwar giebt Suidas auch Jamben: aber hier ist ein Anlaß des Irrthums nachzuweisen in dem, was Julianus Epist. 30 p. 403 berührt. Die Jamben des Anakreon liegen hingegen geradezu vor. Etym. M. p. 523, 10: *γίνεται κνύζα· ὡς παρὰ Ἀνακρέοντι ἐν ἰάμβῳ*, gerade wie Archilochos, Simonides und Hipponax citirt werden:

Κνίζη τις ἤδη καὶ πέπειρα γίνομαι
σὴν διὰ μαργοσύνην.

(Gegen eine Buhlerin auch fr. 56 und 142.) Das folgende Fragment ist:

Κοὐ μοχλὸν ἐν θύρῃσι δικλῇσιν βαλών
ἥσυχος καθεύδει.

Auch noch zwey verbundne und ein einzelner iambischer Trimeter gehn vorher. Hier ist die besondre, bestimmte, bekannte, dem Charakter und Geist nach so eigenthümliche Dichtart der Jamben, wozu auch die Epoden gehören, nicht zu verkennen. Auch in dem Gedicht fr. 19 malt Anakreon der Euryppyle zum Vorwurf, an die er die feurigsten Lieder gesungen haben muß wie sich aus den Epigrammen des Dioskorides (24) und Antipater von Sidon (73) ergiebt, da er mit Schmerz und Zorn sieht, daß sie jetzt dem Artemon Gehör giebt, den neuen Liebhaber wahrscheinlich im Geiste

*) Acro ad Hor. Carm 4, 9, 9. Anacreon Satyram scripsit, amicus Lysandri. Alii dicunt quod scripsit Circen et Penelopen in uno laborantes. — Wie das zweyte, so auch das erste ein Gedicht des Anakreon. Fischer p. LXXIII denkt an den bekannten Lysander und vermuthet daher Irrthum in diesem Namen oder in dem des Dichters und setzt Timokreon. Aber warum sollte nicht auch ein vormaliger Freund (wie amicus zu verstehn ist, wenn man nicht inimicus setzen will) des Dichters, den er durchgezogen, Lysander geheißen haben, wie ein andrer Aleris, bey dem wir auch nicht an den Komödiendichter denken? So unbekannt wie dieser oder Artemon ohne die Verse seyn würden, ist auch dieser Lysander geblieben.

der Jamben oder der Caricatur. [Der von Plotius dem Anakreon beygelegte Vers: τί μαχρὰ δὴ φρονεῖς τάλαν, braucht daher nicht dem Archilochus zugeschrieben zu werden (p. 227). Auch ist doch nicht zu verwerfen, was Acro sagt Anacreon autem *satyram* scripsit, amicus Lysandri (f. inimicus]. Und es ist zu bemerken, daß die berühmten Jonischen Jambographen Männer waren, die in das bürgerliche Leben stark eingriffen, indem Archilochos und Simonides angeblich an der Spitze ihrer auswandernden Landsleute standen, Hipponax als Verfolger der Schlechten und als vertrieben von Tyrannen bekannt ist. Auch Solon, der nach Diogenes (1, 61) ἰάμβους καὶ ἐπῳδοὺς schrieb, worin er wohl den Jonischen Gebrauch nachahmte, und Xenophanes als Sillenschreiber, der mit Pythagoras und Anakreon als Zeitgenosse zusammengestellt wird in den Theologumenen der Arithmetik (p. 41), gehören dahin. *) Manche dieser Dichter scheinen die Jamben nicht bloß als eine persönliche Waffe, sondern auch als eine Art von freyer censorischer Gewalt angewandt zu haben, und sie verbinden damit das Gnomische, Ermahnung und Belehrung zum Guten und zum Schicklichen. So Archilochos und Simonides, Solon, und einigermaßen auch Anakreon.

Diese Unterscheidung der Arten kommt in Betracht bey der Frage, ob die Bücher des Anakreon nicht nach dem Inhalte, wie die des Alkäos, sondern einzig nach den Sylbenmaßen, gleich denen der Sappho, eingetheilt gewesen seyen, z. B. die Jonischen Verse im 2. und 3. Buche, woraus welche angeführt werden. Es ist nicht ganz sicher, daß die fünf Bücher, welche Krinagoras der Antonia schenkt, die ganze Sammlung enthielten. Dem Marcellus bringt er in einem andern Epigramm die Hekale von Kallimachos dar indem er ihn mit Theseus vergleicht: und so könnte er der schönen Tochter der Octavia den lyrischen Theil der Anakreontischen Gedichte, ja von diesen nur den größeren Theil abgesondert gewidmet haben:

*) Er wird wegen seiner Sillen auch ἰαμβοποιὸς genannt, Schol. Aristoph. Pac. 128, vgl. über Prodikos im Rhein. Mus. I, 33, und es ist möglich, daß bey Diog. L. 9, 20: γέγονε δὲ καὶ ἄλλος Ξενοφάνης Ἀπόλλωνος, ποιητὴς ἰάμβων, ein doppelter Fehlschluß gemacht ist.

Βύβλων ἡ γλυκερὴ λυρικῶν ἐν τεύχεϊ τῷδε
πεντὰς ἀμιμήτων ἔργα φέρει χαρίτων,
ἃς πρέσβυς ἡδὺς Ἀνακρέων ὁ Τήϊος
ἔγραψεν ἢ παρ' οἶνον ἢ σὺν Ἱμέροις.

Wenigstens daß man die Jamben und die satyrischen Lieder mitten unter die heiteren gemischt habe, ist nicht glaublich. Auch das, daß die Hymnen, wie wir wenigstens von dem ersten wissen, voran standen, zeigt Rücksicht auf den Inhalt bey der Anordnung. Auch Jacobs bemerkt zu dem Epigramm auf die fünf Bücher: in eo saltem codice de quo h. l. agitur. Endlich citiren Athenäus 15 p. 671 e und Etym. M. p. 593 48 *ἐν τῷ δευτέρῳ τῶν μελῶν*, derselbe auch p. 713, 26 und Ammonius p. 42 *ἐν δευτέρῳ* und die Scholiasten des Horatius in libro tertio); und *μέλη* schließt eigentlich Elegieen und Jamben aus.

Was die Schilderung des Geistes und Styls der Anakreontischen Poesie betrifft, so sind überhaupt in der Beurtheilung der alten Musterschriftsteller die Worte der Alten sehr zu beachten: vorzüglich müssen wir wo nur Bruchstücke vorliegen unser eignes Urtheil immer an dem ihrigen aufranken. Auch die Litteratur- und die Kunstgeschichte sollen mit der freyesten und ausgedehntesten Anwendung der eignen Einsicht und Bildung die historisch-kritische Methode niemals verläugnen oder zurücksetzen. So ist bey der Kritik eines alten Schriftstellers immer damit anzufangen, die Aussprüche der Alten über ihn zu ordnen und zu erklären, aus denen uns gewöhnlich ein deutliches, volles und leuchtendes Bild entgegentrit, besonders wenn man die näheren Kunstgenossen und die Aussagen der Alten auch über diese genau vergleicht. Was den Anakreon betrifft, so ist es rührend schön wie Simonides, ein großer Mann von durchaus verschiedner Natur, seinen lebenslustigen Freund im Grabe preist wegen des honigsüßen Gesangs als unvergänglich durch die Musen:

ὃς Χαρίτων πνείοντα μέλη, πνείοντα δ' Ἐρώτων
τὸν γλυκὺν ἐς παίδων ἵμερον ἡρμόσατο.

Die andre dem Simonides in der Anthologie zugeschriebene Grabschrift auf Anakreon ist aus mehrfachen Gründen für weit später zu halten. Agathons Lob des Ibykos, Anakreon und Alkäos in den

Thesmophoriazusen schließt nur einen ziemlich unbestimmten Tadel vom ethisch-politischen Standpunkt aus in sich ein. Der geistvolle Kritias verheißt aus begeistertem Munde dem süßen Tejer, dem Gegner der Flöten und Freunde des Barbiton, dem stets kummerlosen, Liebe und Gunst so lang als Symposien der Jünglinge und nächtliche Mädchenchöre bestehen. Die Mädchenchöre der Zechpannychiden, in Verbindung mit dem Verse:

τὸν δὲ γυναικείων μελέων πλέξαντά ποτ' ᾠδάς,

scheinen anzudeuten, daß Anakreon gerade auch für die Mädchen bey den Symposien schöne Lieder gemacht hatte, wie denn noch manche Fragmente zeigen, daß überhaupt viele in fremden Namen geschrieben seyn mochten. Daß diese Gedichte bey den Symposien fort und fort erklangen und herrschten, ist nicht zu bezweifeln und die Annahme, daß sie mit den andern älteren Dichtern aus dem Munde des Volks in der Alexandrinischen Periode in die Bibliotheken zurückgetreten seyen und nur den Fleiß der Gelehrten beschäftigt hätten, streitet gegen alle Wahrscheinlichkeit. Theokrit nennt Anakreon den vorzüglichsten Liederdichter und das Beywort des süßen (μελιχρὸς), welches ihm dessen Zeitgenosse Hermesianax giebt, und ähnliche (ἥδιστος, χαρίεις) sind auch bey Athenäus und andern Litteratoren die stehenden geworden. Meleager sagt: τὸ γλυκὺ κεῖνο μέλισμα νέκταρος, Krinagoras ἀμιμήτων ἔργα — χαρίτων, eines der Epigramme auf die neun Lyriker: πειθὼ Ἀνακρείοντι συνέσπετο, Julian: Ἀνακρέοντι τῷ ποιητῇ πολλὰ ἐποιήθη μέλη σεμνὰ καὶ χαρίεντα· τρυφᾶν γὰρ ἔλαχεν ἐκ Μοιρῶν. Gellius findet einzig die mit den Liedern der Sappho an den Symposien gesungnen fluentes carminum delicias Anacreontis senis. Bey Horaz (Od. 4, 9, 9) deutet der Ausdruck lusit, in der Nachbarschaft der calores Aeoliae puellae, auf das Gefällige und Leichte (τὸ χαρίεν), den Jonischen Charakter hin, nach welchem auch Simonides, von dem Jonisirten Keos, hinneigt (tenuis alioqui, sermone proprio et iucunditate commendari potest, Quinctil.) Von Dionysius (de struct. or. 23) wird die γλαφυρὰ καὶ ἀνθηρὰ σύνθεσις dem Hesiodos und der Sappho, nach dieser dem Anakreon und Simonides beygelegt; Hermogenes de form. orat. 2, 3 p. 212 weist in Anakreon allein die ἀφέλεια nach, welche

der Einfalt und dem Naiven am nächsten kommt. Charakteristisch ist sogar die gewöhnliche Zusammenstellung des Anakreon mit der Sappho, bey Platon im Phädros, Ovidius, Gellius, Pausanias, Plutarch, Athenäus, Dio, Maximus Tyrius, Themistius (13 p. 170), Julianus, oder mit Alkäos als Trinkliederdichter bey Aristophanes, oder auch wegen Liebe und Wein bey Sextus Empiricus (adv. Gramm. 1, 298), mit Alkäos und Ibykos in Bezug auf die Musik und Knabenliebe bey Aristophanes (Thesmoph. 161), dem Schol. des Pindar (J. 2, 1.)

Auffallend ist es, daß die älteren Schriftsteller, Simonides, Kritias, Theokrit, Hermesianax, Dioskorides, Meleager, keineswegs von einem alten Sänger reden. Dafür heben die meisten vor allem die Leidenschaft zu Samischen Personen hervor, Simonides den Megisteus und Smerdies, Dioskorides Smerdies und Bathyllos, derselbe und Antipater Eurypyle. Da nun Polykrates schon Olymp. 64, 3 ermordet worden ist, so fallen diese begeisterten Lieder noch in die kräftigste Zeit von Anakreons Leben, ohne daß man Ol. 55, 2 mit Barnes, Larcher und Jacobs als Geburtsjahr annimmt. Entweder die früheſten Poesieen oder die früheſte Erwähnung des Namens, wie z. B. bey der Auswanderung der Tejer nach Abdera statt finden konnte, haben vermuthlich die alten Chronologen bestimmt den Anakreon in diese Zeit zu setzen. Suidas: *γέγονε κατὰ Πολυκράτην τὸν Σάμου τύραννον ὀλ. νβ΄ · οἱ δὲ ἐπὶ Κύρου καὶ Καμβύσου τάττουσιν αὐτὸν κατὰ τὴν κε΄ ὀλ.* So nothwendig hier *νβ΄* in *ξβ΄*, so wahrscheinlich ist *κε΄* in *νε΄* (mit Clinton nach Cod. A *ηε΄* u. a.) zu ändern; *τάττουσιν* aber von der Geburt zu verstehen, scheint schon an sich und noch insbesondre nach der Verbindung mit der andern Angabe kaum möglich. Acht Jahre später als Polykrates fiel Hipparch, bey welchem Anakreon, aber wohl lange Zeit vorher einen Besuch machte und Mahle und Aufzüge (*θαλίας καὶ κώμους*), wodurch Hippias und Hipparch (nach Idomeneus bey Athenäus 12 p. 532 f) berühmt geworden, als in Athen Pferde (wohl auch Samische Kutschen, *σατίναι*) und Hetären überhand nahmen, mit Liedern und Melodieen zu versehn theilnehmend thätig gewesen seyn mag. Von Athen kann er, sogar nach kurzem Aufenthalte,

wieder zu Polykrates zurückgekehrt seyn und die Ode an ihn, in deren Eingang der große Xanthippos gepriesen war (S. 253), erhebt die Möglichkeit dieser Rückkehr zum Wahrscheinlichen. Den Greis Anakreon aber haben wir anderwärts zu suchen und wahrscheinlich in seiner Vaterstadt, wo ihn wenigstens nach Simonides, der darin völlig glaubwürdig ist, das Grab aufnahm, wie es dann auch mit der Angabe des Suidas, daß er bey dem Aufstande des Histiäos (Ol. 70, 1) von Teos nach Abdera — vielleicht auf einige Zeit — gezogen sey, sich verhalten haben möge. Eins der Epigramme, Ἄβδηρων προθανόντα, ist in Abdera oder für einen Grabstein daselbst geschrieben und fr. 132 berührt die Feinde der Abderiten. Auch Hermesianax, aus welchem man freylich im Einzelnen nichts entnehmen kann, verdient in so fern Rücksicht als er Teos nächst Samos als Wohnort des Anakreon nennt, von wo aus er Sappho besucht habe.

Φοίτα δ' ἄλλοτε μὲν λείπων Σάμον, ἄλλοτε δ' αὐτὴν
οἰνηρὴν δούρει κεκλιμένην πατρίδα,
Λέσβον ἐς εὔοινον.

Die wiederholte Aeußerung Antipaters von Sidon, daß der Alte das ganze Leben hindurch mit den Musen, Dionysos und Eros verkehrte, ist wahrscheinlich nicht obenhin gesagt, sondern weil der Dichter wirklich bis ins hohe Alter — und er wurde 85 Jahre alt — und besonders viel noch im Alter von Wein und Liebe gesungen hatte. Daher denn der Beyname des Alten in den Epigrammen des Krinagoras und Pseudosimonides, in den der Sappho angedichteten Versen an ihn und bey einigen Römern, und die angebliche Statue in Form eines betrunkenen Alten mit der Laute nach den Epigrammen des Leonidas *) und Eugenes, während von

*) Dieß Epigramm ist nicht nach einer wirklichen Statue gemacht, sondern durchaus schlechte eigne Erfindung. Man halte δυσέρωτα χέλυν mit der wüsten Trunkenheit, dem verlornen einen Schuh und dem Taumeln, dann den Greis (πρέσβυν, γέροντα, sogar geschmacklos genug ὀιχνὸν πόδα) mit Bathyll und Megistes zusammen. Sicher ist das Gedicht nicht von Leonidas aus Tarent, sondern von dem Alexandriner aus Neros Zeit, dessen Epigramme meist geistlos und gezwungen sind. Beyde Dichter sind in ihren Epigrammen häufig mit einander verwechselt worden [Eine gute sitzende Statue, die vor wenigen Jahren an der Via Salara 32 Miglien von Rom gefunden wurde, in Villa Borghese, trägt nicht ohne Wahrscheinlichkeit den Namen des Anakreon, so wie eine andre stehende, eben daher, den des Tyrtäos.]

der wirklichen in Athen Pausanias nur die Gestalt eines im Rausche singenden Menschen angiebt. Daß die Lieder der langen späteren und vielleicht bis zur spätesten Lebensperiode, obgleich auch von Wein und Liebe erfüllt, doch dem Geiste nach von denen aus dem rauschenden Leben in Samos und Athen sich sehr stark unterschieden, ist natürlicherweise vorauszusetzen. In ihnen mag der Charakter sanfter Freude und Behaglichkeit, eines poetischen Spiels mit der Lust und jener anmuthigen und naiven Unschuld bey den freyesten Grundsätzen sich entwickelt haben, der diesen Dichter von allen unterschied und der späterhin wegen der Vorliebe dafür und vermöge der Nachahmungen aus einer Zeit, welcher die gewaltige Leidenschaft nicht mehr gemäß und ansprechend war, als alleiniger Anakreontischer Styl aufgefaßt worden ist. Schon der häufige Scherz über das Alter verräth, daß der Dichter mehr mit dem Gedanken und der Erinnerung als mit vollem Herzen an dem Inhalte dieser seiner Lieder Theil nahm. Einen Begriff von dieser Klasse geben vorzüglich fr. 15. 79. 92 (Od. μέ) und fr. 42. 61. 62. 64 möchten auch dahin gehören.

Ueber die Epigramme des Anakreon fällt Hr. B. folgendes Urtheil: Unum tantum alterumve inest, quod satis probabili ratione ad Anacreontem possit referri: alia antiqua quidem sunt, sed utrum huic poetae an aliis quibusdam sint vindicanda, vix satis certo expedias: alia denique prorsus abiudicanda sunt vati Teio. Jacobs sagte Anthol. 14 p. 842: Omnia illa epigrammata, quorum plurima inter distichon continentur, summam antiquitatis simplicitatem redolent. Die Epigramme auf Sophokles und auf Myrons Kuh sind schon in den Analekten von den Anakreontischen mit Recht ausgeschlossen. Das auf des Ströbos Sohn, worin die Akademie vorkommt (hier n. 11), konnte um so mehr weggelassen werden, da es an einer Stelle der Anthologie dem Simonides beygelegt ist. So bleiben fünfzehn übrig, von welchen der Herausg. sieben des Anakreon werth hält (1. 3. 10. 13, 15. 16. 19), vier ihm abspricht (2. 4. 6. 7), während er über die andern (5. 8. 9. 14) nicht absprechen mag. In Ansehung der Weihgeschenke ep. 2 und 6 sieht man einen Grund des Zweifels ab, bey dem n. 7 nicht. Unter dem Aeschylos, dessen Sohn n. 4 angeht, ist

keineswegs der Dichter zu verſtehn, da der Name nicht ſelten war, ein Sohn des Dichters aber Namens Rankrates nicht bekannt iſt.

Unter der Zahl der Fragmente gehn einige, wie fr. 121. 123. 129, ab als einzelne Worte, die ſchon in ganzen Verſen Aufnahme gefunden. Einige wenige haben wir vermißt, die auch den früheren Herausgebern entgangen waren. 1) Serv. ad Aen. 1, 749 *Bibebat amorem*, allusit ad convivium. Sic Anacreon ἔρωτα πίνων. Zu vergleichen, obwohl in anderem Tone, fr. 56 φίλη γὰρ εἶ ξένοις· ἔασον δέ με διψῶντα πιεῖν, und im leidenſchaftlich edlen Sinne fr. 17 μεθύων ἔρωτι. 2) Eustathius ad Odyss. 5, 313 p. 1538, 44. Ὅτι δὲ ὁμώνυμον τὸ ἤλασε, δηλοῖ καὶ ἡ Ἰλιάς. ἔνθα, ὡς ἐπὶ πολὺ λέξις ἱππικὴ τὸ ἐλάσειν. ὅθεν ἀνήλατός φησι παρὰ Ἀνακρέοντι, ἀπὸ ὑποζυγίων. ὥσπερ καὶ στόμις παρ' Αἰσχύλῳ, ὁ ὥσπερ στόματι ἀντερείδων χαλινοῖς. 3) ſcheint aus Worten beyder Dichter auch abgeleitet, was zu denen des Horaz Sat. 2, 1, 30: Ille velut fidis arcana sodalibus olim Credebat libris, der Schol. Acr. anführt: hoc Lucilius (vielmehr Horatius) ex Anacreonte Graeco traxit et Alcaeo lyricis, quos ait Aristoxenus (eine Ausg. hat Aristophanes, eine andre Aristoxenes) *libris propriis vice amicorum usos esse.*

Dem Akron verdanken wir ferner die Notiz eines Gedichtes, deſſen Gegenſtand die Liebe der Penelope und der Meernymphe zu dem einen Odyſſeus, vielleicht die Liebeswuth der Kirke, die ihn der Penelope zu entreißen trachtet, geweſen ſey, wovon Horaz 1, 17 18 ſpricht. Denn wenn der Dichter die Tyndaris zu ſich einlädt:

Hic in reducta valle Caniculae
vitabis aestus et fide Teïa
dices laborantes in uno
Penelopen vitreamque Circen:

ſo wiſſen wir zwar nicht, ob Tyndaris mit der Anakreontiſchen Form auch den Stoff in jenem Liede, das als ihr gelungenſtes hier ausgezeichnet wird, entlehnt hatte oder nicht, obgleich das erſte weit wahrſcheinlicher iſt. Wenn aber der Grammatiker von

Anakreon ſagt: alii dicunt, quod scripsit *Circen et Penelopen in uno laborantes* (vermuthlich Worte des Anakreon ſelbſt); unde in primo libro in ode *Velox amoenum* Dices laborantes in unum Penelopen vitreamque Circen, ſo wäre es thöricht auch an dieſer Angabe noch zweifeln zu wollen. Sie iſt zuerſt zu der Ode an Tyndaris beygeſchrieben worden, wo ſie ſich nicht erhalten hat: dann hat man ſie zu Od. 4, 9, 9, wo von Anakreon die Rede iſt, beygebracht. Endlich finden wir von einem verlornen Gedichte den Inhalt angegeben von Himerius Or. 22, 3 p. 756: ἥρμοσα γὰρ καὶ Ἀνακρέων μετὰ τὴν νόσον τὴν λύραν, καὶ τοὺς φίλους Ἔρωτας αὖθις διὰ μέλους ἠσπάζετο. (Die Stelle iſt p. 210 berückſichtigt.) Ein Lied an Polykrates mit Erwähnung des „großen" Xanthippos im Eingang wurde oben aus Himerius abgeleitet. Aufmerkſamkeit verdient auch eine ſcharfſinnige Vermuthung von Leſſing in den Rettungen des Horaz (3, 228), daß Horaz 4, 1, 33 ff. den Anakreon nachahme, mit Bezug auf 5, 14, 9. Nachahmungen deſſelben von Horaz ſind bemerkt zu fr. 7. 49. 62. 70 von dem Herausg. und zu fr. 19 von Toup Epist. crit. p. 148 ed. Lips.

Aber von wahrſcheinlichen Fragmenten und Liedern des Anakreon iſt mehr zu reden. Dahin gehört, was auch Hr. B. p. 273 im Vorbeygehn bemerkt, p. XIV aber zurücknimmt, und zwar vor allem, der Vers bey Hephäſtion p. 36 ed. Gaisf.

Ἐρξίῃ πῇ δηὖτ' ἄνολβος ἀθροΐζεται στρατός.

Er wird neben einem Verſe des Archilochos angeführt, iſt nach einer bey Anakreon vorkommenden Meſſung (fr. 79. 81), enthält Joniſche Formen, Ἐρξίης und ἀθροΐζεται (wie κοιλώτερα fr. 9) und kann dem Inhalte nach gerade nur in die Zeit des Anakreon fallen, da Ἐρξίης (πρακτικός, coercitor, oder ein παντορέκτας, wie Eros in der zehnten Anakreontiſchen Ode genannt wird) nach Herodot 9, 98 für den Darius genommen werden muß. Dieſer ſagt zwar, ἐρξίης (wie nach einer Handſchrift zu leſen iſt) ſey die Bedeutung von Dareios; aber dieß kann leicht Irrthum und die Annahme vielmehr aus Anakreon gefloſſen ſeyn; wenigſtens hat man in der Perſiſchen Sprache dieſe Erklärung nicht befriedigend nachweiſen können. Die Tejer waren von den Perſiſchen

Kriegsbewegungen von Anfang an betroffen und hatten Grund genug den Darius gerade mit dieſem Beynamen unter ſich zu nennen. Die unglückliche Vaterſtadt geht auch fr. 33 an. Wenn daher fr. 85, auch ohne den Namen bey Hephäſtion und bey Plutarch, mit Recht aufgenommen iſt, ſo mußte gewiß auch obiger Tetrameter nachgetragen werden.

Epicharmos.

De Doriensium comoedia quaestiones. Scripsit atque Fpicharmi et Italicae comoediae scriptorum fragmenta adiecit C. I. Grysar. Vol. prius Coloniae ad Rhenum 1828. *)

Erfreulich iſt es, daß nachdem durch Meineke die Geſchichte der älteren Atheniſchen Komödie in ein helleres Licht geſetzt worden iſt auch die Sicilische nach den Bemerkungen Müllers eine auf dieſe zum großen Theil gegründete Unterſuchung gefunden hat. Die Sicilische Komödie nemlich des Epicharmos in Megara und weniger andern mit ihm in Syrakus iſt eigentlich der Gegenſtand der vorſtehenden Schrift und zu wünſchen wäre, daß ſie dieſen Gegenſtand mehr ausſchließend feſt gehalten und hiernach den Plan in mancher Hinſicht anders geordnet hätte, ſo daß als Titel geſetzt werden könnte Epicharmos und die Sicilische Komödie. Hr. Gryſar handelt in drey Abſchnitten de Doriensium comoediae origine et incrementis, de Epicharmi vita et doctrina, de cemoedia Epicharmia. Wahrſcheinlich hat ihm (nach p. 17) allein die Stelle der Poetik 3, 3, worin Ariſtoteles als Grund für die Priorität der Komödie bey den Dorern angiebt, daß ſie im Attiſchen Megara ſchon während der Demokratie (nach Ol. 45) und im Sicilischen durch Epicharmos geblüht habe, und dieſe Be-

*) Allgem. Schulzeitung 1830. II N. 53—60; ein Jahr früher geſchrieben. Einige wenige Bemerkungen ſind eingerückt aus der Recenſion von Epicharmi fragm. Coll. H. Polman Krusemann, Harlemi 1834, daſ. 1835. N. 140 f.

hauptung zugleich durch eine etymologiſche Bemerkung gewiſſer Peloponneſiſchen Dorier beſtätigt, alſo auf den erſten Anfang der Sache zu zielen ſcheint, die Veranlaſſung gegeben, mit der Doriſchen Komödie beyder Megara zu den gedachten Zeitpunkten die erſten Verſuche unbeſtimmter Zeit an Doriſchen Orten überhaupt zu verbinden. Er ſpricht daher im erſten Abſchnitt de inventoribus comoediae, de comoedia Megarica, de Lacedaemoniorum ludicris et saltationibus, de autocabdalis, de Sicyoniorum phallophoris et ithyphallis, de Tarentinorum bacchanalibus et spectaculis, de rebus Bacchicis, quales apud Siculos erant, de Siculorum saltationibus aliisque ludicris, de comoediae antiquissimae emendatoribus, de Phormide et Dinolocho. Nun kann es zwar niemals überflüſſig erſcheinen, bey irgend einer Dichtart zur Einleitung auch auf die Elemente derſelben im Volk zurückzugehn; allein da alle die ſo behandelten Volksſpiele auf Dionyſien zurückgehn, Dionyſien und ähnliche Spiele aber auch an vielen andern als Doriſchen Orten beſtanden, ſo bleibt die Unterſuchung über Entſtehung und früheſten Charakter der Komödie unvollſtändig wenn man nicht zugleich auf Naxos, Theben und andere Orte Rückſicht nimmt. Die Behauptung, daß die Dorer vor andern Stämmen φαλλικὰ gehabt und Keime der Komödie entwickelt hätten, iſt ohnehin eben ſo unerweislich und unglaublich als ſie durch jene ſchlechte Etymologie gewiß nicht erwieſen wird. Da ferner das Mimiſche nicht auf die Dionyſien beſchränkt war, ſondern auch bey den Chören und Feyern der Here, der Demeter, des Apollon und andrer Götter ſich wirkſam zeigt, andrerſeits auch dem Luſtigen und Neckiſchen bey verſchiedenen Götterdienſten Spielraum gegeben worden iſt, ſo müßte die Erörterung ſich in einem noch viel weiteren Kreiſe verbreiten und mit einer Muſterung der ſämmtlichen Feſtalterthümer, die ihre großen Schwierigkeiten hat, beginnen. Eine richtig abgeſteckte Unterſuchung über dieſe Gegenſtände würde um ſo wichtiger ſeyn als wir gewohnt ſind bey der Griechiſchen Poeſie, indem wir von den übrigen natürlichen Elementen der Dichtarten im Geiſt und Gemüth, im Muſikaliſchen und Rhythmiſchen ausgehn, die mimiſche Anlage, die doch einen der wichtigſten Factoren ausmacht, kaum mehr als beyläufig in

Betracht zu ziehn. Allein es leuchtet von selbst ein, daß eine solche Abhandlung richtiger einer Geschichte der dramatischen und in gewisser Beziehung der ganzen Poesie voranzustellen wäre als der Behandlung einer einzelnen theatralischen Gattung. Daher übergehn wir denn auch den dahin gehörigen Theil der Gryfarschen Schrift, welcher demungeachtet wegen des daraus zu erkennenden Strebens nach Gründlichkeit und der Richtung auf das Genetische Lob verdient. Ohnehin würde damit eine andere sehr bald nachher zu Tübingen erschienene Schrift von G. A. Schoell de origine Graeci dramatis dissertatio. Pars prior continens quaestiones praevias de ludorum mimicorum apud Siculos ac Dorienses primordiis, verbunden werden müssen, wovon die andre Abtheilung über die Jonier zu erwarten ist.

Die ganze Untersuchung geht mit Recht von der Stelle der Poetik 3, 3 aus, worin nach Bentleys Erklärung (Opusc. p. 259) Aristoteles an den Susarion denkt und, indem er den Namen verschweigt, zu verstehn giebt, daß er dessen improvisirte Verse nicht in Anschlag bringe gegen Epicharmos, welcher zuerst die Komödie schriftlich ausgeführt habe. *Διὸ καὶ ἀντιποιοῦνται τῆς τε τραγῳδίας καὶ κωμῳδίας οἱ Δωριεῖς· τῆς μὲν κωμῳδίας οἱ Μεγαρεῖς, οἵ τε ἐνταῦθα, ὡς ἐπὶ τῆς παρ' αὐτοῖς δημοκρατίας γενομένης, καὶ οἱ ἐκ Συκελίας, ἐκεῖθεν γὰρ ἦν Ἐπίχαρμος ὁ ποιητής, πολλῷ πρότερος ὢν Χιωνίδου καὶ Μάγνητος κ. τ. λ.* Von der Megarischen Komödie wird p. 8 angenommen, daß sie vorzüglicher als die der übrigen Orte gewesen sey, die der frühesten Zeiten nemlich (p. 7), welche der von Aristoteles gemeynten demokratischen vorhergieng und nach unserm Sprachgebrauch den Namen Komödie noch nicht einmal verdient, eher mit Fescenninen verglichen werden könnte. Allein so gewiß das Megarische Spiel, seitdem es unter dem Aufschwung einer neuen Verfassung und bey dem munteren Geiste der vom Land in die Stadtgemeinde und den Rath eingedrungenen Familien bedeutend geworden war, vor ähnlichen Lustbarkeiten aller andern Orte sich auszeichnete, so kann man wohl doch nicht sagen, daß auch ohne jenen Sieg der Volksparthey nach der Zeit des Tyrannen Theagenes, ohne die besonderen begünstigenden Umstände, wodurch, wenn große Talente da-

Ludionen, die dem Epicharmos vorangiengen, sondern die Mäsenischen Rollen und Späße gehören vielleicht derselben Zeit an, worin Epicharmos blühte (Meineke p. 6). 2*) Die größte Wichtigkeit haben jene Notizen hinsichtlich des Einflusses der Megarischen Scherze auf die Atheniſche Komödie, welcher daraus hervorgeht. Daß die Attiſchen Komiker dieſe Einfälle heruntersetzen und ſich darüber erheben wollen, iſt nicht zu verwundern. Welches Kind hätte nicht ſeine Amme geſchlagen? Daß keines Megariſchen Komikers Namen auf uns gekommen, beweiſt nicht, daß die Stadt nicht ſehr bedeutende und weit und breit berühmte Talente, Meiſter einer gewiſſen Comedia dell' arte, namentlich vor den Zeiten des Ekphantides und ſchon des Myllos und Euetes gehabt habe. Wo nicht das Höchſte erreicht wird, fällt ohnehin das Meiſte bald der Vergeſſenheit anheim. Aber wie wenige Stellen aus der erſten Zeit der alten Komödie ſind auf uns gekommen, wie wenige aus Megariſchen Antiquitätenſchreibern? Und wo anders als in dieſen beyden Klaſſen von Werken hätte ſich das Andenken Megariſcher Erfindſamkeit im Luſtigen erhalten können? In der Stelle des Diomedes p. 486: Poetae primi comici fuere Susario, Myllus et Magnes; hi veteris disciplinae ioculatoria quaedam minus scite et venuste pronunciabant, worin auch Meineke p. 6 etwas lieſt, was ſie eigentlich nicht enthält, nemlich daß die genannten Dichter Zeitgenoſſen ſeyn ſollten, ſieht der Verf. p. 11 zu viel; und ebendaſelbſt iſt nodus in scirpo geſucht wenn in der merkwürdigen Stelle des Ekphantides κωμῳδίας ᾄσμα und δρᾶμα in Gegenſatz gebracht werden, die doch eins ſind. Denn ᾠδὴ wird auch von der Tragödie geſagt, ſo gut wie ᾄδειν (Hermeſianax V. 57 von Sophokles ἐν τραγικαῖς ᾠδῆς χοροστασίαις), wie vermuthlich in dem Epigramm des Sophokles ſelbſt an Herodot, wo Böckh ein beſondres Gedicht verſtand, daher auch ἱλαρῳδία für ἱλαροτραγῳδία gebraucht wurde (Groddeck 2, 23). Alſo dient auch κωμῳδίας ᾄσμα nur zur Periphraſis und in dem folgenden ᾐσχυνόμην τὸ δρᾶμα Μεγαρικὸν ποιεῖν geht τὸ δρᾶμα ja das Werk des Ekphantides an, beweiſt alſo nicht ein Megariſches

2*) Ueber Maeſon ſ. jetzt Schneidewin Coniectan. crit. p. 120 ss.

das Theater Athens von dort aus großen Einfluß gewann. In dieser Verbindung erscheint Megara als einer der ersten Lichtpunkte der Griechischen Litteraturgeschichte.

Diese Wichtigkeit des Orts tritt von selbst hervor wenn man die Lebensverhältnisse des großen Dichters richtig auffaßt und entwickelt. Alsdann wird man es ganz natürlich finden, daß (nach Aristoteles) wegen Epicharmos die Sicilischen Megarer statt der Syrakuser die Kunst der Komödie sich vorzugsweise aneigneten. Dann dürfen freylich dem Epicharmos nicht Phormis in Syrakus und Deinolochos vorangeschickt werden, die als abhängig von jenem in sein Gefolge zu stellen sind. Der Zusammenhang zwischen Megara und Athen ist um so wichtiger als daneben die altattischen iambischen Phallika und die vermuthlich ebenfalls iambischen Lieder zum Lachen und Spotten vom Wagen [2]) stehn geblieben sind ohne ein ähnliches Kunstspiel hervorzubringen wie jene, gleich Atellanen, am fremden Ort aufgenommene Volkskomödie. Schon zu den Wolken S. 231 bemerkte ich: „Der Vater der Komödie in ihrer reinen Gestalt war Epicharmos in Sicilien; — er war von Megarischer Abkunft so wie Susarion, der sie in Attika einführte, ein Megarer war."

Was über Megarische Komödie und Sinnesart bey den Alten vorkommt und was ebenfalls schon von Meineke gewürdigt worden war, mußte allerdings angeführt werden: allein es ist wohl zu unterscheiden, daß dieß alles, als geflossen aus der Attischen Komödie, nicht zu Susarions Zeit, sondern aus der achtzig Jahre nach diesem und weiterhin sich bildenden nur sehr bedingte Folgerungen über die alte städtisch persönliche Komödie oder gar über den Geist und Ton der ältesten Phallika Megaras gestattet. So gehört Mäson (p. 247 cf. 16) nicht unter die alten Megarischen

2) In dem Gesetz des Euegoros bey Demosthenes die Worte: *καὶ ἡ ἐπὶ ληναίῳ πομπὴ καὶ οἱ τραγῳδοὶ καὶ οἱ κωμῳδοί.* Schol. Aristoph. Equ. 547. Suid. *ἐξ ἁμάξης* und *τὰ ἐκ τῶν ἁμαξῶν σκώμματα.* cf. Harpocr. v. *πομπείας.* Bentleys Herstellung im Parischen Marmor ep. 34 *ἐν ἀθήναις κωμῳδίαι ἐμορέθησαν* von der Komödie des Susarion ist also in so fern unverwerflich. [Böckh ergänzt *ἐν Ἀθήναις*]. Eine in der Syrakusischen Stadt Akrä, jetzt Palazzola, gefundene Vase bey Panofka Vasi di premio tav. 4, aus Giudica Antichità di Acre, stellt Dionysos auf dem Wagen, begleitet von zwey Satyrn als Flötbläsern, dar.

Ludionen, die dem Epicharmos vorangiengen, sondern die Mäsenischen Rollen und Späße gehören vielleicht derselben Zeit an, worin Epicharmos blühte (Meineke p. 6). 2*) Die größte Wichtigkeit haben jene Notizen hinsichtlich des Einflusses der Megarischen Scherze auf die Atheniſche Komödie, welcher daraus hervorgeht. Daß die Attiſchen Komiker dieſe Einfälle heruntersetzen und ſich darüber erheben wollen, iſt nicht zu verwundern. Welches Kind hätte nicht ſeine Amme geſchlagen? Daß keines Megariſchen Komikers Namen auf uns gekommen, beweiſt nicht, daß die Stadt nicht ſehr bedeutende und weit und breit berühmte Talente, Meiſter einer gewiſſen Comedia dell' arte, namentlich vor den Zeiten des Ekphantides und ſchon des Myllos und Euetes gehabt habe. Wo nicht das Höchſte erreicht wird, fällt ohnehin das Meiſte bald der Vergeſſenheit anheim. Aber wie wenige Stellen aus der erſten Zeit der alten Komödie ſind auf uns gekommen, wie wenige aus Megariſchen Antiquitätenſchreibern? Und wo anders als in dieſen beyden Klaſſen von Werken hätte ſich das Andenken Megariſcher Erfindſamkeit im Luſtigen erhalten können? In der Stelle des Diomedes p. 486: Poetae primi comici fuere Susario, Myllus et Magnes; hi veteris disciplinae ioculatoria quaedam minus scite et venuste pronunciabant, worin auch Meineke p. 6 etwas lieſt, was ſie eigentlich nicht enthält, nemlich daß die genannten Dichter Zeitgenoſſen ſeyn ſollten, ſieht der Verf. p. 11 zu viel; und ebendaſelbſt iſt nodus in scirpo geſucht wenn in der merkwürdigen Stelle des Ekphantides κωμῳδίας ᾄσμα und δρᾶμα in Gegenſatz gebracht werden, die doch eins ſind. Denn ᾠδὴ wird auch von der Tragödie geſagt, ſo gut wie ᾄδειν (Hermeſianax V. 57 von Sophokles ἐν τραγικαῖς ἤδε χοροστασίαις), wie vermuthlich in dem Epigramm des Sophokles ſelbſt an Herodot, wo Böckh ein beſondres Gedicht verſtand, daher auch ἱλαροῳδία für ἱλαροτραγῳδία gebraucht wurde (Groddeck 2, 23). Alſo dient auch κωμῳδίας ᾄσμα nur zur Periphraſis und in dem folgenden ἠσχυνόμην τὸ δρᾶμα Μεγαρικὸν ποιεῖν geht τὸ δρᾶμα ja das Werk des Ekphantides an, beweiſt alſo nicht ein Megariſches

2*) Ueber Maeſon ſ. jetzt Schneidewin Coniectan. crit. p. 120 ss.

Drama, wiewohl an ſich auch der Ausdruck Drama unbeſtimmt genug iſt um ihn den Megariſchen Spielen ſelbſt in weit frühe-ren Zeiten ohne weiters zugeſtehn zu können. Die Stelle des Ari-ſtoteles Eth. Nic. 4, 2 über thörichten Aufwand — *οἷον ἐρανι-στὰς γαμικῶς ἑστιῶν καὶ κωμῳδοῖς χορηγῶν ἐν τῇ παρόδῳ πορφύραν εἰσφέρων ὥσπερ οἱ Μεγαρεῖς*, iſt beſonders darum wichtig, weil ſie, wenn Ariſtoteles ſich nicht unvollſtändig aus-drückt, Fortdauer der Komödie in Megara anzeigt. Er ſcheint zu ſagen, wenn durch auf den Boden gebreitete Purpurdecken, wie Klytämneſtra bey Aeſchylus damit den Agamemnon empfängt (896), der Chor, nicht einmal der Tragödie, ſondern der Komödie beym Auftritt geehrt würde, wie in Megara nemlich die Bühne damit bedeckt werde (denn der Chor darf nicht übergetragen werden), ſo würde dieß falſcher Prunk ſeyn. In Megara iſt dieſer bey dem beſchränkten Adelsgeiſte der Bewohner nicht unerwartet: und Mül-ler S. 353 leitet mit Recht die *σκηνὴ δερμάτων φοινικέων* des Phormis in Syrakus bey Suidas von dem Megariſchen Gebrauch her. Ob von Fußdecken Aſpaſius zum Ariſtoteles (bey Zell p. 133) *παραπετάσματα* richtig gebraucht, ſteht dahin. Hierher gehört auch die Stelle bey Aſpaſius aus des Myrtilos Titanopanen über die Megariſchen Scherze, welche Dobree in Porſons Tracts p. 384 emendirt [aber irrig interpungirt]:

Δεινῶς· ἀκούεις Ἡράκλεις; τοῦτ' ἔστι σοι
τὸ σκῶμμ' ἀσελγὲς καὶ Μεγαρικὸν καὶ σφόδρα
ψυχρόν· γελῶσιν, ὡς ὁρᾷς, τὰ παιδία. 2**)

Die *μηχανὰ Μεγαρικὰ*, welche p. 14 irrig auf das Theater be-zieht, iſt p. 250 richtig genommen.

Von dem Leben des großen Dichters ſind der Nachrichten bey Diogenes 8, 78 und Suidas auffallend wenige und nur wenig wird

2**) Statt *γελῶσιν* aus *γελᾷς*, vielleicht *γελᾶ σοι*. Ariſtoph. Nub. 335 *τοῖς παιδίοις ἵν' ᾖ γέλως*. Die Worte *ἀσελγὲς καὶ Μεγαρικὸν σφόδρα* auch bey Eupolis *Προσπαλτίοις*, nach Schol. Vesp. 57. Darum aber möch-ten ſie nicht dem Myrtilos abzuſchreiben ſeyn, da ſie von der Art ſind, daß ſie leicht ſprichwörtlich werden konnten. Meineke giebt alle drey Verſe dem Eupolis und läßt den Titanopanen, die doch nicht aus der Luft gegriffen zu ſeyn ſcheinen, nichts übrig.

gara oder in Syrakus geschriebene Komödien bezogen werden, worin der Dichter seine Person als eines Mitbürgers der Megarer oder seine frühere Laufbahn unter ihnen mehr als einmal berührt haben mag. Das erste aber, daß er schon als Kind von drey Monathen nach Megara gekommen sey, ist auch ohne sein eignes Zeugniß vorauszusetzen glaubhaft, ungleich mehr als was bey Suidas steht: *τίνες δὲ αὐτὸν Κῷον ἀνέγραψαν τῶν μετὰ Κάδμου εἰς Σικελίαν μετοικησάντων*, der übrigens auch anführt: *ἄλλοι δὲ τῶν ἐν Σικελίᾳ Μεγαρέων*. Denn die Einwanderung mit Kadmos, einem bekannten Mann, gleicht einer Hypothese, indem man jenen ganz besondern Umstand nicht kannte und sich zu erklären suchte, wie ein Koer, als welcher Epicharmos bekannt war, nach Sicilien gekommen sey. Das Bemühen beyde Angaben dahin zu vereinigen, daß Epicharmos zwey Reisen nach Sicilien gemacht habe, die eine als dreymonathliches Kind, die andere in späteren Jahren geht aus von jener allerdings noch immer sehr gewöhnlichen Vorstellung von der Genauigkeit und tiefen Absichtlichkeit der auf uns gekommenen Grammatiker im Aufzeichnen und Zusammentragen spärlicher Notizen, welche dem, der diese oft so ungelehrten und meist so lockeren Compilationen in ihrem wahren Werth anschlägt, fast wie Aberglauben erscheint. Dabey denn auch all das Gezwungene in den Erklärungen, welches unter dem Einfluß falscher Voraussetzungen und bey dem Bestreben Unvereinbares zu vereinigen nicht ausbleiben kann. Wann wird einmal allgemeiner erkannt werden, wie wahr es sey, was Strabon (13 p. 616) sagt: *ἀλλὰ καὶ οἱ γραμματικοὶ μυθάρια παραβάλλοντες εὑρεσιλογοῦσι μᾶλλον ἢ λύουσι τὰ ζητούμενα*, und wie reichlich die Autoschediasmen dieser nichtswürdigen Art in den Ueberresten der gelehrten Litteratur der Alten ausgestreut sind? Diomedes sagt p. 486: Sunt, qui velint, Epicharmum in insula Co exulantem primum hoc carmen frequentasse et sic a Co comoediam dici: und man sollte denken, wenigstens den Worten Epicharmum in insula Co exulantem müsse wirkliche Kenntniß zu Grund liegen, dergleichen könne von einem Grammatiker nicht geradezu erdichtet seyn. Aber wer das Wort Komödie von Kos ableiten kann, der ist zu jeder erdenklichen litterärischen Albernheit und Un-

ter des Epicharmus. Noch falscher die Lateinische Uebersetzung noch in der Kießlingschen Ausgabe: Metrodorus, Epicharmi filius, Thyrsi nepos. Gerade so wie bey Jamblichos ist neben dem berühmteren Sohn der Name des Vaters (Anthermos) nicht ausgedrückt Schol. Aristop. Av. 574 *Ἀρχενοῦς γάρ φησι καὶ τὸν Βουπάλου καὶ Ἀθηνίδος πατέρα — πτηνὴν ἐργάσασθαι τὴν Νίκην*, und dadurch ebenfalls ein Mißverständniß aufgekommen, welches im Kunstblatt 1827 S. 324 berichtigt ist. Die einzige abweichende Angabe über den Vater des Epicharmos ist also die, welche denn doch wohl offenbar auf Scherz, mit Hinsicht auf den Bacchischen Ursprung der Komödie (wenn gleich die des Epicharmos selbst mit Satyrn durchaus nichts zu thun hat) beruht, mag immerhin Suidas, der den Helothales gar nicht nennt, und was die Stadt betrifft auch Neanthes über berühmte Männer bey Stephanus es für Ernst excerpirt haben, daß der Vater des Dichters Bock oder Ziegenbock, *Τίτυρος ἢ Χείμαρος*, wofür *Χίμαρος* zu lesen, die Mutter *Σικίς* geheißen habe (denn keineswegs ist die Rede von einem dritten Namen des Vaters), was von *συκῆ* gebildet scheint wie *σίκινις* (Nachträge zur Trilogie S. 338), und vielleicht sollte es heißen *Τιτύρου ἢ Χιμάρου καὶ Σικιννίδος*, 2***) und daß die Vaterstadt *Κράστος*, *Κέραστος* gewesen sey (oben S. 3.)

Nach Kos scheint Epicharmos bloß der Geburt nach zu gehören. Die Megarer in Sicilien eigneten sich nach Aristoteles Poet. 3, 5 die Komödie zu, weil Epicharmos dorther war: *ἐκεῖθεν γὰρ ἦν Ἐπίχαρμος ὁ ποιητής*. Irrig haben manche das *ἐκεῖθεν* nur auf Sicilien bezogen. Wenn Diogenes sagt: *τριμηνιαῖος δ' ὑπάρχων ἀπηνέχθη τῆς Σικελίας εἰς Μέγαρα, ἐντεῦθεν δὲ εἰς Συρακούσας, ὥς φησι καὶ αὐτὸς ἐν τοῖς συγγράμμασι*, so kann mit Gewißheit nur das letzte auf die Schriften, in Me-

2***) Was Bernhardy zum Suidas vermuthet, *Σηκίδος*, würde nur von Phormis gelten, auf den übrigens auch Schneidewin Eustath. Prooem. p. 55 die Stelle des Epicharmos im Skiron Schol. Ven. Aristoph. Pac. 185, wo ὁ *φορμὸς* gefragt wird, als Anspielung bezieht:

τίς δ' ἐστὶ μάτηρ; — σαχίς. — ἀλλὰ τίς πατήρ; —
σαχίς. — τίς ἀδελφός; — σαχίς.

ein Grund des Verdachts. Des Kadmos Vater Skythes, Herrscher von Zankle, war von den Samiern, die bald nach der Einnahme Milets durch die Perser, Ol. 71, 3, sich nach Sicilien wandten, auf Betrieb des Anarilaos von Rhegium verdrängt worden und an den Hof des Darius gegangen, wo er hochbetagt, in großem Reichthum (μέγα ὄβιος ὤν) gestorben ist (Herod. 1, 23—25). Von ihm hatte sein Sohn Kadmos die Tyrannis der Insel Kos, ohne Zweifel ein Geschenk des Königs an den Vater, in gutem Stand überkommen, den Koern aber die Freyheit freywillig geschenkt und sich in die Heimath begeben, wo er mit Samiern die Stadt Zankle, die ihren Namen in Messene verwandelt hatte, wie Herodot (7, 164) sagt, hatte und bewohnte. Gelon vertraute ihm viele Schätze an, indem er ihn des Persischen Kriegs wegen nach Delphi schickte. [Nach der Rede des Thessalos in den Hippokratischen Briefen (p. 1294 Foes.) verließ Kadmos Kos als es von Artemisia belagert wurde, also zu einer Zeit, wo Gelon schon die Herrschaft von Syrakus angetreten hatte, was Ol. 72, 2 geschah, und diese äußere Veranlassung zur Aufgabe seiner rechtmäßigen Herrschaft ist um so wahrscheinlicher als die ganze Erzählung Herodots über den Kadmos und seinen Vater ihrem Tone nach auf Mittheilungen eines Freundes und Verehrers von ihnen schließen läßt. Epicharmos hatte demnach in Megara schon der Komödie neuen Aufschwung gegeben als Kadmos in Zankle ankam. Auch stimmt die Zeit ziemlich überein mit Thessalos wenn man annimmt, daß Herodot mit den Worten ἔσχε τε καὶ κατοίκησε πόλιν Ζάγκλην τὴν ἐς Μεσσήνην μεταβαλοῦσαν τὸ οὔνομα, sagen will, die Stadt habe den Namen Messene, den ihr Anaxilaos von den Messeniern Rhegions beylegte, zur Zeit der Ankunft des Kadmos schon gehabt. Daß Kadmos bey seiner Abreise Koer mitgenommen habe, sagt weder Herodot oder Thessalos, noch ist es gerade wahrscheinlich, daß seinetwegen, mochte er nun seine Herrschaft als unhaltbar betrachten oder zum seltensten Schritt bloß aus Großmuth und Verlangen nach dem Lande seiner Väter sich bestimmt fühlen, Koer ihre Heimath verlassen und daß die Samier in Zankle noch andre Fremden sollten aufgenommen haben.] Auch ist keine Rede von einem Aufenthalte

wahrheit fähig: und daß jene Worte durchaus keine Berücksichtigung verdienen, zeigt außerdem noch theils die gänzliche Unbekanntheit Epicharmischer und jeder anderr Komödie in Kos, theils der Ausdruck exulantem. Ein Koer von Geburt, auch wenn er noch so lang abwesend war, ist nicht exul in Kos wenn er dahin zurückkehrt und Komödien da aufführt. Der Grammatiker hatte davon gehört, daß Epicharmus der Syrakuser oder Sicilier, wie er gewöhnlich hieß, auch Koer genannt werde, aber nicht wie die Sache sich eigentlich verhielt; und da ihm auf die alte Litteraturgeschichte wenig genug angekommen seyn mag, so setzte er sich die Sache zusammen wie er konnte. Also wird durch dieß Exil und diese Koische Komödie des Epicharmus der Widerspruch zwischen Diogenes und Suidas nicht aufgehoben und wollen wir uns, warum Diogenes nur diese, Suidas nur die andre Reise erwähnt habe, auf die Art erklären, jener dachte an den Philosophen, dieser an den Komiker u. s. w., so ist die Reise eines dreymonathlichen Kindes und der Besuch des Pythagoras nicht so leicht zu verbinden. Und warum erklärte denn dieser vortreffliche Biograph des Epicharmos nicht, wie es doch zusammenhänge, daß ein Philosoph, ein Pythagoreer um Komödie zu spielen nach Kos gieng? Etwa um sich für das fünfjährige Stillschweigen auf einmal schadlos zu halten? Suidas aber, wenn er mit der großen Ueberlegung und Kenntniß des Epicharmos geschrieben hätte, welche der Vater Tityros oder Chimaros eben nicht verräth, würde gerade auch die erste Reise, die Kindheit und Jugend des Dichters in Megara, als der besten Schule der Komödie, nicht haben übergehen dürfen. Ohne diesen früheren Aufenthalt würde es unwahrscheinlich genug seyn, daß ein der Philosophie so sehr kundiger Mann wie Epicharmos Komödien aufgeführt hätte. In das Zufällige Bedeutung zu legen ist mehr als müßig; es entstellt allen wahren Zusammenhang. Durch Grübeley über unzureichende Data einen doch immer nur scheinbaren und unhaltbaren Ersatz für die einmal nicht mehr zu wissende Lebensgeschichte alter Schriftsteller zu erkünsteln, ist Zeitverlust.

Gegen die Angabe des Suidas über die Auswanderung des Epicharmos aus Kos mit Kadmos liegt auch in der Sache selbst

erst übergegangen als Megara durch Gelon genommen und die reichen Bürger (παχεῖς) nach Syrakus versetzt wurden, Ol. 74, 1 oder 2, nachdem Gelon Ol. 73, 4 die Herrschaft von Syrakus angetreten, worin Hieron ihm Ol. 75, 3 nachfolgte. Da die Zeitbestimmung für die Megarische Komödie Ol. 71, 2 (indem der Verf. annimmt, Epicharmos, von Zankle angekommen, habe jetzt plötzlich den Anfang gemacht sie heranzubilden) bis Ol. 74, 2 für uns wegfällt, so kommen wir auf den Aristoteles zurück, mit dem es besser gewesen wäre anzufangen. Dieser sagt, daß in Megara die Komödie des Epicharmos viel früher als die des Chionides und Magnes in Athen gewesen sey. Chionides aber spielte nach Suidas als Anfänger der alten Komödie (zuerst) acht Jahre vor dem Perserkrieg, d. i. Ol. 72, 4 oder 73, 1; und so liegt in dem πολλῷ πρότερος des Aristoteles, das man gewiß nicht gern auf sechs Jahre beschränken wird, ein neuer bestimmter Grund gegen jene Wanderung von Kos nach Zankle und von dort nach Megara. Von Magnes sagt Suidas, daß er als junger Mann mit Epicharmos als altem zusammentreffe, und er ist Ol. 88, 1, wenigstens gewiß vor 88, 4 in hohem Alter gestorben. Es ist aber dieß Zusammentreffen vermuthlich von Ausübung der Kunst auf beyden Seiten zu verstehn und so bestätigt sich, daß πολλῷ πρότερος einen größeren Abstand der Zeit zwischen dem Megarer und Chionides, der dem Magnes noch vorgieng, ausdrückt. Jede weiter Annahme und Berechnung von Jahren des Chionides, des Magnes und danach von dessen Auftreten (Ol. 76), des Verhältnisses von Epicharmos zu ihnen ist unsicher und schwankend. Meineke setzt die beyden genannten Athenischen Komiker erst gegen Ol. 80 und Eucles, Euxenides, Myllos [4]) 30 Jahre früher, wogegen ohne spitzfindiges historisches Wortglauben nichts einzuwen-

4) Ein Sprichwort bey Diogenianus 6, 40, Zenobius 5, 14 und Photius, Μύλλος πάντ' ἀκούει, Μύλλος ἀκούει, aus Kratinos, wirft Licht auf diese Art der Komödie. Denn schwerlich bedeutete es, was der Grammatiker vermuthet, Myllos habe sich taub gestellt und manches gehört; sondern daß keine bösartige oder lächerliche Geschichte in der Stadt vorgehe, die nicht an den Tag, und dann gewiß auch am Fest in die Komödie komme. Wichtig ist also dieß Sprichwort für die Vorstellung von der ältesten Athenischen Komödie und von der Berühmtheit des Myllos. [Aehnlich scheint das Wort Σουσαρίων ὁ πάντα ἐπισταμένος, Liban. Epist. 1600.]

des Epicharmos in Zankle oder des Kadmos in Megara. Andererseits ist es wahrscheinlich genug, daß der Vater des Epicharmos als ein bedeutender Mann aus der ärztlichen Schule von Kos für sich das Ausland suchte. 2****) Stünde aber auch die Einwanderung des Epicharmos unter einem Anhange des Kadmos fester, so würde als die Zeit seiner Ankunft in Megara dennoch nicht Ol. 71, 3 festzusetzen seyn nach der Angabe eines Diodor, der in der Zeitrechnung wahrlich nicht immer zuverlässig ist, daß Anarilaos, welcher die Samier bald, wie Thukydides (5, 14) bezeugt, [wenn auch nicht vertrieb (ἐκβαλὼν), da nach Herodot Kadmos sie in Rhegion noch fand, aber doch schwächte und unerwarf], zwey und zwanzig Jahre nachdem er die Stadt besessen, Ol. 76, 1 gestorben sey. Suidas sagt, daß Andre den Epicharmos einen Samier genannt hätten. Sieht dieß nicht ganz aus wie eine zweyte Vermuthung, entstanden aus der ersten über die Verbindung des Dichters mit dem Kadmos, da dieser eben so gut mit den Samiern in Zankle als mit den Koern, von wo er hergekommen war, in Verbindung gelebt und vermuthlich an ihrer Spitze gestanden hatte? Koer nennt ihn Herodot, Zankläer war er seiner Abkunft nach, Messener aber nicht, sondern nach den Verhältnissen zwischen den Siegern und den Samiern der Stadt eher ein Samier, da von Zankläern jetzt nicht mehr die Rede seyn konnte.

Nach Syrakus glaubt der Verf. (p. 145) 3) sey Epicharmos

2****) Zuzugestehn ist, daß auch die andre Angabe, daß Epicharmos als dreymonathliches Kind nach Megara gekommen sey, durch ihre Specialität nicht über allen Verdacht erhoben ist. Denn sie könnte von dem Stolz der Megarer, die den Koer ganz zu dem ihrigen machen wollten, eingegeben seyn. Uebrigens ist zu bemerken, daß auch in Syrakus eine Inschrift der Statue des Epicharmos von Theokrit, dem Sohne des Koers Praxagoras, gemacht war, und vermuthlich gesetzt von den dort eingebürgerten Koern, nach der Emendation von G. Hermann in diesem Epigramm (Wiener Jahrbücher 1843 4, 247):

ὦ Βάκχε, χάλκεόν νιν ἀντ' ἀλαθινοῦ
τὶν ὧδ' ἀνέθηκαν
οἱ Συρακοσσᾶν ἐνίδρυνται πεδωρισταὶ πόλει.

Aus πελωρὶ σται das Wort πεδωρισταί, μετουρισταί, gebildet von μεθορίζει, μετέχει bey Hesychius. Ueber Theokrit war man auch nicht einig, ob er in Syrakus geboren oder erst hingezogen sey. Suidas: οἱ δέ φασι Κῶον, μετῴκησε δὲ ἐν Συρακούσαις.

3) Eben so Schöll de orig Gr. dram. p. 27.

erst übergegangen als Megara durch Gelon genommen und die reichen Bürger (παχεῖς) nach Syrakus versetzt wurden, Ol. 74, 1 oder 2, nachdem Gelon Ol. 73, 4 die Herrschaft von Syrakus angetreten, worin Hieron ihm Ol. 75, 3 nachfolgte. Da die Zeitbestimmung für die Megarische Komödie Ol. 71, 2 (indem der Verf. annimmt, Epicharmos, von Zankle angekommen, habe jetzt plötzlich den Anfang gemacht sie heranzubilden) bis Ol. 74, 2 für uns wegfällt, so kommen wir auf den Aristoteles zurück, mit dem es besser gewesen wäre anzufangen. Dieser sagt, daß in Megara die Komödie des Epicharmos viel früher als die des Chionides und Magnes in Athen gewesen sey. Chionides aber spielte nach Suidas als Anfänger der alten Komödie (zuerst) acht Jahre vor dem Perserkrieg, d. i. Ol. 72, 4 oder 73, 1; und so liegt in dem πολλῷ πρότερος des Aristoteles, das man gewiß nicht gern auf sechs Jahre beschränken wird, ein neuer bestimmter Grund gegen jene Wanderung von Kos nach Zankle und von dort nach Megara. Von Magnes sagt Suidas, daß er als junger Mann mit Epicharmos als altem zusammentreffe, und er ist Ol. 88, 1, wenigstens gewiß vor 88, 4 in hohem Alter gestorben. Es ist aber dieß Zusammentreffen vermuthlich von Ausübung der Kunst auf beyden Seiten zu verstehn und so bestätigt sich, daß πολλῷ πρότερος einen größeren Abstand der Zeit zwischen dem Megarer und Chionides, der dem Magnes noch vorgieng, ausdrückt. Jede weiter Annahme und Berechnnng von Jahren des Chionides, des Magnes und danach von dessen Auftreten (Ol. 76), des Verhältnisses von Epicharmos zu ihnen ist unsicher und schwankend. Meineke setzt die beyden genannten Atheniſchen Komiker erst gegen Ol. 80 und Eucles, Eurenides, Myllos [4]) 30 Jahre früher, wogegen ohne spitzfindiges historisches Wortglauben nichts einzuwen-

4) Ein Sprichwort bey Diogenianus 6, 40, Zenobius 5, 14 und Photius, *Μύλλος πάντ' ἀκούει, Μύλλος ἀκούει*, aus Kratinos, wirft Licht auf diese Art der Komödie. Denn schwerlich bedeutete es, was der Grammatiker vermuthet, Myllos habe sich taub gestellt und manches gehört; sondern daß keine bösartige oder lächerliche Geschichte in der Stadt vorgehe, die nicht an den Tag, und dann gewiß auch am Fest in die Komödie komme. Wichtig ist also dieß Sprichwort für die Vorstellung von der ältesten Atheniſchen Komödie und von der Berühmtheit des Myllos. [Aehnlich scheint das Wort *Σουσιρίων ὁ πάντα ἐπισταμένος*, Liban. Epist. 1600.]

den iſt. (Warum müßte denn z. B. bey den einfachen Worten *Χιωνίδης, ὃν καὶ λέγουσι πρωταγωνιστὴν γενέσθαι τῆς ἀρχαίας κωμῳδίας*, Suidas weiter als an die alte Komödie, die Atheniſche, auch an den Streit um das Alter mit der Doriſchen gedacht haben? Und was ſchadet es der Annahme, daß Epicharmos ſchon Ol. 71 geſpielt habe, wenn Chionides ſpäter geſetzt wird, da jener *πολλῷ πρότερος* war?) Was Suidas von Epicharmos ſagt: *ἦν δὲ πρὸ τῶν Περσικῶν ἔτη ἓξ* (Ol. 73, 2), *διδάσκων ἐν Συρακούσαις. ἐν δὲ Ἀθήναις Εὐέτης καὶ Εὐξενίδης καὶ Μύλλος ἐπεδείκνυντο*, auf welche beſtimmtere Nachricht der Anonymus *π. κωμῳδίας* zurückzuführen iſt, *χρόνους δὲ γέγονε κατὰ τὴν ογ' Ὀλυμπιάδα*, dieß beſtätigt das Vorhergehende auf das Wünſchenswertheſte in ſo fern gerade als es etwas ganz andres iſt. Nach Ariſtoteles ſpielte Epicharmos in Megara lange Zeit vor Chionides, der vermuthlich Ol. 73, 1 zuerſt aufführte, in Syrakus aber (wahrſcheinlich zuerſt) Ol. 73, 2. Auch hier waren Megarer, die Abkömmlinge von denen, die ſich an den Gründer Archias angeſchloſſen hatten (Scymn. 278. Clemens Strom. 6 p. 269.) Die Vermuthung, daß Epicharmos erſt Ol. 74, 1, nach dem Untergang ſeiner Vaterſtadt, nach Syrakus gezogen ſey, beſteht damit nicht. Aber ſo pflegt es denen gewöhnlich zu ergehen, die aus Zeugniſſen zu viel herausſpinnen und ſie um ſo viel prägnanter nehmen je abgeriſſener ſie ſtehen: ſobald ſie in ihren künſtlichen Combinationen ſich verwickeln, dann iſt dem Suidas oder wer es iſt gerade ſo viel und nur ſo viel als Nachläſſigkeit oder Irrthum oder als nicht ſicher genug abzuziehen als ihre Rechnung erfordert. Gewiß kennen wir die Verhältniſſe jener Städte zu wenig um zu behaupten, Epicharmus habe nicht auch vor Gelon ſeine Komödie nach Syrakus verpflanzen können. Die Megarer hatten die aus Attika mitgebrachte Komödie andern Siciliern mitgetheilt und es ſchadet nichts wenn wir uns eine paßliche Veranlaſſung dazu nicht ausdenken können. Daß von Suidas Deinolochos als Schüler des Epicharmos Ol. 73 geſetzt wird, beſtätigt, daß es geſchehen ſeyn müſſe. Wie lange Epicharmos vorher in Megara die Kunſt ausgeübt habe, darüber iſt durchaus nichts zu beſtimmen noch zu vermuthen, zumal da es ſich völlig

ungewiß zeigen wird, daß Epicharmos die Schule des Pythagoras beſucht habe. Das Einzige, worauf ſich Rückſicht nehmen ließe, wäre die große Anzahl der Komödien, die eine lange dramatiſche Laufbahn annehmen läßt, und der Umſtand, daß in einer in dieſer Stadt einheimiſchen Kunſt ein ſo hervorſtechendes komiſches Talent ſich frühzeitig dürfte entwickelt haben. Ganz richtig alſo Wolf in den Proleg. p. LXX. Comoedia Graecorum Siciliensium ab Epicharmo, si nulus veterum recte assequor, perscripta iam ante Gelonis tyrannidem. Der Pariſche Marmor erwähnt den Epicharmos erſt neben Hieron, Ol. 77, 1, ſo wie Timäus (bey Clem. Strom. 1 p. 130) den Xenophanes Zeitgenoſſen des Hieron und Epicharmos nennt.

Syrakus verließ der Dichter nicht wieder: in dem Epigramm auf ſeine Erzſtatue von Theokrit werden die Syrakuſer ſeine Mitbürger, in dem bey Diogenes die Stadt ſeine Vaterſtadt genannt: auch heißt er Syrakuſer bey Columella, Athenäus und Suidas; bey Cicero und Horatius unbeſtimmter bloß Sicilier. Daß die Statue bald nach des Dichters Tod oder ſchon vorher oder wegen eines Siegs in der Kunſt geſetzt worden, iſt nicht geſagt; und auf des Diogenes Worte *καὶ αὐτῷ ἐπὶ τοῦ ἀνδριάντος ἐπιγέγραπται τόδε*, kann man, da die alten Litteratoren ſo oft epideiktiſche Epigramme unrichtig auf die Grabmäler und Statuen ſelbſt ſetzen, ſich nicht genug verlaſſen um danach zu ſagen, weder daß die Statue noch damals vorhanden war, noch daß ſie gerade dieſe Inſchrift gehabt habe, die zwar wohl für eine alte Statue neu, für eine neue zuerſt geſchrieben, aber auch eine bloß dichteriſche ſeyn könnte. Epicharmos wurde nach Lucian (Macrob. sub. fin.) 97, nach Diogenes, in runder Zahl 90 Jahre alt; woraus eine Mittelzahl 93 zu bilden zwar eine unendlich kleine Sache, aber gegen die Regeln der Kritik ein nicht unbedeutender Verſtoß ſeyn würde. Voſſius rechnete, daß Epicharmos noch Ol. 84 am Leben geweſen ſey.

In Syrakus lebte Epicharmos vermuthlich gewiſſermaßen am Hof des Gelon und Hieron. Bey Gelon traf er mit jenem Phormis zuſammen, der neben ihm und in Syrakus vielleicht vor ihm Komödien ſchrieb. Aus dem Verkehr, worin er mit Hieron ſtand

(deſſen Herrſchaft Ol. 75,3 — 78, 2), erzählt Plutarch die Anekdote, daß dieſer den Dichter ſtrafte weil er in Gegenwart der Fürſtin etwas unanſtändiges geſagt hatte; und (de discern. amic. c. 27) ein Wort, worin der Witz oder Doppelſinn nicht zu überſehn iſt. Dieſe verhüten oft, wenn nicht alle Beleidigung, doch den Schein der Anmaßlichkeit oder der Feindſeligkeit eines directen Angriffs. Als Hieron wenige Tage nachdem er einige ſeiner Geſellſchaft aus dem Weg geſchafft, den Dichter hatte einladen laſſen, ſagte dieſer, nicht, ἀλλὰ πρωὴν θύων τοὺς φίλους, οὐκ ἐκάλεσας, ſondern nach der üblichen Uebertragung von θύειν, ἱερεύειν auf Mahlzeiten,[5]) ἀλλὰ πρωὴν θύων, τοὺς φίλους οὐκ ἐκάλεσας, verſtand aber das andere. In der Erzählung Aelians V. H. 2, 34 iſt der Witz tiefer unter einer verdorbenen Lesart begraben. So wie die Rede jetzt lautet, verdiente ſie keineswegs einem Epicharmos nacherzählt zu werden, da ſie der Form nach platt iſt. Epicharmos ſaß in ſehr hohem Alter in einer Lesche mit andern Greiſen, welche von den Lebensjahren ſprachen, auf die ſie noch hofften, der eine fünf, der drey, ein anderer vier: worauf jener: ὦ βέλτιστοι, εἶπε, τί στασιάζετε καὶ διαφέρεσθε ὑπὲρ ὀλίγων ἡμερῶν; πάντες γὰρ οἱ συνελθόντες κατά τινα δαίμονα ἐπὶ δυσμαῖς ἐσμεν, ὥστε παρὰ πᾶσιν ἡμῖν τὴν ταχίστην ἀνάγεσθαι πρὸ τοῦ τινος καὶ ἀπολαῦσαι κακοῦ πρεσβυτιδίου, antequam aliquod senile malum experiamur, wie A. Gronov überſetzt. Aber πρεσβυτιδίου iſt kein Adjectiv, und von irgend einem Uebel des Alters iſt ohnehin nicht leicht einer frey; aber die ſo ſprechen wie jene ertragen gewöhnliche Altersbeſchwerden gern um des bloßen Lebens willen. Schreibt man ἀποκλεῖσαι, nach einer leichten Attraction, ſo iſt πρεσβυτίδιον ein alter Pförtner, die Greiſe befinden ſich am Sonnenuntergang des Lebens, ſie ſollen freywillig und gern ſcheiden, damit ſie nicht gar ausgeſchloſſen werden oder zuletzt in ſo große Noth gerathen, daß ſie den Tod

5) Odyss. 14, 414 Ἄξεθ' ὑῶν τὸν ἄριστον, ἵνα ξείνῳ ἱερεύσω. Athen. 8 p. 363 f Οἱ δὲ νῦν προσποιούμενοι θεοῖς θύειν καὶ συγκαλοῦντες ἐπὶ τὴν θυσίαν τοὺς φίλους καὶ τοὺς οἰκειοτάτους κ. τ. λ. Daher die komiſche Umkehrung δειπνῶμεν ἵνα θύωμεν, ἵνα λουώμεθα, bey Plutarch adv. Stoic. 26, und daher war ſprichwörtlich der Vers bey Plutarch Sympos. 7, 2 Δέλφοισι θύσας αὐτὸς ὀψωνεῖ κρέας.

bey Athenäus das Stück nicht anführt, sollten nicht hierher gezogen seyn: denn die Götter würden sich doch diesen schönen Fisch nicht selbst aufgeschnitten und gebraten haben, wenn man auch annehmen wollte, daß sie von den gespeisten sprächen.

In dem Theil, der die Tafel angieng, muß, wie schon die Bruchstücke mit mehr als zweyhundert Speisen angefüllt beweisen, bey der größten Geläufigkeit und Geschwätzigkeit eine ausgebreitete und feine Kenntniß sich entfaltet haben, wie denn überhaupt in dem parodischen Epos und der Komödie dieser Gegenstand so reich und manigfaltig ausgebildet war, daß unsere Almanache der Schmecker nur als unvollkommene Anfänge dagegen erscheinen. Zu unserer Komödie ist insbesondre die Σικελικὴ ὀψοποιΐα von Mithäkos zu bemerken, derer Platon im Gorgias (nebst dem Kunstbäcker Thearion) gedenkt, und aus ihm Aristides Platon. sec. T. 2 p. 192. 299 lebb. Maximus Tyr. 4, 5, Themistius 21 p. 251 und Athenäus 3 p. 113 d. Dieser führt daraus 7 p. 382 a. 325 f einzelnes in Dorischer Mundart an, unter dem Titel Ὀψαρτυτικός, welcher nach 12 p. 516 c von Schriften ähnlichen Inhalts als der gewöhnliche entlehnt und also nicht der eigentliche zu seyn scheint. Suidas und Eudokia (p. 304) machen den Mithäkos fälschlich zu einem Grammatiker und legen ihm neben den Ὀψαρτυτικοῖς auch Κυνηγετικὰ bey. Eine allzukühne und wirklich falsche Conjectur ist p. 211. 244, daß bey dem ἐνόπλιος νόμος, welchen in den Musen Athene den Dioskuren geblasen, ein Angriff auf die Tafel, die wohl sonst mit einem Treffen verglichen wird, zu denken sey. Die Stelle selbst in dem angeführten Pindarischen Scholion enthält auch das, daß die Dioskuren Tänzer seyen und nach einigen den Waffentanz (τὴν ἔνοπλον ὄρχησιν) erfunden hätten. Diesen also tanzten sie zum Vergnügen der Gäste, wie bekanntlich bey den Symposien auch Tänze zur Unterhaltung dienten, indessen Athene als Auletria beystand, was freylich nach dem Obigen auch nicht der theatralischen Darstellung, sondern der bloßen Erzählung zufällt. Bey Lucian im Ikaromenippos (27) tanzt, indessen Apollon die Kitharis spielt, Silen den Kordax zum Göttermahl, die Musen singen Hesiodus und Pindar.

2) Hephästos oder die Komasten. (Komasten schrieben

Zahl aus beyden, scheinen allein den letzten Theil, das Hochzeitsmahl anzugehn. Warum der Verf. Hebes Hochzeit als früher wie die andern Stücke, ja als den ersten Versuch des Dichters betrachtet (p. 281 s.), wird nicht sichtbar. Auch vermuthet er selbst p. 156 nur, daß es in Megara gegeben worden. Den Inhalt des Stücks bestimmt er ganz richtig nach den Worten des Apollodor, daß Herakles, als er von Zeus in den Himmel erhoben war, sich mit Here versöhnt und so die Hebe (nach der alten Dichtung bey Hesiodus und Pindar p. 238) zum Weibe erhalten habe, dahin, daß in den Schwierigkeiten, welche Anfangs die erbitterte und abgeneigte Here entgegensetzte, die Peripetie und in der Aussöhnung unter scherzhaften Besänftigungen und Bedingungen die Auflösung in eine Hochzeit gelegen habe. Mit Recht sieht er die ungeheure Schmauserey der Götter nur als einen behaglichen Scherz an, ohne absichtliche Satyre auf den Luxus der Zeit oder gar auf Hierons Hof insbesondere; nur ist nicht abzusehn, wie in dieß Schmausen summus rerum universarum finis gelegt oder die allgemeine Ordnung der Dinge dergestalt umgekehrt gewesen seyn sollte, daß sie nicht mehr von der göttlichen Weisheit, sondern von dem Gaumen abhienge. Nicht einmal verräth sich gerade Gefräßigkeit der Götter: eher muß man vermuthen, daß nach der Natur des Hercules vorax die Mahlzeit eingerichtet sey.

Die Einführung der Musen war glücklich. Sie singen das Brautlied (nach Theognis und Pindar) bey den Hochzeiten des Kadmos und des Peleus, die auch wegen des Schmauses und der Brautgeschenke zu vergleichen sind, und ganz natürlich auch bey einer Hochzeit im Olymp. Nun bot der Ursprung der Musen aus den allbelebenden Quellen, da Quellen zu Flüssen werden, und selbst der Vorgang des Eumelos, von dessen drey Musen eine Kephisso, eine andre Borysthenis hieß, einen glücklichen Anlaß sie als Flußnymphen zu nehmen und sofort in Fischweiber zu verwandeln. Denn nicht auf ätherische Gesänge, sondern auf einen großen Vorrath guter Kost und seltner Leckerbissen, wozu sich bey der verwundernswerthen Opsophagie der Alten auch für Götter Fische am meisten eigneten, kam es hier an. Der Vater dieser Musen Pieros ist hier Feist, und Pimpleis ihre Mutter eine Dicke,

Wohlgenährte, eben so wie bey Sositheos Pimplea als Geliebte des komisch umgebildeten Daphnis; und diesen Eltern wird das Aeußere der Töchter entsprochen haben. Ihre Namen vom Nil und Triton, vom Asopos und Acheloos und von einem mythischen siebenmündigen Strom Heptaporos hergenommen, zwischen welchen nach allgemeiner Bedeutung nur Ῥοδία, nach dem Flußnamen Ῥόδιος bey Homer und Hesiodos, von der Wurzel, wovon ῥόζω, ῥοιζέω, ῥοθέω (eine Form, welche den Wörterbüchern nicht fehlen sollte), und Τιτοπλώ, was noch unerklärt ist (denn Lobecks Vermuthung im Aglaophamus p. 544 Ἐνιπώ hat eben keine Wahrscheinlichkeit), sollen zusammengenommen andeuten, daß aus allen Weltgegenden Fische zu dieser Tafel zusammengekommen seyen.

Fische zum Hochzeitsmahl, die auf keine Weise fehlen konnten, werden auch in Hebes Hochzeit zu Verkauf geboten Athen. 7 p. 320 c; aber es ist möglich, daß darin anstatt der Musen irgend eine Art von Dämonen aus Poseidons Reich zu diesem Geschäft erkoren war. Wenigstens scheint es nicht, daß eine bloße Erweiterung dieser Scene, ohne einen ganz neuen Gedanken und veränderte Einrichtung zu einem neuen Titel des Stücks hätte Veranlassung geben können.

Aus jener Stelle der Hochzeit, worin die Fischhändler, wer sie auch seyen, erzählen, Potidan selbst sey mit den schönsten Netzen in Phönizischen Schaluppen gekommen und sie hätten zusammen gefischt [im zweyten Vers nach Ahrens]:

Αὐτὸς ὁ Ποτιδὰν ἄγων γαύλοισιν ἐν Φοινικικοῖς
εἶκε καλλίστας ἁλιτᾶν τηγανισθῆμεν σπάρους
καὶ σκάρους, τῶν οὐδὲ τὸ σκῶρ θεμιτὸν ἐκβαλεῖν, θεοῖς,

kann weder für Unanständigkeit der Sprache noch für Gefräßigkeit der Götter etwas gefolgert werden. Bloß die große Geschwätzigkeit bringt mit sich, daß das Fischweib erinnert, wie dieser Fisch zubereitet werde; denn er wurde wie eine unmittelbar vorhergehende Stelle des Archestratos lehrt, nicht ausgenommen, sondern ganz gebraten; τοῦτον ὅλον θεράπευε τρόπον τοιόνδε κ. τ. λ. So werden auch bey mehreren andern Fischen und Schnecken Bemerkungen beygefügt. Im Ausdruck ist nichts unanständiges und das Wortspiel giebt ihm sogar eine Zierde. Dabey ha-

ben wir durch ein Komma nach ἐκβαλεῖν dem Sinn der Stelle nachgeholfen.

Uebrigens ist aus dieser Stelle nicht Poseidon an die Göttertafel zu ziehen. Auch scheinen eben so wenig die von Hermann nicht glücklich behandelten Worte aus den Musen Athen. 7 p. 282 den Zeus als eine Person der Komödie anzugehn, die überhaupt gewiß nicht den Schmaus selbst darstellte, und daher die aus diesen Versen abgeleitete Vorstellung von einer dicken und fetten Gestalt des Zeus wegzufallen. Die Musen, so erklärt sich die Stelle ohne gewaltsame Aenderung des Texts, preisen ihre Fische der Reihe nach an, darunter den sehr geschätzten Ellops, höchst kostbar, wiewohl käuflich ist selbst das Silber, wie wir sagen würden (ὁ δ' αὐτὸς χαλκὸς ὠνίος scheint sprichwörtlich; man erinnere sich wie spät Silber und Gold gebraucht wurde); höchst selten ist er; denn Einen allein (zum Verkauf) gebracht, so pflegt ihn Zeus zu nehmen und heißt ihn für sich zurücklegen und seiner Frau vom andern (dem nächsten) geben (mit Laune, gerade weil der andere so bald nicht kommen wird).

Zu demselben Handel möchten auch andre Fragmente theils in Hebes Hochzeit theils in den Musen zu rechnen seyn, worin von Fischen und andern Wasserthieren vorkommt. Die p. 283 gemachte Absonderung von Stellen, welche nach dem Essen fallen sollen, ist demohngeachtet nicht unwahrscheinlich. Man könnte glauben, daß die Verkäuferinnen indem sie ausbieten auch von dem Fang und von Poseidon, der vermöge seines Dreyzacks, bekanntlich einer Fischergabel, den Fischer machte, im Zusammenhang mit den oben angeführten Stelle sprechen, in Hebes Hochzeit Athen. 3 p. 85 c (ἄγει δὲ), p. 91 c καρκίνοι δ' ἵκοντ', von einem Netzzug 7 p. 286 b ἧς δὲ νάρκαι, p. 226 e ἧς δ' ὑαινίδες, p. 321 c ἧς δέ σαργῖνοι; so in den Musen p. 312 c οὔτε γόγγρων ὧν τι παχέων οὔτε μυραινῶν ἀπῆς. Allein das Zusammentreffen von Vögeln unter derselben Formel 9 p. 398 d ἧς δ' ἐρωδιοὶ läßt vermuthen, daß vielmehr von dem Hochzeitsschmaus eine Erzählung im Zusammenhang gemachte wurde. Denn daß die Tischgenossen selbst sichtbar gewesen seyn und sich über die verzehrten Speisen unterhalten haben sollten, ist weniger wahrscheinlich. Die Verse p. 309 e, wo-

erst übergegangen als Megara durch Gelon genommen und die reichen Bürger (παχεῖς) nach Syrakus versetzt wurden, Ol. 74, 1 oder 2, nachdem Gelon Ol. 73, 4 die Herrschaft von Syrakus angetreten, worin Hieron ihm Ol. 75, 3 nachfolgte. Da die Zeitbestimmung für die Megarische Komödie Ol. 71, 2 (indem der Verf. annimmt, Epicharmos, von Zankle angekommen, habe jetzt plötzlich den Anfang gemacht sie heranzubilden) bis Ol. 74, 2 für uns wegfällt, so kommen wir auf den Aristoteles zurück, mit dem es besser gewesen wäre anzufangen. Dieser sagt, daß in Megara die Komödie des Epicharmos viel früher als die des Chionides und Magnes in Athen gewesen sey. Chionides aber spielte nach Suidas als Anfänger der alten Komödie (zuerst) acht Jahre vor dem Perserkrieg, d. i. Ol. 72, 4 oder 73, 1; und so liegt in dem πολλῷ πρότερος des Aristoteles, das man gewiß nicht gern auf sechs Jahre beschränken wird, ein neuer bestimmter Grund gegen jene Wanderung von Kos nach Zankle und von dort nach Megara. Von Magnes sagt Suidas, daß er als junger Mann mit Epicharmos als altem zusammentreffe, und er ist Ol. 88, 1, wenigstens gewiß vor 88, 4 in hohem Alter gestorben. Es ist aber dieß Zusammentreffen vermuthlich von Ausübung der Kunst auf beyden Seiten zu verstehn und so bestätigt sich, daß πολλῷ πρότερος einen größeren Abstand der Zeit zwischen dem Megarer und Chionides, der dem Magnes noch vorgieng, ausdrückt. Jede weiter Annahme und Berechnung von Jahren des Chionides, des Magnes und danach von dessen Auftreten (Ol. 76), des Verhältnisses von Epicharmos zu ihnen ist unsicher und schwankend. Meineke setzt die beyden genannten Atheniſchen Komiker erst gegen Ol. 80 und Eucles, Eurenides, Myllos [4]) 30 Jahre früher, wogegen ohne spitzfindiges historisches Wortglauben nichts einzuwen-

4) Ein Sprichwort bey Diogenianus 6, 40, Zenobius 5, 14 und Photius, Μύλλος πάνυ' ἀκούει, Μύλλος ἀκούει, aus Kratinos, wirft Licht auf diese Art der Komödie. Denn schwerlich bedeutete es, was der Grammatiker vermuthet, Myllos habe sich taub gestellt und manches gehört; sondern daß keine bösartige oder lächerliche Geschichte in der Stadt vorgehe, die nicht an den Tag, und dann gewiß auch am Fest in die Komödie komme. Wichtig ist also dieß Sprichwort für die Vorstellung von der ältesten Atheniſchen Komödie und von der Berühmtheit des Myllos. [Aehnlich scheint das Wort Σουσαρίων ὁ πάνυ ἐπιστάμενος, Liban. Epist. 1600.]

den ist. (Warum müßte denn z. B. bey den einfachen Worten *Χιωνίδης, ὃν καὶ λέγουσι πρωταγωνιστὴν γενέσθαι τῆς ἀρχαίας κωμῳδίας*, Suidas weiter als an die alte Komödie, die Atheniſche, auch an den Streit um das Alter mit der Doriſchen gedacht haben? Und was ſchadet es der Annahme, daß Epicharmos ſchon Ol. 71 geſpielt habe, wenn Chionides ſpäter geſetzt wird, da jener *πολλῷ πρότερος* war?) Was Suidas von Epicharmos ſagt: *ἦν δὲ πρὸ τῶν Περσικῶν ἔτη ἕξ* (Ol. 73, 2), *διδάσκων ἐν Συρακούσαις. ἐν δὲ Ἀθήναις Εὐέτης καὶ Εὐξενίδης καὶ Μύλλος ἐπεδείκνυντο*, auf welche beſtimmtere Nachricht der Anonymus *π. κωμῳδίας* zurückzuführen iſt, *χρόνους δὲ γέγονε κατὰ τὴν ογ' Ὀλυμπιάδα*, dieß beſtätigt das Vorhergehende auf das Wünſchenswertheſte in ſo fern gerade als es etwas ganz andres iſt. Nach Ariſtoteles ſpielte Epicharmos in Megara lange Zeit vor Chionides, der vermuthlich Ol. 73, 1 zuerſt aufführte, in Syrakus aber (wahrſcheinlich zuerſt) Ol. 73, 2. Auch hier waren Megarer, die Abkömmlinge von denen, die ſich an den Gründer Archias angeſchloſſen hatten (Scymn. 278. Clemens Strom. 6 p. 269.) Die Vermuthung, daß Epicharmos erſt Ol. 74, 1, nach dem Untergang ſeiner Vaterſtadt, nach Syrakus gezogen ſey, beſteht damit nicht. Aber ſo pflegt es denen gewöhnlich zu ergehen, die aus Zeugniſſen zu viel herausſpinnen und ſie um ſo viel prägnanter nehmen je abgeriſſener ſie ſtehen: ſobald ſie in ihren künſtlichen Combinationen ſich verwickeln, dann iſt dem Suidas oder wer es iſt gerade ſo viel und nur ſo viel als Nachläſſigkeit oder Irrthum oder als nicht ſicher genug abzuziehen als ihre Rechnung erfordert. Gewiß kennen wir die Verhältniſſe jener Städte zu wenig um zu behaupten, Epicharmus habe nicht auch vor Gelon ſeine Komödie nach Syrakus verpflanzen können. Die Megarer hatten die aus Attika mitgebrachte Komödie andern Siciliern mitgetheilt und es ſchadet nichts wenn wir uns eine paßliche Veranlaſſung dazu nicht ausdenken können. Daß von Suidas Deinolochos als Schüler des Epicharmos Ol. 73 geſetzt wird, beſtätigt, daß es geſchehen ſeyn müſſe. Wie lange Epicharmos vorher in Megara die Kunſt ausgeübt habe, darüber iſt durchaus nichts zu beſtimmen noch zu vermuthen, zumal da es ſich völlig

ungewiß zeigen wird, daß Epicharmos die Schule des Pythagoras besucht habe. Das Einzige, worauf sich Rücksicht nehmen ließe, wäre die große Anzahl der Komödien, die eine lange dramatische Laufbahn annehmen läßt, und der Umstand, daß in einer in dieser Stadt einheimischen Kunst ein so hervorstechendes komisches Talent sich frühzeitig dürfte entwickelt haben. Ganz richtig also Wolf in den Proleg. p. LXX. Comoedia Graecorum Siciliensium ab Epicharmo, si nulus veterum recte assequor, perscripta iam ante Gelonis tyrannidem. Der Parische Marmor erwähnt den Epicharmos erst neben Hieron, Ol. 77, 1, so wie Timäus (bey Clem. Strom. 1 p. 130) den Xenophanes Zeitgenossen des Hieron und Epicharmos nennt.

Syrakus verließ der Dichter nicht wieder: in dem Epigramm auf seine Erzstatue von Theokrit werden die Syrakuser seine Mitbürger, in dem bey Diogenes die Stadt seine Vaterstadt genannt: auch heißt er Syrakuser bey Columella, Athenäus und Suidas; bey Cicero und Horatius unbestimmter bloß Sicilier. Daß die Statue bald nach des Dichters Tod oder schon vorher oder wegen eines Siegs in der Kunst gesetzt worden, ist nicht gesagt; und auf des Diogenes Worte *καὶ αὐτῷ ἐπὶ τοῦ ἀνδριάντος ἐπιγέγραπται τόδε*, kann man, da die alten Litteratoren so oft epideiktische Epigramme unrichtig auf die Grabmäler und Statuen selbst setzen, sich nicht genug verlassen um danach zu sagen, weder daß die Statue noch damals vorhanden war, noch daß sie gerade diese Inschrift gehabt habe, die zwar wohl für eine alte Statue neu, für eine neue zuerst geschrieben, aber auch eine bloß dichterische seyn könnte. Epicharmos wurde nach Lucian (Macrob. sub. fin.) 97, nach Diogenes, in runder Zahl 90 Jahre alt; woraus eine Mittelzahl 93 zu bilden zwar eine unendlich kleine Sache, aber gegen die Regeln der Kritik ein nicht unbedeutender Verstoß seyn würde. Vossius rechnete, daß Epicharmos noch Ol. 84 am Leben gewesen sey.

In Syrakus lebte Epicharmos vermuthlich gewissermaßen am Hof des Gelon und Hieron. Bey Gelon traf er mit jenem Phormis zusammen, der neben ihm und in Syrakus vielleicht vor ihm Komödien schrieb. Aus dem Verkehr, worin er mit Hieron stand

(deſſen Herrſchaft Ol. 75,3 — 78, 2), erzählt Plutarch die Anekdote, daß dieſer den Dichter ſtrafte weil er in Gegenwart der Fürſtin etwas unanſtändiges geſagt hatte; und (de discern. amic. c. 27) ein Wort, worin der Witz oder Doppelſinn nicht zu überſehn iſt. Dieſe verhüten oft, wenn nicht alle Beleidigung, doch den Schein der Anmaßlichkeit oder der Feindſeligkeit eines directen Angriffs. Als Hieron wenige Tage nachdem er einige ſeiner Geſellſchaft aus dem Weg geſchafft, den Dichter hatte einladen laſſen, ſagte dieſer, nicht, ἀλλὰ πρωὴν θύων τοὺς φίλους, οὐκ ἐκάλεσας, ſondern nach der üblichen Uebertragung von θύειν, ἱερεύειν auf Mahlzeiten,[5]) ἀλλὰ πρωὴν θύων, τοὺς φίλους οὐκ ἐκάλεσας, verſtand aber das andere. In der Erzählung Aelians V. H. 2, 34 iſt der Witz tiefer unter einer verdorbenen Lesart begraben. So wie die Rede jetzt lautet, verdiente ſie keineswegs einem Epicharmos nacherzählt zu werden, da ſie der Form nach platt iſt. Epicharmos ſaß in ſehr hohem Alter in einer Lesche mit andern Greiſen, welche von den Lebensjahren ſprachen, auf die ſie noch hofften, der eine fünf, der drey, ein anderer vier: worauf jener: ὦ βέλτιστοι, εἶπε, τί στασιάζετε καὶ διαφέρεσθε ὑπὲρ ὀλίγων ἡμερῶν; πάντες γὰρ οἱ συνελθόντες κατά τινα δαίμονα ἐπὶ δυσμαῖς ἐσμεν, ὥστε παρὰ πᾶσιν ἡμῖν τὴν ταχίστην ἀνάγεσθαι πρὸ τοῦ τινος καὶ ἀπολαῦσαι κακοῦ πρεσβυτιδίου, antequam aliquod senile malum experiamur, wie A. Gronov überſetzt. Aber πρεσβυτιδίου iſt kein Adjectiv, und von irgend einem Uebel des Alters iſt ohnehin nicht leicht einer frey; aber die ſo ſprechen wie jene ertragen gewöhnliche Altersbeſchwerden gern um des bloßen Lebens willen. Schreibt man ἀποκλεῖσαι, nach einer leichten Attraction, ſo iſt πρεσβυτίδιον ein alter Pförtner, die Greiſe befinden ſich am Sonnenuntergang des Lebens, ſie ſollen freywillig und gern ſcheiden, damit ſie nicht gar ausgeſchloſſen werden oder zuletzt in ſo große Noth gerathen, daß ſie den Tod

5) Odyss. 14, 414 Ἄξεθ' ὑῶν τὸν ἄριστον, ἵνα ξείνῳ ἱερεύσω. Athen. 8 p. 363 f Οἱ δὲ νῦν προσποιούμενοι θεοῖς θύειν καὶ συγκαλοῦντες ἐπὶ τὴν θυσίαν τοὺς φίλους καὶ τοὺς οἰκειοτάτους κ. τ. λ. Daher die komiſche Umkehrung δειπνῶμεν ἵνα θύωμεν, ἵνα λουώμεθα, bey Plutarch adv. Stoic. 26, und daher war ſprichwörtlich der Vers bey Plutarch Sympos. 7, 2 Δήλοισι θύσας αὐτὸς ὀψωνεῖ κρέας.

mit Ungeduld erwarten müſſen. Eine ähnliche Vergleichung liegt in den von Meineke verbeſſerten Worten des Diokles:

Μηδείς ποθ' ὑμῶν, ἄνδρες, ἐπιθυμησάτω
γέρων γενέσθαι, τοῦτο δὲ προνοησάτω,
ὅπως νέος ὢν ἀγαθόν τι τῇ ψυχῇ παθὼν
ὥρᾳ καταλύσει, μηδ' ἀγόμφιόν ποτε
αἰῶνα τρίψει.

Der Inhalt der Komödien, wovon wir Namen oder Bruchſtücke vor uns haben, ſcheint ſie in zwey Klaſſen zu ſcheiden, die mythiſche und die aus dem Leben geſchöpfte Komödie, wovon aber die erſte unter den manigfaltigen Masken von Göttern und Heroen im Grunde doch auch die Sitten und Charaktere der Zeit darſtellte. Auf dieſen Unterſchied und das Verhältniß beyder Klaſſen zu der mittleren und der neuen Komödie hat auch Dahlmann de vet. com. p. 37. 40 aufmerkſam gemacht, Müller ihn mehr ins Licht geſetzt. Hr. Gryſar handelt im Allgemeinen über dieſe doppelte Art von Inhalten p. 229—266, indem er mit Recht eine dritte von Müller S. 358 vermuthete Klaſſe politiſcher Komödien, wohin dieſer *Ἁρπυγαί*, *Ἑορτὰ ἢ Νᾶσοι* und *Πέρσαι* zieht, zu unterſcheiden Anſtand nimmt. Wir wollen zuerſt die Stücke ſehen und zwar nicht nach alphabetiſcher Folge, ſondern, ſo viel ſie ſich durchführen läßt, in einer ſachlichen Ordnung.

A. Göttermythen.

1) Hebes Hochzeit, in Umarbeitung die Muſen genannt. Athen. 3 p. 110 b. *Ἐπίχαρμος δὲ ἐν Ἥβης γάμῳ καὶ Μούσαις — τοῦτο δὲ τὸ δρᾶμα διασκευή ἐστι τοῦ προκειμένου — ἄρτων ἐκτίθεται γένη.* Der Verf. glaubt, daß auch das erſte Stück ſchon die Muſen enthalten und die zweyte Bearbeitung dieſe Rolle nur verbeſſert und ausgebildet habe. Er nimmt ſogar p. 273 doppelte Titel deſſelben Stücks an, deren ſich Athenäus abwechſelnd bediene, obgleich nirgend geſagt iſt, daß die Muſen auch noch den erſten beybehalten haben. Es iſt vielmehr aus der unmittelbar hintereinander folgenden Anführung der zwey Titel Athen. 3 p. 85, 7 p. 308 und 323 deutlich, daß Athenäus beyde Stücke excerpirt hatte; und die Fragmente müſſen daher nothwendig getrennt werden. Dieſe Fragmente, mehr als vierzig an der

Zahl aus beyden, scheinen allein den letzten Theil, das Hochzeitsmahl anzugehn. Warum der Verf. Hebes Hochzeit als früher wie die andern Stücke, ja als den ersten Versuch des Dichters betrachtet (p. 281 s.), wird nicht sichtbar. Auch vermuthet er selbst p. 156 nur, daß es in Megara gegeben worden. Den Inhalt des Stücks bestimmt er ganz richtig nach den Worten des Apollodor, daß Herakles, als er von Zeus in den Himmel erhoben war, sich mit Here versöhnt und so die Hebe (nach der alten Dichtung bey Hesiodus und Pindar p. 238) zum Weibe erhalten habe, dahin, daß in den Schwierigkeiten, welche Anfangs die erbitterte und abgeneigte Here entgegensetzte, die Peripetie und in der Aussöhnung unter scherzhaften Besänftigungen und Bedingungen die Auflösung in eine Hochzeit gelegen habe. Mit Recht sieht er die ungeheure Schmauserey der Götter nur als einen behaglichen Scherz an, ohne absichtliche Satyre auf den Luxus der Zeit oder gar auf Hierons Hof insbesondere; nur ist nicht abzusehn, wie in dieß Schmausen summus rerum universarum finis gelegt oder die allgemeine Ordnung der Dinge dergestalt umgekehrt gewesen seyn sollte, daß sie nicht mehr von der göttlichen Weisheit, sondern von dem Gaumen abhienge. Nicht einmal verräth sich gerade Gefräßigkeit der Götter: eher muß man vermuthen, daß nach der Natur des Hercules vorax die Mahlzeit eingerichtet sey.

Die Einführung der Musen war glücklich. Sie singen das Brautlied (nach Theognis und Pindar) bey den Hochzeiten des Kadmos und des Peleus, die auch wegen des Schmauses und der Brautgeschenke zu vergleichen sind, und ganz natürlich auch bey einer Hochzeit im Olymp. Nun bot der Ursprung der Musen aus den allbelebenden Quellen, da Quellen zu Flüssen werden, und selbst der Vorgang des Eumelos, von dessen drey Musen eine Kephisso, eine andre Borysthenis hieß, einen glücklichen Anlaß sie als Flußnymphen zu nehmen und sofort in Fischweiber zu verwandeln. Denn nicht auf ätherische Gesänge, sondern auf einen großen Vorrath guter Kost und seltner Leckerbissen, wozu sich bey der verwunderswerthen Opsophagie der Alten auch für Götter Fische am meisten eigneten, kam es hier an. Der Vater dieser Musen Pieros ist hier Feist, und Pimpleis ihre Mutter eine Dicke,

Wohlgenährte, eben so wie bey Sositheos Pimplea als Geliebte des komisch umgebildeten Daphnis; und diesen Eltern wird das Aeußere der Töchter entsprochen haben. Ihre Namen vom Nil und Triton, vom Asopos und Acheloos und von einem mythischen siebenmündigen Strom Heptaporos hergenommen, zwischen welchen nach allgemeiner Bedeutung nur Ῥοδία, nach dem Flußnamen Ῥοδίος bey Homer und Hesiodos, von der Wurzel, wovon ῥόζω, ῥοιζέω, ῥοθέω (eine Form, welche den Wörterbüchern nicht fehlen sollte), und Τιτοπλώ, was noch unerklärt ist (denn Lobecks Vermuthung im Aglaophamus p. 544 Ἐνιπώ hat eben keine Wahrscheinlichkeit), sollen zusammengenommen andeuten, daß aus allen Weltgegenden Fische zu dieser Tafel zusammengekommen seyen.

Fische zum Hochzeitsmahl, die auf keine Weise fehlen konnten, werden auch in Hebes Hochzeit zu Verkauf geboten Athen. 7 p. 320 c; aber es ist möglich, daß darin anstatt der Musen irgend eine Art von Dämonen aus Poseidons Reich zu diesem Geschäft erkoren war. Wenigstens scheint es nicht, daß eine bloße Erweiterung dieser Scene, ohne einen ganz neuen Gedanken und veränderte Einrichtung zu einem neuen Titel des Stücks hätte Veranlassung geben können.

Aus jener Stelle der Hochzeit, worin die Fischhändler, wer sie auch seyen, erzählen, Potidan selbst sey mit den schönsten Netzen in Phönizischen Schaluppen gekommen und sie hätten zusammen gefischt [im zweyten Vers nach Ahrens]:

Αὐτὸς ὁ Ποτιδὰν ἄγων γαύλοισιν ἐν Φοινικικοῖς
εἶχε καλλίστας ἁλιτᾶν τηγανισθῆμεν σπάρους
καὶ σκάρους, τῶν οὐδὲ τὸ σκῶρ θεμιτὸν ἐκβαλεῖν, θεοῖς,

kann weder für Unanständigkeit der Sprache noch für Gefräßigkeit der Götter etwas gefolgert werden. Bloß die große Geschwätzigkeit bringt mit sich, daß das Fischweib erinnert, wie dieser Fisch zubereitet werde; denn er wurde wie eine unmittelbar vorhergehende Stelle des Archestratos lehrt, nicht ausgenommen, sondern ganz gebraten; τοῦτον ὅλον θεράπευε τρόπον τοιόνδε κ. τ. λ. So werden auch bey mehreren andern Fischen und Schnecken Bemerkungen beygefügt. Im Ausdruck ist nichts unanständiges und das Wortspiel giebt ihm sogar eine Zierde. Dabey ha-

ben wir durch ein Komma nach ἐκβαλεῖν dem Sinn der Stelle nachgeholfen.

Uebrigens ist aus dieser Stelle nicht Poseidon an die Göttertafel zu ziehen. Auch scheinen eben so wenig die von Hermann nicht glücklich behandelten Worte aus den Musen Athen. 7 p. 282 den Zeus als eine Person der Komödie anzugehn, die überhaupt gewiß nicht den Schmaus selbst darstellte, und daher die aus diesen Versen abgeleitete Vorstellung von einer dicken und fetten Gestalt des Zeus wegzufallen. Die Musen, so erklärt sich die Stelle ohne gewaltsame Aenderung des Texts, preisen ihre Fische der Reihe nach an, darunter den sehr geschätzten Ellops, höchst kostbar, wiewohl käuflich ist selbst das Silber, wie wir sagen würden (ὁ δ' αὐτὸς χαλκὸς ὥνιος scheint sprichwörtlich; man erinnere sich wie spät Silber und Gold gebraucht wurde); höchst selten ist er; denn Einen allein (zum Verkauf) gebracht, so pflegt ihn Zeus zu nehmen und heißt ihn für sich zurücklegen und seiner Frau vom andern (dem nächsten) geben (mit Laune, gerade weil der andere so bald nicht kommen wird).

Zu demselben Handel möchten auch andre Fragmente theils in Hebes Hochzeit theils in den Musen zu rechnen seyn, worin von Fischen und andern Wasserthieren vorkommt. Die p. 283 gemachte Absonderung von Stellen, welche nach dem Essen fallen sollen, ist demohngeachtet nicht unwahrscheinlich. Man könnte glauben, daß die Verkäuferinnen indem sie ausbieten auch von dem Fang und von Poseidon, der vermöge seines Dreyzacks, bekanntlich einer Fischergabel, den Fischer machte, im Zusammenhang mit den oben angeführten Stelle sprechen, in Hebes Hochzeit Athen. 3 p. 85 c (ἄγει δὲ), p. 91 c καρκίνοι θ' ἵκοντ', von einem Netzzug 7 p. 286 b ἧς δὲ νάρκαι, p. 226 e ἧς δ' ὑαινίδες, p. 321 c ἧς δέ σαργῖνοι; so in den Musen p. 312 c οὔτε γόγγρων ὢν τι παχέων οὔτε μυραινῶν ἀπῆς. Allein das Zusammentreffen von Vögeln unter derselben Formel 9 p. 398 d ἧς δ' ἐρωδιοὶ läßt vermuthen, daß vielmehr von dem Hochzeitsschmaus eine Erzählung im Zusammenhang gemachte wurde. Denn daß die Tischgenossen selbst sichtbar gewesen seyn und sich über die verzehrten Speisen unterhalten haben sollten, ist weniger wahrscheinlich. Die Verse p. 309 e, wo-

bey Athenäus das Stück nicht anführt, sollten nicht hierher gezogen seyn: denn die Götter würden sich doch diesen schönen Fisch nicht selbst aufgeschnitten und gebraten haben, wenn man auch annehmen wollte, daß sie von den gespeisten sprächen.

In dem Theil, der die Tafel angieng, muß, wie schon die Bruchstücke mit mehr als zweyhundert Speisen angefüllt beweisen, bey der größten Geläufigkeit und Geschwätzigkeit eine ausgebreitete und feine Kenntniß sich entfaltet haben, wie denn überhaupt in dem parodischen Epos und der Komödie dieser Gegenstand so reich und manigfaltig ausgebildet war, daß unsere Almanache der Schmecker nur als unvollkommene Anfänge dagegen erscheinen. Zu unserer Komödie ist insbesondre die Σικελικὴ ὀψοποιΐα von Mithäkos zu bemerken, derer Platon im Gorgias (nebst dem Kunstbäcker Thearion) gedenkt, und aus ihm Aristides Platon. sec. T. 2 p. 192. 299 lebb. Maximus Tyr. 4, 5, Themistius 21 p. 251 und Athenäus 3 p. 113 d. Dieser führt daraus 7 p. 382 a. 325 f einzelnes in Dorischer Mundart an, unter dem Titel Ὀψαρτυτικός, welcher nach 12 p. 516 c von Schriften ähnlichen Inhalts als der gewöhnliche entlehnt und also nicht der eigentliche zu seyn scheint. Suidas und Eudokia (p. 304) machen den Mithäkos fälschlich zu einem Grammatiker und legen ihm neben den Ὀψαρτυτικοῖς auch Κυνηγετικὰ bey. Eine allzukühne und wirklich falsche Conjectur ist p. 211. 244, daß bey dem ἐνόπλιος νόμος, welchen in den Musen Athene den Dioskuren geblasen, ein Angriff auf die Tafel, die wohl sonst mit einem Treffen verglichen wird, zu denken sey. Die Stelle selbst in dem angeführten Pindarischen Scholion enthält auch das, daß die Dioskuren Tänzer seyen und nach einigen den Waffentanz (τὴν ἔνοπλον ὄρχησιν) erfunden hätten. Diesen also tanzten sie zum Vergnügen der Gäste, wie bekanntlich bey den Symposien auch Tänze zur Unterhaltung dienten, indessen Athene als Auletria beystand, was freylich nach dem Obigen auch nicht der theatralischen Darstellung, sondern der bloßen Erzählung zufällt. Bey Lucian im Ikaromenippos (27) tanzt, indessen Apollon die Kitharis spielt, Silen den Kordax zum Göttermahl, die Musen singen Hesiodus und Pindar.

2) Hephästos oder die Komasten. (Komasten schrieben

auch Ameipsias, Phrynichos, Eubulides, Philippos.) Der Inhalt war mit Benutzung von zwey Vasenvorstellungen schon von Müller richtig angegeben worden. Im ersten Theil wurde Here auf dem von Hephästos gefertigten (magischen) Sessel befestigt (wie Theseus in der Unterwelt fest sitzt), weil sie dem Herakles nachgestellt hat; denn dieses scheint auch aus Epicharmos. In der Stelle aus Photius v. Ἥρας δὲ δεσμοὺς ὑπὸ υἱέος (p. 73) ist ausgelassen Κλήμεντος (ἡ ἱστορία· καὶ παρ' Ἐπιχάρμῳ). Auch Suidas hat Κλήμης. Aus dieser Stelle bey Photius und Suidas geht indessen keineswegs hervor, daß dieser Theil einen besondern Namen Ἥρας δεσμὸς ὑπὸ υἱέος hatte, sondern diese Worte sind aus Platon genommen. Aber selbst wenn unter diesem Namen der erste Theil vorkäme, so könnte er nicht mit beyden Titeln des Ganzen, Hephästos oder die Komasten, zusammengestellt werden, gleich drey Titeln in einer Trilogie. Die Mazocchische Vase, welche die Fesselung und dabey neben dem Hephästos [6]) den Enyalios, diesen als Beystand seiner Mutter, darstellt, ist p. 46. 199 verglichen und nach der Gestalt, die er auf derselben hat, Hephästos als der scurra unter den Göttern aufgefaßt (p. 74. 245), wozu schon die Ilias Anlaß gab. Nur sollte nicht das Anbinden der Mutter auch als ein übler Scherz erklärt seyn. Es kam in einem Hymnus des Alkäos vor.

Der mittlere Theil enthielt die Peripetie, Lärm und Zank unter den Olympiern, bis Hephästos davon geht und sich nach Lemnos begiebt; der dritte seine Rückkehr und Versöhnung mit der Mutter. Der Gott wird von Dionysos und seinen Satyrn und Thyiaden (nur solche sind zu verstehn) im Komos in den Olymp zurückgeführt, wie auf bekannten Vasengemälden; und daher der andere Titel. Recht gut ist die Voraussetzung, daß die Olympier ihren Spaßmacher vermißten und den Dionysos abschickten um ihn zurückzuholen: und darin liegt allerdings eine sehr komische Umdrehung der Verhältnisse, daß Hephästos, der im ernsthaften My-

6) Auf der Vase Dädalos genannt, wie er auch unter den Namen Palamaon und Amphigyeeis vorkommt, mit der Mütze, die dem Götterschmied eigen ist, niedrig und possierlich, wie es die komische Darstellung mit sich bringt. Warum ein Hephästosdiener, nicht Gott neben Gott, dargestellt seyn sollte, ist nicht einzusehn.

thus zur Strafe aus dem Olymp gestürzt wird, hier nach dem Himmlischen gar nicht verlangt, sondern sichs recht gut auf Erden gefallen läßt und sich weigert zurückzukehren, so daß die Götter den Dionysos und durch ihn vielleicht das Mittel, welches bey dem alten Weinschenken nicht fehlschlagen konnte, zu Hülfe zu nehmen genöthigt waren. Dieß ist nicht eine Fabel, sondern eine komische Erfindung. Zu den Vasengemälden fügen wir zu den im Nachtr. zur Tril. S. 300 angeführten noch einige andre, weil in diesen gerade sichtbar ist, daß Hephästos wider Willen fortgeschleppt wird. Auf der einen Vase, bey Laborde 1, 52, wird der Esel, worauf Hephästos den Hammer in der Hand reitet, durch Satyr und Baccha von hinten getrieben und geschoben und eine Baccha, die als Führerin voraneilt, ist eben so eifrig ihn in Bewegung zu setzen. Dionysos selbst ist nicht sichtbar. Zwey andre stellen den Hephästos zu Fuß dar, von Dionysos auf verschiedene Weise fortgezogen; die eine gleichfalls bey Laborde 1, 49, die andre im Museo Borbon. T. 3 tav. 53. Auf jener ist ein Satyr, der die Laute spielt, Zugführer, Hephästos durch Hammer, Hut und eine Art Blasebalg aus einem Ziegenfell kenntlich, Dionysos bärtig, und der Irrthum des Herausg., welcher statt des Hephästos den Hermes erblickt und meynt, daß Dionysos statt diesen mit sich voranzuziehn ihn zurückstoße, ist augenfällig. Die andre, in Neapel, die aus Sicilien kommt, zeigt den Dionysos wie triumphirend mit dem etwas widerstrebenden und zurückbleibenden Hephästos, welchen er mit dem Arm um den Hals gefaßt hält, voranschreitend. Vor ihm eine Mänas mit Fackeln und Silen mit einer Amphora hinten drein. [Eine andre Agrigenter Vase mit diesem Gegenstand, von Politi edirt, die seitdem nach England gieng, ist beschrieben im Bullettino 1830 p. 170, eine schöne aus Gela, die nach Paris kam, erwähnt in den Annali del inst. archeol. 1835 p. 35; über mehrere aus Vulci s. Gerhards Rapporto not. 236, de Witte Cab. Durand. n. 123—26. 128. 379. Cab. Beugnot n. 3. Zwey davon, jetzt in Florenz, sind abgebildet in Inghiramis Vasi fittili tav. 262. 266 (neben andern früher bekannten) und eine schöne Kylix eben daher in den Vasen des Herzogs von Luynes pl. 33. Hier wird Hephästos zu Fuß von Dionysos fortgeführt,

so wie auf einer aus Gela (Terranuova) in Stackelbergs Gräbern Taf. 40, deren Composition voll Anstand und Würde ist.]

3) *Πύῤῥα ἢ Προμαθεὺς* Poll. 10, 82 oder *Πύῤῥα καὶ Προμαθεὺς* Athen. p. 86 a, wovon nur dieß richtig ist, da Mann und Weib zusammen den Titel von Komödien zu bilden pflegen. Hr. Gryfar nimmt p. 279 bey Pollux die von Hemsterhuys aus den Handschriften mit Recht gestrichne Lesart *ἐν Πυρκαεῖ* (statt *ἐν Πύῤῥᾳ ἢ*) *Προμηθεῖ* wieder an und zieht dadurch etwas, das diesem Gegenstand fremd ist, mit herein. Der erste Theil mag wohl nicht die Ankunft des Prometheus enthalten haben, sondern nur wie er seinen Sohn Deukalion mit der Pyrrha verband, etwa ihre Hochzeit; wozu denn die drey Bruchstücke passen, worin von Essen und Trinken die Rede ist. Den Untergang der sehr bald sündigenden Menschen im mittleren Theil verräth, wenn wir nicht ganz irren, der Vers über die vielen Schuldner und wenigen Bezahler; und diese Peripetie erfordert in einem dritten Theil eine glückliche Wendung, die Schöpfung neuer Menschen durch Deukalion und Pyrrha. Daher ist es allerdings so gut wie gewiß, daß das Wort des Epicharmos *ἀπὸ τῶν λίθων λαοὺς τοὺς ὄχλους ὠνομάσθαι* aus derselben Komödie stammt, und daß auch der Name Deukalion, welchen der Antiatticista gebraucht, dasselbe Stück angeht, so wie auch Prometheus und Pyrrha beyde allein citirt werden (und auch *Ἑορτὴ καὶ Νᾶσοι* und *Ἐλπὶς ἢ Πλοῦτος* unter einzelnen Titeln vorkommen). Beydes war auch in der Dissertation über Epicharmos von Hermann Harleß vermuthet und selbst das Wort *δεούμεθα*, welches der Antiatticist anführt, paßt ganz gut auf das Gebet des geretteten Paares. Uebrigens sind auch hier die drey Namen nur zufällig und nicht mit den drey Theilen zu verbinden.

Auf das Trilogische oder die Dreytheilung in dieser und der vorhergehenden Komödie aufmerksam gemacht zu haben, ist ganz Hrn. Gryfars Verdienst. Leicht hätte er diese Bemerkung auch auf die erste ausdehnen können, deren ersten Theil wahrscheinlich die Erhebung des Herakles in den Olymp, als ein freudiges und feyerliches Ereigniß, und die Zusicherung der Hebe von Seiten des Zeus ausmachte: worauf denn Heres Haß gegen ihn und ihr Ei-

genſinn gegen Zeus die Peripetie und zuletzt ihre Einwilligung die Hochzeit herbeyführte. S. auch No. 11. 12. 13.

4) Bacchen.

5) *Διόνυσοι*. Unbekannt. Die Dioskuren und Herakles im Amykos und Buſiris werden unter den Heroenmythen vorkommen.

B. Homeriſche Mythen.

6) Troer. Unbekannt.

7) Philoktetes. Was der Verf. p. 193. ſagt: Philoctetes in comoedia Epicharmea nebulo est, qui vorandi et bibendi cupidine vehementer laborat, wird er ſchwerlich rechtfertigen können. Auch iſt p. 233 ſchon weniger beſtimmt: argumentum plane contrarium ei, quale in tragoediis proponebatur, fuisse videtur: und p. 251 iſt nur vermuthet, daß Philoktetes trunken (wenn ſie anders überhaupt ihm gehörten) die Worte ſprach: *οὐκ ἐστι διθύραμβος, ὄκχ' ὕδωρ πίῃς*. Auch von Strattis von der alten Komödie und Antiphanes wird ein Philoktet erwähnt.

Die Aenderung von *Φιλοκνίδῃ* in *Φιλοκλίνῃ*, wofür Hr. Gr. *Φιλοκτήτῃ* will, war ſo übel nicht; nur iſt die Erklärung, welche Hemſterhuys dabey aufſtellt, homo supinus, qui lecto semper erat affixus, ut animo suo pigro et illiberali obsecundaret, zu verwerfen. Man erinnere ſich deſſen, was Sophokles geſagt haben ſoll als Euripides von Jemanden ein Weiberfeind genannt wurde: *ἀλλ' οὐκ ἔν γε τῇ κλίνῃ* (Seren. ap. Stob. 5, 36), und der vielen ähnlichen Titel von Komödien *Φιλέταιρος*, *Φιλοδικαστής*, *Φίλαρχος*, *Φιλάργυρος*, *Φίλαυλος*, *Φιλοθύτης*, *Φίλιππος* u. ſ. w. In ähnlicher Beziehung wird für *κλίνη* auch *ἐΰννη* gebraucht, wie wenn *Ἐΰννη* Tochter des Kypros, das Bett eine Sache der Kypriſchen Göttin heißt.

8) *Ὀδυσσεὺς αὐτόμολος* nach Odyss. 4, 242 ss. und der Kleinen Ilias, der Verkleidete, von Helena aufgenommen und bewirthet, p. 288. 6*)

6*) Griech. Tragödien S. 950. Durch die Fragmente wird dieſer Inhalt zwar nicht beſtätigt: aber wenn Tzetzes Posthm. 533 auch von der freywilligen Abholung des Neoptolemos in Skyros durch Odyſſeus (wie bey Sophokles Phil. 615 Br.) *αὐτομόλησιν* gebraucht, ſo iſt dieß nicht nach erweislich älterem Sprachgebrauch.

9) Die Sirenen, vermuthlich die der Odyssee. In dem Fragment des Dositheos nach der Genealogie des Hyginus Obss. Miscell. T. 9 p. 423 heißt es, daß die Sirenen verlassen von Odysseus sich in das Meer stürzten. Der Ausdruck verlassen, verbunden mit dem verzweiflungsvollen Tod, während der Umstand, wodurch in unserm Hygin Fab. 141 ein Ortsname mythisch erklärt wird, dort nicht berührt ist, läßt eine Umwandlung der Homerischen Geschichte vermuthen wie sie der Komödie angemessen war. Epicharmos parodirte die verführerischen Töne durch leckre Fische, gebratne Ferkel und süßen Wein, die auf das lebhafteste geschildert waren. Wie die Handlung angelegt war, ob Boten der Sirenen zu den Vorüberfahrenden herankamen, ob sie selbst, ob sie nur vom Strand aus, welchen die Schiffe fast streiften, lockten, sieht man nicht. Ein Vers auch Schol. Il. 19, 1.

10) Der Kyklop (mit Odysseus). Ein Fragment bey Herodian. περὶ μον. λεξ. p. 10.

11) Ὀδυσσεὺς ναυαγός. In einem unter den Fragmenten bey Diogenes L. 3, 10 ss. wird Eumäos angeredet; daher es Müller S. 359 mit Recht in den Odysseus setzte. Indessen meynte er, nur ganz beyläufig sey von dem Instinct der Thierseele die Rede gewesen. Hr. Gr. faßt den guten Gedanken, daß der ganze Vortrag über die Natur der Dinge, woraus wir dort so schätzbare Ueberbleibsel finden, dem göttlichen Schweinhirten gehalten sey. Nur sollte er es doch nicht für allzusicher halten (p. 106. 109. 292), daß Alkimos gerade alle diese Stellen aus einem und demselben Stück entlehnt habe, und am wenigsten die schönen Worte des philosophischen Selbstgefühls aus §. 17, die an den Schluß der Gnomen von Theognis (nach meiner Anordnung 859, sonst 19 ff.) erinnern, gerade in diese philosophische Unterhaltung setzen, und gerade als den Eingang betrachten, und noch dazu für bestimmt bezüglich auf den Dichter und das Bewußtseyn von der Fortwirkung seiner Lehren halten (p. 117. 170). Das Wort ὀρθίαξ, ein Theil des Masts, scheint aus der Beschreibung des Schiffsbruchs herzurühren. Daß der Reisende in Hunger und äußerstem Elend zum Eumäos gekommen sey, ist zwar ungewiß, doch nicht unwahrscheinlich, und schon der

Contraſt, welchen ein jämmerliches Aeußere eines eben vom Schiffbruch geretteten Schiffcapitäns mit philoſophiſchem Lehrton enthielt, muß die komiſche Wirkung vermehrt haben, die dieſer ohnehin in Verbindung mit der Sprache des Landmanns und mit bäuerlichen Scenen, die aus dem Schauplatz ſelbſt im Hirtenhof und aus der Erwähnung des Diomos, als Erfinders des Kuhreigens (p. 208) mit Recht vermuthet, ohne Zweifel hervorbrachte. Hirtengeſang würde um ſo mehr einen angenehmen Eindruck hervorgebracht haben, als in Syrakus an dem dreytägigen Feſt der Artemis Phaskelis die Bukoliaſten eine große Rolle ſpielten und die Sache alſo bekannt und beliebt war. Als erfreulichen Ausgang nimmt der Verf. die Wiedererkennung mit Telemachos an; und ſo kann man ſich die Dreytheilung auch bey dieſem Stoff als angemeſſen und wahrſcheinlich denken.

Für die ganze Vorſtellung von Kunſt und Geiſt des Epicharmos iſt dieſes Stück von der höchſten Wichtigkeit. Den klugen Odyſſeus als Pythagoreiſchen Weiſen auftreten zu laſſen, war ſchon an ſich ein herrlicher Gedanke. Einige Aehnlichkeit mit dieſer Verwandlung hat der Linos des Alexis, der als Dichter und Lehrer des Herakles dieſem die verſchiedenſten Dichtwerke vorlegt um ſeine Anlage und Neigung zu erforſchen, die ſich denn für die Kochkunſt des Simos entſcheidet. Im Rheſus (935) wird Thamyris ein Thrakiſcher Sophiſtes genannt. Durch jene Fragmente beſtätigt ſich, was Jamblichus V. P. 36 von unſerm Dichter ſagt: *εἰς μέτρον (αὐτὸν) ἐντεῖναι* (wie Wyttenbach ad Plutarch. de disc. am. 27 für *ἐιτεῖναι* ſchreibt) *τὰς διανοίας τῶν ἀνδρῶν μετὰ παιδίας κρύφα ἐκφέροντα τὰ Πυθαγόρου δόγματα* (auf *κρύφα* kommen wir zurück): und was mehr werth iſt, wir ſehen daraus, wie die Sache eigentlich zu nehmen iſt, daß Epicharmos die Pythagoreiſche Philoſophie, ſo wie vermuthlich alle andere und wie jeden Stand und jedes Lebensverhältniß mit Ironie und Humor behandelte, jene freylich mit einer ſo feinen und gehaltenen Ironie, im höheren Sinne des Worts, daß vielleicht manche ſich von ihrem Vorhandenſeyn ſchwer überzeugen, ſondern auch ferner nur treuherzigen Lehrton erkennen werden, und daß, wenn ſie wirklich ſtatt hat, das Attiſche Komödiren der Philoſophen, ſtatt als Nach-

ahmung von ihm (p. 119), vielmehr als etwas durchaus verschiedenes erscheint.

C. Andere Mythen.

12) Amykos, wobey die p. 275 s. angeführte Vasenzeichnung keinen Aufschluß giebt. Gut aber ist die Vermuthung aus der Münze ἡμιούγκιον, daß die Handlung mit Einkauf von Lebensmitteln auf die weitere Fahrt für die Argo, wie für irgend ein Kauffahrtheischiff, angefangen habe. Darüber könnte denn Amykos mit den Dioskuren in Streit gerathen seyn, woraus der Zweykampf erfolgte. Auch ist von dem Vers, welcher den Anzug einer Schönen (vermuthlich Nationaltracht einer einheimischen und erbeuteten Dirne) anzeigt, mit geschickter Wendung auf einen Schmaus zum Schluß, wobey sie Dienerin seyn konnte, übergegangen. Ein Komos dagegen zu einer Schönen ist minder passend. Auch hier treten wieder gerade nur drey Momente der Handlung hervor: der Einkauf, der Kampf und als Auflösung der Schmaus.

13) Busiris. Hr. Gryfar vermuthet drey Haupttheile, Ankunft des Herakles, ein großer Schmaus wird ihm bereitet, und er wird zum Opfer geführt, wobey er sich losreißt und den Busiris mit einigen andern todt schlägt. Die beyden letzten Theile sind wohl ohne Zweifel umzukehren. Herakles feyert nachdem er sich vom Altar befreyt hat das Fest, welches vielleicht schon veranstaltet war, es sey zufällig zu der Zeit seiner Ankunft oder um ihn zu täuschen und in die Gewalt zu bringen, oder weil dieß jährliche Opfer eines Fremden immer mit einem Opferschmaus verbunden war, für sich selbst, als eine Siegesmahlzeit. Uebrigens geht das Fragment, worin das Essen des Herakles als ein furchtbarer Anblick so burlesk geschildert ist (πρῶτον μὲν αἴ κ' ἔσθοντ' ἴδοις νιν, ἀποθάνοις κ. τ. λ.) nicht gerade die Mahlzeit im Stück an. Man sehe nur wie selbst Pindar den speisenden Herakles schildert fr. 150.

14) Keineswegs wahrscheinlich wird bey dem Schol. ad Aristot. Eth. Nicom. 3, 5, 5 p. 94 Zell. ἐν Ἡρακλεῖ τῷ Παραφόλῳ nach Grotius in παραφόρῳ geändert und dieser wahnsinnige Herakles dann auf den Theil des Busiris bezogen, wo der Heros seine Bande zerreißt. Der Ausdruck würde nicht zur Sache passen, auch

außerdem ein verrückter Herakles, etwa wie er die Kinder von der Megara erschießt, sich nicht zur Komödie geschickt haben. Dagegen ist ein Herakles παρὰ Φόλῳ, wie Camerarius leicht und sicher emendirt hat, ganz wie gemacht für eine Epicharmische Komödie. [Er kam auch in der Geryonis des Stesichoros vor.]

[15) Herakles und Hippolyte, Ἡρακλῆς ὁ ἐπὶ τὸν ζωστῆρα ist durch den Schol. Ven. Aristoph. Pac. 73 bekannt geworden. Ein Satyrspiel des Sophokles hieß Ζωστῆρες. Griech. Trag. S. 73. Ueber den angeführten Vers des Epicharmos siehe Schneidewin Eustath. Prooem. p. 51.]

16) Sphinx Daß das Bruchstück bey Athen. 2 p. 49 c hierher gehöre (p. 246. 293), hat nicht Casaubon, sondern Schweighäuser im Ind. Auctorum vermuthet: aber die Vermuthung fällt weg mit den Conjecturen von Grotius, Casaubon und Schweighäuser Οἰδίπους ποτ' ἦσθα, τύνη, ποτ' ἐσσὶ für ἦν oder ἦς; wogegen aus Schweighäusers Zusätzen T. 3 p. 617 und T. 8 p. 401 die Conjectur von Grotefend, mit Bezug auf das bekannte Räthsel des Oedipus: εἰ δίπους τοίνυν ποκ' ἦν, αἰνίγματ' Οἰδίπου νοεῖς, im Wesentlichen richtig ist. In der Lesart αἴνιγμά τοι νοεῖς ist noch die Spur des Wahren: ohne das Wortspiel zu bemerken und das Räthsel des Oedipus zu kennen, hatte der Schreiber den Οἰδίπους in den Anfang des Verses gebracht und nachher gestrichen wo er wirklich stand.

17) Skiron, der Megarische, welcher (nach Pausanias) die Fremden von den Uferfelsen hinabstürzte, wo sie den Seeschildkröten zur Beute wurden, bis er durch Theseus dasselbe erlitt. 6**)

18) Alkyon, wozu vielleicht die Fabel von Alkyone oder Alkyon und Keyx, ihrem Tod und ihrer Verwandlung, den Anlaß gab. 6***).

6**) Ein neues Fragment des Skiron Schol. Ven. Aristoph. Pac. 185, vgl. Schneidewin Eust. Prooem. Comm. Pind. p. 55.

6***) Die beyden Citate ἐκ Ἀλκυόνι darum zu emendiren, wie vorgeschlagen worden ist, weil Alkyoneus dem Herakles die Ochsen aus Erythia stahl, in dem Stücke aber der Sicilische Rinderhirt Diomos, der Erfinder des Kuhreigens vorkam, ist Spielerey.

Zweyte Abtheilung.

19) Wir beginnen diese mit einem merkwürdigen Stück, welches Hr. Gr. in die erste Klasse gestellt hat. Der Titel ist *Λόγος καὶ Λογίνας* zu schreiben nach Athen. 3 p. 106 c, wo die Handschriften (welche bekanntlich das Jota nicht als Subscriptum geben) *ἐν Λόγῳ καὶ λογίναι* haben, während 8 p. 338 c *Λογίναι* in *λόγον εἶναι* verdorben erscheint. Bey Hephästion dagegen p. 45 Gaisf. geben die Handschriften *ἐν Λόγῳ καὶ λογίνα*, mit ausgelassenem Jota, woraus der Schol. und Turn. *Λογῖνος* gemacht haben. Hesychius hat nach Schow *Λόγειαι*. Porsons Conjectur *ἐν Λογίννᾳ*, als Femininum genommen, ist wunderlich, um so mehr da die Form *Ἀψίνης*, *Μιχίνης* (bey Lysias), *Λεπτίνης*, *Αἰσχίνης*. *Πρατίνας* sicher ist, wiewohl wenn es vorkäme auch ein doppeltes *ν* nicht unerwartet wäre. b****) Der Verf. glaubt, daß das Stück unter Göttern spiele, wegen des Verses:

Ὁ Ζεὺς μ' ἐκάλεσε Πέλοπί γ' ἔρανον ἱστιῶν.

Logos und der andre seyen Namen mythischer, nach (einer vermeyntlichen) Sitte der Komiker erdichteter Personen. Hierin liegt ein Widerspruch: höchstens könnten mythische Personen in der Rolle von Logos und Loginas aufgetreten seyn. Aber warum nicht lieber diese selbst, wenn es nur auf den Charakter ankam? Vielleicht waren es ein Philosoph und ein Jünger, ein Seitenstück zu dem Philosophen und Eumäos; in beyden auf der einen Seite ernsthafte Lehren verschiedener Art und zugleich die Ernsthaftigkeit vermieden durch die andre Person: hier ein schlichter, für solche Belehrungen nicht empfänglicher Landmann, dort vielleicht ein vorschnell begreifendes und nachplauderndes oder ein witzig oder drollig mißverstehendes und wortverdrehendes städtisches Schülerlein. Protagoras wurde von seinen Mitbürgern Logos genannt, wie Aelian V. H. 4, 20 erzählt; und welche Rolle der *λόγος*, *ἀνθρώπου λόγος* und *θεῖος λόγος* in der Pythagoreischen Philosophie

6****) Doch hat Theognostos in Cramers Anecd. Oxon. 2 p. 114 *Λογίνη* unter ähnlichen weiblichen Formen; und sollte diese aus Epicharmus stammen, so dürfte eine Schülerin des Logos anzunehmen seyn.

ſpielte, deutet uns ſchon die von Clemens Strom. p. 258 angeführte Stelle von Epicharmus an. *Λόγος* als Name kommt auch im Corp. Inscr. n. 1501 vor. Die Sicilischen *λόγοι* bey Plautus Pers. 3, 1, 64 gehören nicht hierher.

Librorum eccillum habeo plenum soracum.
dabuntur dotis tibi inde sexcenti *logi*
atque Attici omnes, nullum Siculum acceperis.

Der obige Vers bildet gerade, was Epicharmos ſelbſt, nach Euſtathius Odyss. 9 p. 1634, 15, *λόγον ἐν λόγῳ* oder Doppelſinn nannte, *διὰ τὸ, ὡς ἐν αἰνίγματι, ἄλλον μὲν εἶναι τὸν λαλούμενον λόγον, ἕτερον δὲ τὸν νοούμενον.* Es folgte zur Antwort:

ἦ παμπόνηρον ὄψον, ὦ τᾶν, ὁ γέρανος.

Worauf der erſte wieder ſagte:

ἀλλ' οὔτι γέρανον, ἀλλ' ἔρανόν γά τοι λέγω.

Hierin würde auch die oben zur Sphinx berührte Erklärung, daß der Tiſch Dreyfuß genannt dennoch vier Füße habe, mit dem Wortſpiel *εἰ δίπους* und *Οἰδίπους* wohl gepaßt haben. Mit Unrecht bezieht Hr. Gr. p. 132 die Epicharmiſche Definition von *λόγος* auf den Spartiſchen Gryphus. Von welcher Art nun auch die *λόγοι* geweſen ſeyn mögen, in welchen Logos und Loginas ſtark waren, ſo konnte ſo gut ein Pythagoreiſcher Logos, welcher am erſten zu vermuthen iſt, als Witzbolde, die in Megariſchen Späßen und Zweydeutigkeiten und in Buchſtabenräthſeln oder andern Wortſpielen Meiſter waren, prahlen an Pelops Seite bey Zeus zu Gaſt geweſen zu ſeyn, natürlich mit ſcherzhafter Beziehung auf die Pythagoreiſche Seelenwanderung, [7]) während ſie vielleicht im Stück gleich hungrigen Paraſiten mit einem Bänkchen zu den Füßen der Gelagerten vorlieb zu nehmen bereit waren. Und wie wenn dieſer ruhmredigen Perſon auch die für ein ruhiges Selbſtgefühl faſt zu prachtvoll klingenden Verſe angehört hätten, die Hr. Gr. dem ſchiffbrüchigen Odyſſeus und in ſeiner Perſon dem Epicharmos ſelbſt zuſchreibt? In dieſes Stück paßt auch was Platon

7) Homer ſagt zum Ennius in der Erſcheinung Annal. 1 p. 6: tum memini fieri me pavom.

im Gorgias p. 131 d nicht genau nach den Worten und Athenäus zweymal anführt:

τὰ πρὸ τοῦ δύ' ἄνδρες ἔλεγον, εἷς ἐγὼν ἀποχρέω.

Für zwey der vorigen, unphilosophischen Zeit rühmt der Logos der neuen (die also auch schon ihre Schwätzer erzogen hatte) zu sprechen wie man sagt, der ißt für zwey. Platon hat den Vers auf seinen Fall witzig in anderem Sinn und Bezug angewandt (daß er allein gegen zwey sprechen wolle) als worin er bey dem Dichter einfacher vorkam. Was sein Scholiast sagt: οὗτος ὁ Ἐπίχαρμος γέγονε κωμῳδοποιὸς καὶ εἰσήγαγέ τινας ἐν ἰδίῳ δράματι δύο διαλεγομένους πρὸς ἀλλήλους, καὶ ὕστερον ἕνα τῶν δύο πάλιν τὰ τῶν δύο διαλεγόμενον, dieß ist ohne weiters aus dem Zusammenhang der Platonischen Rede abgeleitet, nach der gewohnten Art im Tone des Berichts auszudrücken, was nur Muthmaßung war, und es ist dabey der Sinn ungeschickt ausgedrückt, so daß auch Heindorf und Groen van Prinsterer (p. 20) ihn verwerfen.

20) Theoren. Athen. 8 p. 362 b. Ἐν οὖν τῷ δράματι οἱ θεωροὶ καθορῶντες τὰ ἐν Πυθοῖ ἀναθήματα καὶ περὶ ἑκάστου λέγοντές φασι καὶ τάδε. Möglich, daß dieser Bericht nicht genau genug ist: vielleicht erzählten die Theoren nur von Delphi, statt unter einander im Tempel über die Merkwürdigkeiten desselben zu sprechen p. 200 cf. 193. Die Theoren, Megarische oder Syrakusische öffentliche Theoren oder Gottwarte, Opferboten, können zwar zur Handlung in einem untergeordneten Verhältniß gestanden haben, wie die Musen und die Komasten; aber auch so ist die Freyheit zu bemerken, womit durch die Schilderung des reichen Tempelguts im komischen oder doch naiven Tone der Verwunderung (etwa wie bey Dion 7 p. 229 R. ein Landmann gerichtliche Verhandlungen im Theater schildert) eine Klasse von angesehenen Bürgern auf das Theater gebracht wurde. Eine Komödie des gleichen Namens von Euphron erwähnt Athenäus.

21) Die Megarerin. In Megara selbst, was der Verf. p. 156 annimmt, würde diese gerade nicht an ihrem Platz gewesen seyn; desto mehr auf dem Syrakusischen Theater, besonders wenn Megarische Lebensart und Unterhaltungston auf charakteri-

ſtiſche Weiſe dargeſtellt wurden. Aber auch ohne dieß, wenn Megaris nur ſtatt Eigennamens von einer liebenswürdigen Perſon gebraucht war, weiſet der Titel eher nach Syrakus. Man denke ſich z. B. um eine Liebesintrigue unter die Dramen des Epicharmus einzuführen, als die Megarerin das Mädchen, welches ſeiner Mutter bey Stob. 86, 6 unumwunden erklärt, wie verhaßt ihr der Adel ſey, und ſo beredt gegen ihn ſtreitet, ohne Zweifel weil ſie einen geliebten Jüngling, der keine Ahnen zählte, einem altadlichen Mann, den ſie heirathen ſollte, vorzog. Der Adelſtolz der Megarer iſt bekannt. Proleg. ad Theogn. p. 39. Nach dieſem Inhalte des Stücks würden die p. 250 vermutheten dummen Späſſe, die der Verf. den Megarern zutraut, ganz und gar nicht an ihrer Stelle darin geweſen ſeyn. Aehnliche Namen von Komödien gehören zu den häufigſten, beſonders bey Menander. Alexis ſchrieb eine Lemnierin, Apollodor eine Lakäna, Simylos, von der mittleren Komödie, eine Megarerin u. ſ. w.

22) Der Landmann, Ἀγρωστῖνος, worin ein Orbil κόλαφος (nicht κόνδυλος p. 225) genannt wurde. Plautus hätte ſeinen Truculentus, wie Taubmann aus J. C. Scaliger anführt, richtiger Ruſticus genannt. Aber bey Nonius v. clunes p. 196 kommt auch vor Plautus in Agroico wie Joſ. Scaliger zum Feſtus v. clunes für Abroico emendirt hat. Ἄγροικος iſt von Anaxandrides bekannt.

23) Περίαλλος, etwa Obenhinaus oder Beſſerwiſſer, p. 295. 207.

24. 25) Χορεύοντες und Ἐπινίκιος, beyde ganz in Anapäſten, nach Hephäſtion, worin der Verf. p. 205 viele Tänze vermuthet. Herodianus περὶ μον. λέξ. p. 12 citirt Χορευταῖς.

26) Die Perſer hatten ſchwerlich etwas mit den Perſerkriegen zu thun (p. 266), ſondern möchten eher ausländiſchen Sitten durch einzelne Privatperſonen oder Händel von Einheimiſchen mit ihnen dargeſtellt haben. Auf dieſes Stück wird Menander p. 196 ſich beziehen:

Ὁ μὲν Ἐπίχαρμος τοὺς θεοὺς εἶναι λέγει
ἀνέμους, ὕδωρ, γῆν, ἥλιον, πῦρ, ἀστέρας.

Daß Epicharmos nicht ſeine eigene, ſondern Perſiſche Anſicht

ausdrücke, bemerkte Gronov zu Herod. 1, 131, und Lobeck im Aglaophamos p. 744 erinnert, daß Hr. Gr. p. 123 dieß übersehn hat. Von Chionides werden Perser oder Assyrier genannt; von den dem Pherekrates zugeschriebenen Persern hat Athenäus Fragmente. Unter den letzteren dachte sich Butler ad Aesch. Pers. p. 136 Persische Sklaven, Passow de Aeschyli Persis, p. 44 Lecker und Schlemmer nach Persischer Weise, so wie unter den Θουριοπέρσαις des Metagenes Thurier in Persischer Weichlichkeit, wogegen Meineke Qu. scen. 2 p. 53 Zweifel erhebt. Aus den Fragmenten läßt sich nichts bestimmen; und es wäre doch auch möglich, daß namentlich Θουριοπέρσαι zu verstehen wäre wie θούριος Ξέρξης bey Aeschylus Pers. 715. 751. Der Perser des Plautus kann uns lehren, wie verschiedenartig die Anlässe zu solchen Titeln gewesen seyn mögen.

27) Ὀρούα (Ὀρύα), χορδὴ καὶ σύντριμμα πολιτικόν, εἰς ὃ Ἐπιχάρμου δρᾶμα. Hesych.

28) Hoffnung oder Reichthum (p. 273), auch von Ael. Herodianus περὶ μον. λέξ. p. 21 angeführt, worin ein Parasit, von welchem Athenäus merkwürdige Jamben anführt, ganz nach Art des Plautinischen (p. 263). Ein Vers dieses Parasiten kommt in einem Fragment des Plautinischen Lipargus übersetzt vor (p. 273).

29) Χύτραι, worunter ein Schatz in Töpfen zu vermuthen ist; wie denn auch die beyden einzigen Fragmente (Poll. 9, 6, 79) von Geld und Ankauf sprechen. Auch Krates hat einen Schatz (Θησαυρὸς) geschrieben; außerdem Amphis, so wie Menander, Diphilos und Philemon. Den des Philemon kennen wir durch den Trinummus. Die Aululariа hingegen auf die Χύτρας zurückzuführen, erlaubt auch die vorzügliche Gediegenheit und die sittliche Reinheit des Stücks. Ein Schatz neben einem Altar vergraben kam in der Plautinischen Carbonaria vor.

30) Γᾶ καὶ Θάλασσα, worin, so wie in den Musen und in Hebes Hochzeit, eine Menge leckrer Fische, also Schmauserey vorkam, nach Aelian H. A. 13, 14. Sehr unwahrscheinlich ist, was Müller S. 359 vermuthet, daß dieß Stück seiner Anlage nach inniger mit Philosophie durchwachsen gewesen sey, da unter allegorischen Personen wie See und Erde eine komische Handlung

ſich kaum ausdenken läßt. Thalaſſa iſt ein Name für Buhlerinnen, den Pherekrates ſowohl als Diokles von der alten Komödie zum Titel von Komödien gemacht haben. Auch Ge, Gäa kommt als Name vor (Sylloge Epigramm. Graec. p. 53), ſo wie Pſamathe, Sand (eine Hetäre bey Athenäus), und hätte, auch wenn er noch nicht im Gebrauch war, als Seitenſtück des andern Namens dichteriſch angenommen werden dürfen. Wie alſo wenn Gäa und Thalaſſa zwey Dirnen waren, eine alte und eine junge, oder auch zwey alte, wie vermuthlich die *Γραῖες* von Pherekrates zwey waren, zwey ſehr dicke oder ſehr altmütterliche Perſonen, zwey Nebenbuhlerinnen oder in was immer einem Verhältniß zu einander? 7*)

Noch weniger als bey allen dieſen läßt ſich beſtimmen, welchen Inhalt gehabt haben mögen 31) *Ἁρπαγαί* (p. 265), worüber die Muthmaßung von Hemſterhuys zu Poll. 9, 4, 26 eben ſo unzulänglich iſt als die meiſten von ihm über den Inhalt verlorner Komödien. 32) *Ἑορτὰ καὶ Νᾶσοι*, worin erwähnt war, daß Hieron den Anarilaos von Rhegion, der Olymp. 76, 1 geſtorben, abgehalten die Lokrer zu Grunde zu richten p. 266. 135). Traten die Inſeln vielleicht als Perſonen auf wie die Inſeln des Platon und des Ariſtophanes, des Archippos, die Demen und die Städte von Eupolis? 33) *Πιθών*, wenn der Name richtig geſchrieben iſt, der Weinkeller (p. 252). Aber wie wenn es *πίθων*, *πίθηκος* wäre? Phrynichus b. Schol. Aristoph. Av. 11 *μεγάλους πιθήκους κ. τ. λ.* Ariſtophanes Ran. 1085 *δημοπίθηκοι. Ἀρχιλόχου πίθηκοι* Aristid. T. 2 p. 307 lebb. 34) *Λίφιλος*, Fulgent. 1, 14. 7**) 35. 36) *Μῆνες* (*Μᾶνες*), *Τριακάδες*. Eine Komödie von Eupolis hieß *Νουμηνίαι*, eine von Philyllios *Δωδεκάτη*, die Choen.

Vielleicht kam zu dieſer Zahl noch ein *Φιλοκλίνης*, wie unter Philoktet, und ſehr wahrſcheinlich ein Herakles beym Pholos, wie bey dem Buſiris bemerkt iſt, hinzu. Auch kann was der

7*) Vielleicht in dem, welches Simonides von den Weibern 21 und 27 in die *γυνὴ* und die *ἐκ θαλάσσης* legt. Simon. Amorgini Iambi im Rhein. Muſ. 1835, Bd. 3 S. 392 f. Bode Gr. Poeſie 2, 1, 323.

7**) Daß dieſer Titel (abgeſehn von der Verdächtigkeit des Fulgentius überhaupt) falſch ſey, bemerkt Jacobs in den Beyträgen aus der Bibl. zu Gotha 2, 417, indem er das Bruchſtück aus einer Gothaiſchen Handſchrift mittheilt.

Antiatticiſta p. 105 und 112 anführt Ἐπ. ἐν Πολίταις von einer Komödie verſtanden werden, neben der unächten Schrift Πολιτεία; denn dieſe Namensähnlichkeit iſt nicht ſo groß, noch ſo wichtig, daß ein an ſich nicht ganz unwahrſcheinlicher Titel wegfallen müßte. Derſelbe Antiatticiſta hat p. 83 Ἀφάνης· Ἐπίχαρμος Ἡρακλείτῳ, und Hr. Gr. vermuthet p. 119, daß darin die Heraklitiſche Lehre durchgezogen geweſen ſey, ſo wie er den Titel p. 294 in das Verzeichniß aufnimmt. Allein zu verſchieden von allen übrigen Gegenſtänden der Epicharmiſchen Komödie würde der große Epheſier, zu widerſtrebend der Komödie überhaupt ein rein philoſophiſcher Stoff oder auch das Gerücht von einem Mann wie Herakleitos ſeyn, als daß man dieſem einzigen Citat vertrauen dürfte. Meiners de vero deo p. 311 bezweifelt nicht ohne Grund, daß Epicharmos das Buch des Herakleitos nur geleſen habe. [8]) Die Atalanten des Epicharmos bey Athenäus, Atalante im Etymol. kann man als verſchieden von den Atalanten des Phormis bey demſelben Athenäus anſehn. Was der Schol. zu Aristoph. Av. 1294 aus Didymos anführt ὁ τὰς Ἀταλάντας γράψας, ſcheint die Atalanten des Strattis anzugehn. Meineke Spec. 2 p. 65, wo auch Atalante von mehreren Dichtern der alten Komödie und von Aleris erwähnt iſt. Epicharmiſch wenigſtens muß jenes Stück geweſen ſeyn. Es wird ein Wortſpiel daraus erwähnt, wodurch der αἴλινος in ein Weberlied verwandelt wurde, ſ. oben S. 48. Ein Titel ſcheint auch bey Ael. Herodianus π. μον. λέξ. p. 10 παρ' Ἐπιχάρμῳ δευτέρῳ verborgen zu ſtecken.

8) Die Epicharmiſchen Verſe, die er mit Sätzen des Heraklit zuſammenſtellt, laſſen ſich ſehr wohl als unabhängig von einander denken. Andremale findet man beyde in Widerſpruch. So wirft Heraklit bey Diogenes 8, 6 dem Pythagoras das Streben nach Kenntniſſen vor: Πυθαγόρης Μνησάρχου ἱστορίην ἤσκησεν ἀνθρώπων μάλιστα πάντων, καὶ — ἐποιήσατο ἑαυτοῦ σοφίην πολυμαθίην κακοτεχνίην, und that den Ausſpruch: πολυμαθίη τὸν νόον οὐ τρέφει. Epicharmos hingegen lehrt bey Stob. Floril. 29, 6, 54:

Τῶν πόνων πωλοῦντι πάντα τἀγάθ' ἁμὶν τοὶ θεοί.
Ἀ δὲ μελέτα φύσιος ἀγαθᾶς πλέονα δωρεῖται, φίλος.

Aber wer wird darum behaupten, daß dieſes μελέτα πᾶν wider Heraklit ausgeſprochen ſey? Schon Archilochos ſchrieb:

Πάντα πόνος τεύχει θνητοῖς μελέτη τε βροτείη.

Lykon bey Suidas, der berühmte Peripatetiker gegen Ol. 120 von Jasos (Athen. 10 p. 418 e), giebt dem Epicharmos 35 Dramen. Der Grammatiker π. κωμῳδίας hat die merkwürdige Nachricht: σώζεται δὲ αὐτοῦ δράματα μ', ὧν ἀντιλέγονται δ'. Suidas für sich setzt 52, bey denen vielleicht die Schriften mitgezählt sind, von welchen nachher die Rede seyn wird. Hr. Gr. legt p. 267. 274 Gewicht darauf, daß sein Verzeichniß nach Ausscheidung doppelter oder falscher Titel mit der Zählung des Lykon übereinstimme; allein es steht dahin, ob gerade die Stücke, welche wir angeführt finden, ganz dieselben seyen als die des Lykon. Wie die Atalante bey Athenäus dem Epicharmos selbst beygelegt wird und dennoch unter die bestittenen, also unter die Zahl 52 gehört, so kann es auch mit andern sich verhalten: und wenn dagegen aus neu entdeckten Bruchstücken der Grammatiker neue Titel hervorgehn sollten [wie neulich einer bekannt geworden s. N. 15], so können diese ächt Epicharmischen Stücken eigen gewesen seyn, also in das Lykonische Verzeichniß gehören. Die große Zahl der zum Theil durch sehr zufällige Citate uns bekannten Titel läßt vermuthen, daß manche auch mit andern Grammatikern zufällig untergegangen sind. Auch das bleibt ungewiß, ob Lykon bey seiner Zählung auf Aechtheit oder Nachahmung weniger Rücksicht genommen, indem er 35 Stücke annahm; ob erst seitdem bis zu den Alexandrinischen Didaskalieen, aus welchen die 40 stammen, Epicharmische Stücke, wie in Rom Plautinische, von andern gedichtet worden; oder ob sich manche ächte oder wenigstens frühere noch gefunden hatten, welche Lykon nicht kannte.

Mythologischen Inhalts sind auch die von Suidas erwähnten Stücke des Phormis,[9]) jenes Mänaliers, welcher nach Pausanias dem Gelon und Hieron als Heerführer große Dienste gethan und in Olympia zwey Pferde nebst den Lenkern daneben aus Erz und andre Geschenke in Delphi geweiht hatte, in Olympia aber auch selbst im Kampf mit mehreren Feinden durch Stiftung des Syrakusers Lykortas aufgestellt war; welcher endlich bey Ge-

9) Diese Form zieht Bentley Opusc. p. 260 mit Recht der gemeinen Phormos vor.

lon auch, wie Suidas angiebt, Erzieher der Kinder gewesen war. Diesen oder den Dichter von dem Feldherrn zu trennen, ist sicher kein Grund. Daß an den Weihgeschenken die Dichtkunst des Phormis nicht erwähnt worden, bedeutet wohl nichts, sondern ist ganz in der Ordnung. Zwey berühmte Phormis bey Gelon würden eher auffallend seyn. Suidas führt von Phormis sieben Stücke an: das Roß, [10]) Ilions Zerstörung, Alkinoos, Alkyones (wie von Epicharmos Alkyon; einer von diesen beyden einander ähnlichen Namen dürfte falsche Lesart seyn), Admet, Kepheus ἢ Κεφαλαῖα, Perseus. Diesen ist bey Suidas aus Athenäus noch die Atalante beygefügt, so daß Phormis zweymal in demselben Stoff mit Epicharmos zusammentrifft. Was die Atlanten betrifft, so entscheidet wenigstens nicht gegen Phormis, daß für ihn nur ein, für Epicharmos zwey Zeugnisse sprechen, da die Zeugnisse eher zu wägen als zu zählen sind und da als Regel gelten kann, daß dem berühmtesten seiner Gattung oft Werke von geringeren oder von unbekannten Verfassern beygelegt wurden und daß die Mehrzahl später Schriftsteller geneigt war, den bekannteren und glänzenderen Verfassern vor dem unbekannteren zu nennen.

Dieser Phormis war es, welcher nebst Epicharmos, nach Aristoteles Poet. 5, 5, das μύθους ποιεῖν anfieng. Oberflächlich oder unwissend drückt sich Suidas aus: Ἐπίχαρμος, ὃς εὗρε τὴν κωμῳδίαν ἐν Συρακούσαις ἅμα Φόρμῳ. Zugleich konnten sie wenigstens nicht in Syrakus erfinden, da Epicharmos früher in Megara aufführte: und daß die Komödie, die nicht eines Einzelnen Werk ist, vom Mänalos abstammen sollte, statt von Megara, ist nicht zu denken. Themistius Or. 19 (27) p. 337: ἐκεῖ καὶ κωμῳδία τὸ παλαιὸν ἤρξατο ἐκ Σικελίας· ἐκεῖθεν γὰρ ἦστην Ἐπίχαρμός τε καὶ Φόρμος. In so fern nennen Theokrit und der Grammatiker περὶ κωμῳδίας richtiger den Epicharmos Erfinder,

10) Ohne Zweifel das Trojanische. Athenische Tragödien oder Komödien unter diesem Titel sind nicht bekannt, sondern nur Equus Troianus von Livius und Nävius. Sollte Livius, der Tarentiner, den Phormis nachgeahmt haben? Die Fragmente unter seinem Namen auf die gleichnamige Tragödie des Nävius überzutragen, ist nicht anzurathen. Was Cicero bey den Spielen des Pompejus von neuem aufgeführt sah, war freylich Tragödie.

auf welchen als einen Megarer die Dorier bey Aristoteles sich gegen die Athener beziehen. Aristoteles nennt den Phormis nach Epicharmos; der gedachte Grammatiker läßt ihn ganz weg. Auch war Epicharmos schon vor der Regierung des Gelon, bey welchem wir den Phormis treffen, nicht jung mehr, und es ist nicht mit Grund zu behaupten, weder daß dieser gleiches Alters oder noch älter wie der andre gewesen, noch daß Epicharmos in Megara kürzere Zeit als in Syrakus gelebt und erst hier seine Komödien geschrieben habe (p. 15.) Höchstens konnte in Syrakus Phormis den Anfang gemacht haben, es sey um die damalige Megarische Komödie einzuführen und nachzuahmen, oder etwas ähnliches nach älterem Volksspiel zu gestalten.

Von dem einzigen außer Phormis von der Syrakusischen Schule bekannten Dichter Deinolochos kannte man nach Suidas 14 Dramen, wie sich von selbst versteht in Dorischer Mundart, und es werden angeführt Telephos (Athen. 3 p. 111 c. Bekker. Anecd. p. 112), Amazonen (Poll. 10, 177), vielleicht Achilles und Penthesilea, Medea (id. 4, 174. Bekker. An. p. 114), Althäa (Bekk. An. p. 82, angeführt schon von Ruhnkenius de Antiph. Opusc. 1, 174) und Komodotragodia [10*]) wie von Alkäos und Anaxandrides (Bekker. An. p. 112) und noch ein Wort p. 345, deren auch bey Hesychius und Photius noch einige citirt sind. Dieser Dichter war nach Suidas ein Syrakuser oder Agrigenter, d. h. von Akragas nach Syrakus gezogen, um die 73. Olymp. Sohn des Epicharmos oder nach andern Schüler. Das Wort υἱὸς ist vermuthlich irrig an die Stelle von παῖς gesetzt worden. So wird gesagt ὁ Πῶλος μαθητὴς καὶ παῖς ἦν τοῦ Γοργίου Anonym. ad Aristot. Rhetor. p. 47, 14 ed. Paris. Bey Aelian aber H. A. 6, 51 kommt vor Δεινόλοχος ὁ ἀνταγωνιστὴς Ἐπιχάρμου, was mit μαθητὴς nicht immer unverträglich ist. Sonderbar ist es, daß diese Stelle nicht bloß bey der Komödie den Litteratoren entgangen ist, sondern auch allen, welche die Aesopischen Fabeln behandelt haben, obgleich die Fabel von der Durstschlange, welche sie enthält,

10*) Wie der Amphitruo des Plautus im Prolog Tragicomoedia genannt wird, Meineke Hist. cr. Comicor p. 247.

ſo auf die Komiker Dinolochos und Apollophanes, und Satyrſpiele von Ariſtias und Sophokles, wie auch auf den alten lyriſchen Dichter Ibykos zurückgeführt wird, anſtatt deſſen neuere Herausgeber der Fabeln (Corais σελ. ιγ'. Furia p. 39) irrig den Alkäos als Gewährsmann einer Fabel aufführen. Von Deinolochos iſt ſonſt, wie auch von Phormis, kein Wort erhalten. Ob aber beyde nur mythiſche Stoffe oder auch welche von der andern Art behandelt haben, darüber läßt ſich nichts ſagen.

Daß außer dieſen auch andre Dichter durch den Geiſt und den Ruhm des Epicharmos geweckt worden ſeyen, iſt nicht unwahrſcheinlich. Doch folgt es nicht aus den Worten des Suidas ἐν πέντε κριτῶν γόνασι, παρ' ὅσον τὸ παλαιὸν ε' κριταὶ ἔκρινον τοὺς κωμικούς, ὥς φησιν Ἐπίχαρμος. Denn keineswegs dürfen wir hiernach gleich Dichterwettſtreite oder gemeinſchaftliche Aufführung mehrerer Komödien in Syrakus annehmen (p. 169). Sondern dieſe κωμικοὶ können ſehr wohl die Schauſpieler der älteren improviſirten Komödie und das Inſtitut altmegariſch ſeyn. Epicharmos konnte die verſchiedenſten Gebräuche alte und neue, ferne und nahe, in irgend einer Beziehung vor ſeinen Syrakuſern berühren.

Ehe wir über den Geiſt und die Beſchaffenheit der Epicharmiſchen Komödie im Allgemeinen einige Bemerkungen und Vermuthungen zu machen und abzuleiten verſuchen, ſind erſt noch die verſchiedenen theils innere Beſtandtheile theils die Einrichtung und Form angehenden Punkte zu erörtern, worüber Hr. Gr. gehandelt hat. Was die vorzüglich beliebten Charaktere betrifft, ſo vermuthet er p. 249, daß unter den Komödien der zweyten Klaſſe in keiner der Gefräßige oder der Trinker gefehlt habe, weil unter den wenigen Fragmenten daraus kaum eines ſey, das nicht das Eſſen angehe, wie denn die Sicilier zu allen Zeiten viel gegeſſen hätten und mensae Siculae ſprichwörtlich geweſen ſey. Soviel können unmöglich die wenigen Fragmente für die vielen Stücke beweiſen, zumal da ſie meiſt aus dem Athenäus herrühren. Indeſſen verdienen beyde Bemerkungen eine gewiſſe Rückſicht und Eſſen und Trinken ſind ja auch in der Attiſchen Komödie ein großer Gegenſtand. Auch die Vermuthung, daß bäuri-

sche Personen in mehreren Stücken vorgekommen seyen, ist durch den einen Agrostinos so wenig als durch spätere Dichter wie Sophron oder gar Theokrit zu begründen. Mit Recht ist der Verf. aufmerkam auf gewisse wiederkehrende und den verschiedensten Handlungen angepaßte Rollen: aber wir können ihm nicht beystimmen, wenn er als solche Rollen den Trunknen und den Parasiten annimmt (vgl. p. 17), welche noch viel weniger als eigentlich stehende Charaktere betrachtet werden dürfen. Daß der Trunkne öfter bey Epicharmos vorgekommen sey, folgt doch in der That daraus nicht, daß Athenäus anführt, erst Epicharmos (es könnte im Herakles bey Pholos gewesen seyn), und dann Krates in den Nachbarn habe einen Trunknen auf die Bühne gebracht. Daß im Hephästos, worin die Entführung des Gottes zum Olymp im Satyrkomos nur den Ausgang ausmachte, mehr als allgemeine Lustigkeit dargestellt worden sey, ist nicht wahrscheinlich; daß der Gott die Rolle des Trunknen eigentlich spielte, erforderte wenigstens der Stoff nicht: und es behandeln ihn die Vasenzeichnungen meistentheils ganz anders. Auch der Parasit, eine Hauptperson der Attischen Komödie, ist nicht gerade als eine öfter widerholte Rolle anzusehn, da Karystios, indem er in einer didaskalischen Schrift selbst den Alexis als Erfinder derselben anführt, nur durch das eine Beyspiel des Epicharmischen Parasiten in Hoffnung oder Reichthum, das er vergessen habe, widerlegt wird Athen. 5 p. 335 e; nach welchem, wie Casaubon hinlänglich zeigt, Poll. 6, 35 zu berichtigen ist.

Daß mehr als zwey Personen im Gespräch auftraten, ist zwar nicht aus dem p. 198 angeführten Vers erweislich, da die dritte Person stumm seyn konnte; aber aus manchen andern und an sich nicht unwahrscheinlich. Denn in dieser Hinsicht muß die Entwickelung der Komödie am wenigsten von dem Gang der Tragödie abhängig gedacht werden. Von den sieben Musen sprach nach der Vermuthung des Verfassers nur Eine, von den Theoren Einer. Auch in den Chortänzern, den Theoren, den Komasten, vielleicht auch den Inseln und den Persern, erschienen diese Personen nicht einzeln, sondern in Masse. Nur ist nicht bekannt, ob sie nur zu dem letzten Theil des Stücks gehört haben, wie die

Komaſten, oder nur zu einem der vorhergehenden (wie die Fiſcher im zweyten Acte des Rubens), oder zu allen. Dieſe Mehrheiten auf der Bühne und ohne Geſänge von den Chören der Orcheſtra in der alten Attiſchen Komödie zu unterſcheiden, hat ſchon Dahlmann (p. 41) nicht verſäumt. Es ſollte daher nicht einmal der Ausdruck Chor der Muſen u. ſ. w. gebraucht werden. Einen Grund gegen Chorlieder giebt auch der Umſtand her, daß unter mehr als zweyhundert Fragmenten keines eine Spur davon enthält. Lieder, Muſik und Tanz wie ſie mitten in der Handlung (ſchwerlich per vices quasdam inter fabulas) in mehreren Stücken, als in den Chortänzern, dem Epinikios, den Komaſten vorausgeſetzt werden müſſen, ſind etwas ganz anderes, indem ſie der beſondern Handlung angehören.

Das herrſchende Versmaß, worin Epicharmos ſich bewegte, ſcheint, wie in der älteſten Tragödie und im Dithyramb des Archilochus, der alte trochäiſche Tetrameter geweſen zu ſeyn, der daher auch bey Victorinus p. 2530 den Namen dieſes Dichters führt. Doch möchte p. 108 in omnibus fere, paucis exceptis viel zu viel geſagt ſeyn. Die Chortänzer und der Epinikios waren nach Hephäſtion ganz in Anapäſten; einige Anapäſte kommen auch aus dem Automolos vor. Jamben haben wir aus Hoffnung oder Reichthum, aus Logos und Loginas, aus den Theoren, dem Pithon und andere aus unbekannten Stücken. [11]) Vermuthlich wechſelten ſie mit Trochäen in den Scenen derſelben Stücke ab. Auch ſind die gedachten Versmaße nicht die einzigen, welche in den Fragmenten vorkommen (p. 202), ſondern das aus dem Periallos (p. 202. 207. 229) bey Athenäus 4 p. 183 c bietet nach der richtigen Dindorfiſchen Abtheilung Daktylen, und zwar nach einer leichten Emendation einen Heptameter (einen Steſichoriſchen Vers) mit folgenden Anapäſten, und auch eines aus Hebes Hochzeit (p. 201) Athen. 7 p. 308 e einen daktyliſchen Vers dar. Die Freyheit, deren der Dichter in der Bildung der Verſe und dem

11) Herodian π. μον. λεξ. p. 10 giebt aus dem Kyklopen αἰνετὸν Ποτιδᾶν, χοιλότερος ὁλμοῦ πολύ, worin αἰνετὸν nicht richtig ſeyn kann und ein Trimeter unverkennbar iſt, die erſten beyden Buchſtaben αι mögen nun ein Wort am Ende des vorhergehenden geweſen oder falſch zugeſetzt ſeyn:

νὴ τὸν Ποτιδᾶν, χοιλότερος ὁλμοῦ πολύ. [Ahrens p. 446 ναί.]

Wechsel der Versfüße sich bedient hat, ist etwas größer als in der Attischen Komödie (p. 226—29): doch ist dieser Umstand mit umsichtiger Vorsicht zu beurtheilen.

Ueber Sprache und Ton der Bruchstücke wird p. 209 ss. gesprochen. Allerdings mag Epicharmos sich großentheils der unter seinen Mitbürgern üblichen Redeweise angeschlossen haben: aber zwischen gewöhnlicher, auch scherzhafter Rede und dem Plebejischen ist, selbst abgesehn von dem Gepräge der Kunst, ein großer Unterschied. Daß eine Art Parasiten Sicilier hießen, daß die Sicilier eine Art Spaßmacher oder Narren Momar nannten, daß Sophron und Theokrit niederes Volk dargestellt haben, beweist nichts und die logi Siculi bey Plautus im Gegensatz der Attischen äußerst wenig für ein Uebergewicht niederer Possenhaftigkeit bey Epicharmos. Unter den p. 211—213 gegebenen Beyspielen aus den Fragmenten ist nur eines, welches gemeinen Scherz enthält. In dem aus Schol. Iliad. 22, 414 angeführten und übrigens wohl erklärten Epigramm ist κόπρος für Staub kein niedriger, sondern ein Homerischer Ausdruck, welchen der Grammatiker, von dem es herrührt, mit gelehrter Wahl gebraucht hat. Die Sicilier sind als acuti aus Cicero und Quinctilian bekannt und Cicero selbst führt das Epicharmische acumen auf das Land zurück p. 214. Epicharmi acuti neque insulsi hominis ut Siculi. Auch de orat. 2, 54 gehört noch dahin: inveni autem ridicula et salsa multa Graecorum: nam et Siculi in eo genere et Rhodii et Byzantii (Megarischer Abkunft) et praeter caeteros Attici excellunt. Auch Platon sagt im Gorgias (p. 493): κομψὸς ἀνὴρ ἴσως Συκελός τις ἢ Ἰταλικός. Eine scherzhafte Antithese aus Epicharmos führen Aristoteles Rhet. 3, 9 und Demetrius 24 an. Beyspiele von Antithesen, so wie von Wortspielen und von Sprichwörtern liefern auch die Fragmente. [12]) Beyspiele

12) In dem Vers p. 216:

Ἀ δὲ χεὶρ τὰν χεῖρα νίζει· δός τι καὶ τι λάμβανε;

ist das letzte keineswegs unächt: vielmehr kürzt Stobäus ab, so wie er auch 4, 42 nur setzt νοῦς ὁρᾷ καὶ νοῦς ἀκούει. Aeschines de morte c. 6, wo Fischer zu vgl. giebt den ganzen Vers als einen Grundsatz des Prodikos. Ein Sprichwort enthält auch das Fragment bey Stob. 90, 8:

Πυίγομ' ὅταν εὐγένειαν οὐδενῶν καλῶς [οὐδενῶν nach Ahrens].

von Wortſpielen haben wir bey Logos und Lyginas ſo wie bey der Atalante angeführt. An Sprichwörtern war Sophron ſo reich, daß man ſie alle, wie Demetrius 156 ſagt, aus ſeinen Dramen hätte aufleſen können. Aber auch aus Alkäos werden nicht wenige angeführt. Von den Sybaritiſchen Einfällen ſagt Suidas nicht eigentlich, daß deren bey Epicharmos vorkämen; ſondern nur den Ausdruck führt er aus ihm an: *συβαρίζειν καὶ Συβάρεια ἀποφθέγματα παρ' Ἐπιχάρμῳ.* Das folgende *καὶ Συβαριτικοὶ λόγοι οἱ Αἰσώπειοι* iſt etwas ganz anders. Aus dem Ausdruck des Epicharmos ſo wie auch aus Ariſtophanes in drey Stellen und ſeinem Schol. zu Av. 471 wiſſen wir nur von Sybaritiſchen guten Einfällen, nichts von Aeſopiſchen Fabeln, einer Klaſſe derſelben, als Sybaritiſcher Gewohnheit. Aber auch Einfälle ſind die p. 220 angeführten Stellen nicht zu nennen, viel weniger Sybaritiſche. Ein Spruch kommt vor, der ſonſt auch dem Chilon beygelegt wird, eine Bemerkung des Ananios über einen Fiſch; die Jamben des Ariſtorenos von Selinus und der Maler Sillax von Rhegium finden ſich erwähnt. Von Nachahmung des Homer kann nicht darum weil in den Troern angerufen wird: *Ζεύς ἄναξ ναίων Γάργαρ' ἀγάννιφα*, was durch die Oertlichkeit beſtimmt iſt, [12]) die Rede ſeyn. Was Voſſius de poet. Gr. 6 p. 33 ſagt: in epithetis excelluisse legas apud Demetrium *π. ἑ.* was auch Harleß zum Fabr. wiederholt ohne nachzuſehn, wo es ſtehe, iſt falſch und bloß Verwechſelung mit der oben angeführten Stelle. Einiges iſt zuſammengeſtellt über Dialekt und Ausdruck p. 222—26, wo unter andern der Hiatus zuzuſetzen iſt, von welchem mehrere Beyſpiele vorkommen.

In Hinſicht des Dialektes aber iſt vorzüglich die allgemeine Bemerkung von Demetrius c. 177 zu beachten, welche zwar um

λέγῃ τις, αὐτὸς δυσγενὴς ὢν τῷ τρόπῳ·
τίς γὰρ κατόπτρῳ καὶ τυφλῷ κοινωνία;

Daher Ariſtophanes Thesm. 142, wo er den Aeſchylus aus der Lykurgee reden läßt:

Τίς δαὶ κατόπτρου καὶ ξίφους κοινωνία;

Ein Sprichwort iſt auch bey Herodian. *περὶ μον. λέξ.* p. 6 *χύτρα δὲ λεκίας ἥψατο. Λεκέα, λεκῆ* iſt für *λεκίς.*

13) Friedemann de media syll. pentam. p. 352 emendirt *Ζεῦ ἄνα.* [Ahrens *Ζεὺς ἄνα.*]

wahr zu seyn eine kleine Abänderung erleiden muß. Daß dieß Platt den Griechen auch roh vorgekommen sey (p. 224. 225), läßt sich gewiß nicht so allgemeinhin sagen. Wenigstens in der Behandlung des Epicharmos, auch diesen wenigen Bruchstücken nach, macht es einen ganz andern Eindruck, als daß die Worte p. 177 exigua illa sermonis et numerorum politura nicht eine starke Berichtigung nöthig machten. Zwischen den gnomischen Versen des Epicharmos und den übrigen ernsthafteren oder scherzhafteren Versen ist kein Abstand der Kunst, sondern nur der Art: und gegen die großen Tugenden einer solchen Darstellung kommt es fast nicht in Betracht wenn einige Verfeinerungen der Attischen Kunst, die längere Zeit zu ihrer Ausbildung gehabt hat, vermißt werden sollten.

Ein Hauptmerkmal für den Styl der Epicharmischen Komödie giebt uns Horaz an Epist. 2, 1, 60:

Dicitur Afrani toga convenisse Menandro,
Plautus ad exemplar Siculi properare Epicharmi.

Wo Ascensius in properare mit Recht ein Prädicat, wie jedem der vorhergehenden und folgenden Dichter eines gegeben ist, erblickt, wenn auch seine Umschreibung leniter fluere nicht ganz treffend wäre; während der Scholiast des Cruqu., welchem Viele folgen, nach der Erklärung ad laudem Epicharmi studiosissime appropinquare, ad Epicharmum maxime accedere, die Hauptsache verkennt. Dieß properare (der Rede schneller Fluß) wurde bey Epicharmus durch den Trochäus befördert und hat sich gewiß nicht bloß auf die geläufige Zunge und die Redseligkeit der Fischweiber in Hebes Hochzeit und anderer Personen aus den unteren Ständen beschränkt. Bey Plautus ist es vielleicht zugleich im Gegensatz der Togaten des Afranius, ihres gemessenen Vortrags und Attischen Gangs des Gesprächs zu denken. [14]) Cicero

14) Mit dieser Erklärung von properare stimmt Näke überein. Sicher liegt die angedeutete Aehnlichkeit nur im Styl und Ton, nicht in manchen Eigenthümlichkeiten des Geistes und des Inhalts, an welche der gelehrte Rec. in den Heidelberg. Jahrbüchern 1829 S 1226 dachte. [Properare ist nach einem alten und stehenden Kunstausdruck. Aristoteles Rhet 3, 16, 4 *διήγησις ταχεῖα*. Eupolis von Perikles bey Plin. Ep. 1, 20 *πρὸς δέ γ' αὐτοῦ τῷ τάχει Πειθὼ τις ἐπεκάθητο τοῖς χείλεσιν· οὕτως ἑκήλει κ. τ. λ.* Wo Plinius hinzusetzt:

Brut. 14 gebraucht celeritas: hinc Asiatici oratores non contemnendi quidem nec celeritate nec copia, sed parum pressi et nimis redundantes, Quinctilian 10, 1, 102 immortalem illam Sallustii velocitatem.

Auch hinsichtlich der Ausführung selbst kommt ferner sehr in Betracht, was freylich das innere Wesen dieser Dramen eben so sehr angeht, dieser Reichthum der verständigsten und heilsamsten spruchweise ausgestreuten Wahrheiten, von deren Werth wir noch ganz zu urtheilen im Stande sind und die durch Klarheit und Lebendigkeit, durch das Körnige und Nachdrückliche als Muster gelten können. Daß Theokrit in dem Epigramm auf die Erzstatue des Epicharmos die Dankbarkeit der Mitbürger allein auf den Haufen dieser Schätze, die der edle Dichter zum Besten der Jünglinge für ihr Leben ausgestreut habe, beschränkt und diese Wohlthat mit Gefühl anzuerkennen scheint, ist in der That von der Art, daß man diese Eigenschaft fast als eine allgemeine aller Epicharmischen Komödien ansehen möchte. [15]) Auch verbindet der Gram-

verum huic ipsi Pericli nec illa *Πειθώ*, nec illud *ἐκήλει* brevitate vel velocitate vel utraque (differunt enim) (bey Thukydides, wenn ihm *τάχος* beygelegt wird, ist die erste zu verstehn, die Demetrius 137. 197 auch überhaupt unter *τάχος* versteht) sine facultate summa contigisset. Cicero Orat. 16, 53. Flumen aliis verborum volubilitasque cordi est, qui ponunt in orationis celeritate eloquentiam. Brut. 16 flumen verborum volubilitasque, orationis celeritas. Gellius 16, 19 von Herodot in der Fabel des Arion celeri admodum et cohibili oratione. Quinctilian 10, 3, 19 stilus properatus. Wenn vom Styl der Ausdruck häufig ist (an sich als ein Lob offenbar und nicht als Tadel), so kommt er dem raschen Fortschreiten der Handlung dagegen nicht zu ohne daß sie selbst angedeutet ist, wie wenn Homer semper ad eventum festinat. Die alte Erklärung der Stelle, die zuletzt noch Linge in einem Programm 1827 vertheidigte, des Plautus glückliches Streben dem Epicharmus gleichzukommen (poetam citato cursu ferri, niti et sedulo contendere, ut Epicharmum, in quem tanquam in exemplar propositum oculos defigat, cursu assequatur, adiuncta simul certissimi et prosperrimi successus notione), ist nicht zu halten.]

15) In Boissonades Anecd. Graec. 1, 125 kommt der Spruch vor:

Εὐσεβὴς βίος μέγιστον ἐφόδιον ἅπασιν ἔνι.

Worin *ἔνι* von Boissonade für *ἐστὶ* verbessert ist [Ahrens p. 461 *ἔπι*] (das beste *ἐφόδιον* nennt Bias die Weisheit Diog. 1, 88.) Wohl schließt diesen Worten sich an, was bey Clemens Strom. 4 p. 541 steht:

Εὐσεβὴς νόῳ πεφυκὼς οὐ πάθοις κ' οὐδὲν κακὸν
κατθανών· ἄνω τὸ πνεῦμα διαμένει κατ' οὐρανόν.

Oder die Stelle bey Plutarch. Consol. 15:

Συνεκρίθη καὶ διεκρίθη κἀπῆνθεν ἦνθ' ὅθεν, πάλιν,
γᾶ μὲν εἰς γᾶν, πνεῦμ' ἄνω· τί τῶνδε χαλεπόν; οὐδέ ἓν.

matiker π. κωμῳδίας nur dieſe wenigen Merkmale τῇ ποιήσει γνωμικὸς καὶ εὑρετικὸς καὶ φιλότεχνος. Auch Hr. Gr. ſetzt p. 111 in den meiſten Komödien des Epicharmos mehr oder weniger Sentenzen voraus; aber er nennt ſie philoſophiſche, obgleich die Stelle des Jamblichos V. P. 26, worauf ſich dieß gründet, ganz etwas anders ſagt. Οἵ τε γνωμολογῆσαί τι τῶν κατὰ τὸν βίον βουλόμενοι τὰς Ἐπιχάρμου διανοίας προφέρονται. καὶ σχεδὸν πάντες αὐτὰς οἱ φιλόσοφοι κατέχουσιν. Das andre Epigramm ſetzt ſtatt alles andern Lobes die Weisheit (hier wohl nicht Kunſt), durch welche Epicharmos alle überſtrahle; und Cicero, indem er ihn ad Attic. 1, 19 vafrum illum Siculum nennt, verſteht nicht jenes Sicilíſche acumen (p. 176), ſondern, wie der Zuſammenhang lehrt, den tiefen Verſtand der Ausſprüche unſers Dichters. Clemens (Str. 6 p. 263 s.) führt einige Sentenzen des Euripides auf ihn zurück. Aufmerkſamkeit verdient endlich auch, daß von Seiten des Reichthums und des Geſchmacks an Gnomen Epicharmos mit einem Stammesgenoſſen, in gewiſſer Hinſicht, und wahrſcheinlich einem guten Bekannten von ihm in Megara, mit Theognis, zuſammentrifft. In Anſehung des Adels zwar ſind der Altmegarer und der Abkömmling einer Koiſchen Familie entgegengeſetzter Anſicht. [15*])

Das größte Zeugniß für unſern Dichter, wogegen alle andern allgemeinen Losſprüche nicht in Betracht kommen, iſt das des Platon im Theätet, welcher, ſo wie andre den Archilochos dem Homer zur Seite ſetzten, dieſen und Epicharmos als die beyden höchſten in der Tragödie und der Komödie zuſammenſtellt und den Sicilier alſo über die Attiſche Komödie erhebt. Doch ſind wir nicht berechtigt aus dem einzigen Wort ἄκροι τῆς ποιήσεως ἑκατέρας auf ein vergleichendes Urtheil über beyde Gattungen, die Attiſche und die Epicharmiſche Komödie, über eine ausſchließend politiſche Richtung und andrerſeits freyere allgemeinere Intereſſen, oder auf gewiſſe Anſichten über den Vortheil philoſophiſcher Erkenntniſſe für die Komödie als ſolche zu ſchließen. Es war natürlich, daß dem Philoſophen der philoſophiſch gebildete Geiſt und der ſittliche Ernſt des Sicilíers ſehr viel galten, während zugleich

15*) Auch die παροιμία Μαισωνικὴ iſt in dieſer Hinſicht zu bemerken.

die große Wahrheit in treuherziger und naiver Zeichnung des Dorischen Volks, die ihn auch an Sophron so sehr anzog, ihn auf das beste unterhielt, und vielleicht mehr noch als beydes jene wunderbare Ironie bezauberte, deren Erscheinung durch die Vereinigung speculativer Erkenntniß und des dichterischen Talents zur Komödie in demselben Geiste bedingt war. Durch diese philosophische Ironie, welche nicht verwirft noch durchzieht, sondern die Wahrheit selbst mit mildem Scherz als ein heitres Spiel behandelt, könnte leicht Epicharmos eine noch nähere Beziehung zu Platon gehabt haben als durch die einzelnen Sätze, welche Diogenes in den Schriften des letzteren nachweist. Wenigstens aber dürfen wir annehmen, daß, so wie der ächte Geist des Komischen zuerst in einigen Stellen der Odyssee, im Margites und im Hymnus auf Hermes durchbricht, so jene höhere Ironie in Epicharmos, verwandt mit dem Geiste des Cervantes, in keinem der früheren Geister vor ihm, aufgegangen ist. Und in der That die ganze Erscheinung seiner Bildung und seines Geistes gehört zu den größten des Griechischen Alterthums.

Mit Recht schildert der Verf. um auch von der Seite die Bedeutung seines Dichters zu heben und einleuchtend zu machen, das goldne Zeitalter Siciliens und besonders von Syrakus (p. 177—193), berücksichtigt er auch das Syrakusische Theater und seine Ausrüstung (p. 194 ss.) in der Absicht, eine zu kleine und unangemessene Vorstellung von den Stücken entfernt zu halten. Wenn es wahr ist was Plutarch erzählt, daß Gelon und Hieron durch gesetzliche Ordnung und durch Beförderung des Ackerbaus die Syrakuser selbst aus Lachern und Plauderern verständig und thätig gemacht haben (Wyttenbach ad Plutarch. de S. N. V. p. 37), so wirkten sie wahrscheinlich auch durch die großartige Kunst, welche sie pflegten, und nicht am wenigsten durch die Komödie des Epicharmos, deren Segen für die Jugend wir von Theokrit so sehr anerkannt finden. Auch nennt Demetrius c. 292 beyde Fürsten Väter und Lehrer Siciliens.

Daß Quinctilian, welcher doch nach dem Kanon sich richtete, den Epicharmos übergangen hat, kann höchstens ihm selbst zum Nachtheil ausgelegt werden. Vermuthlich ist die Mundart Schuld

etwa der Charakter, den sie unter der Demokratie angenommen, auch auf das Spiel in der Sicilischen Stadt einigermaßen eingewirkt hatte, sich zerschlagen haben oder in Unbedeutendheit herabgesunken seyn, so daß Epicharmos sie wieder aufrichtete. Auch der Ausdruck πολλὰ προσφιλοτεχνήσας stimmt hiermit überein; denn wenn nicht von Herstellung, sondern von Vervollkommnung die Rede wäre, so müßte wenigstens ἄλλα oder καὶ ἄλλα nach πολλὰ stehn, da jene Worte nur die neuen Verbesserungen, die zu dem Alten hinzukamen, ausdrücken. Dieß προσφιλοτεχνεῖν aber wird ganz vorzüglich den neuen Inhalt und Gegenstand der Komödien, die μύθους ἢ λόγους, die unterhaltenden und belehrenden Spiele in reicher Abwechselung, an der Stelle des persönlichen Durchziehens und der örtlichen hergebrachten Späße, einschließen, so daß in der Sache, wenn nicht in dem Wort, dennoch eine wahrscheinliche Uebereinstimmung beyder Nachrichten herauskommt, während der Grammatiker zugleich noch eine andre und neue enthält.

Aristoteles sagt uns, daß zuerst Krates die Sicilische Erfindung in Athen einführte, und dieser Name ist durchaus nicht, woran Meineke p. 26 dachte, mit Kratinos zu vertauschen, obgleich dessen erster Schauspieler Krates zuerst gewesen ist. Denn da Kratinos, welcher von Ol. 65, 1 bis 89, 2 lebte, zuerst nach Ol. 85 gesiegt haben soll und daher vermuthlich spät zu dichten angefangen hat, aber auch noch kurz vor seinem Tod aufführte und siegte, so kann Krates, wenn er, wie angegeben wird, um Ol. 85 blühte, in der ersten Nachahmung des Epicharmos hinsichtlich des Stoffs der Komödie dem Kratinos gar wohl vorausgegangen seyn, [21**]) dessen Komödie ohnehin als überwiegend politisch und persönlich, als eine öffentliche Zuchtruthe (δημοσία μάστιξ) bekannt ist, und von dem außer der sicher späteren Komödie Ὀδυσσεῖς nur noch zwey andre als mythologisch betrachtet werden können. Denn mit den Chironen und mit Throphonios, mit Πλοῦτοι und mit den Horen verhält es sich ganz anders: und die Eumeniden sind mit

21**) Möglich, daß die Sicilisch-Atheniſche Gattung des Krates ihren Aufſchwung nahm in den Jahren zwiſchen Ol. 85, 1 und 4, in welchen das Geſetz gegen das Komödiren beſtand.

Auch dieſe Anfänge ſind nach der Stelle des Platonius behandelt, worin derſelbe die Ὀδυσσεῖς des Kratinos und den Aeoloſikon des Ariſtophanes als Beyſpiele einer auf das Epos und einer auf eine Tragödie gegründeten Komödie ausbebt. Was das erſte der genannten Stücke betrifft, ſo läßt ſich über den Charakter deſſelben aus dem Wenigen, was uns vorliegt, eine Vermuthung bilden, der es vielleicht nicht an Wahrſcheinlichkeit fehlt. Platonios ſagt, es enthalte διασυρμὸν τῆς Ὀδυσσείας Ὁμήρου und vergleicht die Gegenſtände der mittleren Komödie. Μύθους γάρ τινας τιθέντες ἐν ταῖς κωμῳδίαις τοῖς παλαιοτέροις εἰρημένους διέσυρον ὡς κακῶς ῥηθέντας. Hierin iſt zuvörderſt die Vorſtellung abzuſondern als ob ſcherzhafte Verkleidung eines Mythus oder auch Parodirung mit Durchziehen oder Verſpottung, es ſey des Mythus oder auch des Dichters, eins ſey. Aber als ein parodiſches Stück dürfen wir nach jenem Ausſpruch die Ὀδυσσεῖς betrachten, und dieß um ſo mehr als Kratinos in den Euniden den Parodieendichtern von Athenäus 15 p. 698 c beygezählt wird [16]) und auch ſonſt dieſe Gattung geübt hat. Nun liegt hier in der Handlung ſelbſt, wie es ſcheint, nicht mehr Parodie als in jeder andern, welche die Komödie aus der alten Sage entnehmen konnte. Wir ſehn ſogar aus den wenigen Ueberreſten, daß Kratinos verglichen mit der Homeriſchen Darſtellung des Kyklopen, ſeines Rauſches und des ſchlauen Odyſſeus, welche ſelbſt zu heiter iſt um der Komödie viel mehr als einige Steigerung übrig zu laſſen, alſo zur Parodie gerade nicht geeignet iſt und für ſich ſelbſt und allein genommen der Erfindung des Komikers zu wenig Spielraum ließ, keineswegs ſtark in das Burleske geht oder mit ihr durch Parodie ſich in einen merklichen Contraſt ſtellt. Die Begleiter, welche Polyphem anredet ὦ στρατιῶται, werden Atheniſcher Schiffmannſchaft gleich geſehen haben. Er ſagt, daß ſie den ganzen Tag hinſaſſen und ſeine weiße Milch verzehrten, macht ihnen in guten Hexametern aus wer weiß welch einem oder wie vielen Vorwän-

16) Daß er darin die Lieder dieſes γένος μουσικὸν, welche keinen Namen erlangt und von volksmäßiger und altväterlicher Eigenthümlichkeit nie zu einiger Bedeutung in der Kunſt ſich erhoben haben mögen, verſpottete, vermuthet Meineke p. 21.

den (ἀνθ' ὧν) [17]) den Proceß und droht ſie zu ſieden und zu braten, zu ſchmoren und mit allen Arten von Brühen zu bereiten. Dieſe Ausdrücke ſcheinen zu verrathen, daß es bey der Drohung blieb und das Luſtſpiel alſo in einer Hauptſache unter dem Barocken der epiſchen Sage ſich haltend, ſtatt es zu überbieten, ſich auf eine lächerliche Art des Entſetzens und Flüchtens von Seiten der armen Ithaker beſchränkte, welche vermuthlich nachher während des größten Theiles der Darſtellung in einer Grotte verſteckt ſaßen. Bedeutende Zwiſchenſcenen ohne einen Grund in der Odyſſee läßt die Stellung, die Platonios dem Stücke giebt, nicht vermuthen, und ohne dieß iſt die Handlung ſehr beſchränkt, wie auch der Kyklop des Euripides, ohne den Chor gedacht, zeigen kann. Aber ein ſehr natürlicher Anlaß lag innerhalb dieſer Handlung ſelbſt die ganze Irrfahrt zu parodiren (wie auch Platonius διασυρμὸν τῆς Ὀδυσσείας ſagt), und zwar durch das, was den großen Gegenſtand der Griechiſchen Parodieen in Epos und Komödie ausmacht, in einem Auslegen von Speiſen, wenn nicht gerade der beliebteſten und ausgeſuchteſten Fiſche, Kuchen, Vögel und Obſtarten der ganzen kleinen, aber manigfaltigen Griechenwelt, doch der nahrhafteſten und beſten landmänniſchen Koſt und Leckerbiſſen. Dieſe Odyſſeusfahrt nach allen Küſten und Inſeln, die durch ſolche Producte bekannt waren, mußte zugleich den guten Zweck erreichen, den Kyklopen anzuziehen, lüſtern zu machen, ihm komiſche Entgegnungen und Fragen abzugewinnen, bis er endlich unter der langen Fabel ſanft vom Wein überwältigt wurde. Den Anfang dieſer Küchen- oder Tafel-Odyſſee, die ich vermuthe, nach einer kurzen Einleitung über Troja und manche der Achäerhelden, würde auf die Frage des Polyphem:

πώποτ' εἰδές μοι τὸν ἄνδρα παῖδα Λαέρτα φίλον;

die Antwort:

17) Vielleicht hatten ſie ihre Augen auch auf Galatea geworfen. Darauf nemlich wären, aus einer andern Scene, die Worte Polyphems zu deuten, worin wenigſtens das ſprichwörtliche τάπὶ Χαριξένης klar iſt. Χαριξένη iſt nach einer bekannten Bedeutung von χάρις, χαρίζεσθαι, ſymboliſch zu verſtehen. Was Etymol. M. p. 367, 21 zur Erklärung ſteht: Ἀριστοφάνης, οὐ τὰ κατὰ μισθόν, iſt ganz richtig und der Grammatiker Ariſtophanes gemeynt. Die folgenden Worte, ἀλλ' οἷον καὶ ἄλλα τινά, ſind verkehrt.

ἐν Πάρῳ σικυὸν μέγιστον σπερματίαν ὠνούμενον,

abgeben, und die beyden Fragmente τέμαχος ὀρφὼ χλιαρὸν und δέλφακας μεγάλους müßten zu ihr gerechnet werden. Nach Meinekes Vermuthung (Menand p. XVIII) hat Kratinos in den Seriphiern die Irren der Jo im Prometheus parodirt, und dazu boten ihm vielleicht die Phorkiden des Aeschylus noch beſſeren Stoff. Gern möchte man auch den Titel Ὀδυσσεῖς auf dieſe Doppelheit des gedichteten und des von dieſem erzählenden wirklichen Odyſſeus beziehen, da in dieſem Zuſammentreffen der Erzählung mit dem Erzähler der unterſcheidende Charakter des Stücks lag, wenn es ausgemacht wäre, ob es unter den vielen Komödientiteln aus Namen im Plural häufigere Ausnahmen einer beſondern Bedeutung gebe. Es können auch Odyſſeus und die Begleiter verſtanden werden, und die völlig gleiche Ausrüſtung den Anlaß zu dem Titel gegeben haben. 17*) Der Vers:

17*) Das Eine wie das Andere iſt ungenügend. Aber überhaupt iſt der Grund der Pluralnamen als Titel ſo mancher Komödien noch nicht gefunden: denn daß der Grund für die meiſten, die in dieſer Hinſicht dunkel ſind, derſelbe geweſen ſey, iſt ſehr zu vermuthen. Wie Ἀταλάνται von Epicharmos oder von Phormis, wofür auch Ἀταλάντη citirt gefunden wird, gegolten hat, eben ſo vermuthlich Κλεοβουλίναι von Kratinos, welche Diogenes 1, 89 für gleichbedeutend mit Κλεοβουλίνη zu erklären ſcheint: ἧς μέμνηται καὶ Κρατῖνος ἐν τῷ ὁμωνύμῳ δράματι, πληθυντικῶς ἐπιγράψας, ſo wie auch eine Kleobuline von Alexis betitelt war. Zuweilen iſt ohne Zweifel ein Name figürlich genommen, im Plural daher als Chor zu verſtehn, wie in Χείρωνες von Kratinos. So verſtand ich Not. 24 Ἀρχίλοχοι von demſelben, und eben ſo Bergk Rel. com. ant. p. 4. Meineke hat ſeine frühere Meynung über dieſen Titel mit einer andern vertauſcht, wonach die verſchiedenen in der Komödie handelnden Dichter, Homer, Heſiod u. a. des Archilochus Schelten nachahmend gleichſam alle zu Archilochen würden (Com. Gr. 1, 2 p. 25), in dieſem beſondern Fall alſo der Plural die Perſonen des Stücks angienge. Oefter, aber nicht wahrſcheinlicher, iſt der Plural auf den Helden oder die Heldin mit ihren Begleitern bezogen worden wie in Ὀδυσσεῖς, die ohne Chor waren, in Κλεοβουλίναι (Bergk p. 113), oder mit dem Chor, wie außer Ἀρχίλοχοι, in Πλοῦτοι von Kratinos (Bergk p. 131, Meineke p. 111), in Κόθορνοι von Philonides (Meineke p. 103), und wohl auch in Ἡσίοδοι von Telekleides. Reiche Leuten im Chor, jeder ein Plutos, während Plutos die Hauptperſon, auf die Perſonen des Chors der Spitzname des Theramenes (κόθορνος) übergetragen, überhaupt dieſe oft wiederholte Verſchmelzung des Chors mit der Hauptperſon zur einförmigſten Aehnlichkeit (denn ohne das wäre der Name ſelbſt in ſolcher Beziehung nicht zu begreifen) würde nicht recht einleuchten, wenn auch nicht andere Plurale wären, die auf ähnliche Art auf keinen Fall zu faſſen ſind. Sollte nicht der Plural von Apellativen wie Ἅρπαγαι von Epicharmos, Παιδιαί, Τολμαί, von Krates, Διονύσου γοναὶ und viele andere den von Eigennamen nach ſich gezogen haben, ſo daß deſſen Bedeutung überall dieſelbe und kaum auf einen beſtimmten Ausdruck zurückzubringen wäre?

τῇ νῦν τόδε πῖδι λαβὼν ἤδη· καὶ τοὔνομα μ' εὐθὺς ἐρώτα, könnte leicht ſehr uneigentlich bey dem Stoß ins Auge geſprochen geweſen ſeyn um die Nennung des wahren Namens ſtatt Utis einzuleiten. Denn dieſen angenommenen mußte Odyſſens wohl vorher genannt haben, indem der Kyklop von ſelbſt unter dem Trinken fragte, wie bey Homer: δός μοι ἔτι πρόφρων καί μοι τεὸν οὔνομα εἶπε Αὐτίκα νῦν.

Den Aeoloſikon von Ariſtophanes bezieht der Verf. mit Turnebus (Caſaubon ſagt davon nichts) auf den Koch Sikon bey Athenäus und denkt ſich darin historiam hominis alicuius ventosi cet. alſo wohl nicht gerade eine Parodie der Handlung des tragiſchen Aeolos, ſondern nur im Allgemeinen ein Gegenbild der Tragödie. Eine gewiſſe Beziehung indeſſen auf den Aeolos muß doch im Aeoloſikon nothwendig gelegen haben, natürlich auf den des Euripides, welchen Ariſtophanes auch ſonſt anzapft und welcher allein bekannt iſt. Der Grammatiker ſchreibt nachläſſig Αἴολον τὸ δρᾶμα τὸ γραφὲν τοῖς τραγῳδοῖς, wie ein anderer, welcher zu Odyſſ. 17, 208 den Inhalt des Aeſchyliſchen Phaethon angiebt, ἡ δὲ ἱστορία παρὰ τοῖς τραγικοῖς. So ſagt Ariſtides Platon. sec. p. 260 Iebb. mit Bezug auf den Prometheus des Aeſchylus ὡς μὲν γὰρ ἡ τραγῳδία φησίν, und eben ſo Clemens ἡ τραγῳδία von einer beſtimmten Stelle des Sophokles, des Euripides Strom. 5 p. 258. 7 p. 303. Nur läßt ſich aus den wenigen Fragmenten durchaus nicht mit einiger Wahrſcheinlichkeit ſagen, worin dieſe Beziehung beſtanden habe. Sikon iſt in dem Fragment einer Komödie des Soſipatros ein gelehrter Koch, der „mit mehr als ärztlicher Charlatanerie (ἀλαζονεία)“ ſeine Kunſt auf Aſtrologie, Architektonik und die ganze Phyſik begründet und Taktik zu Hülfe nimmt. Im Aeoloſikon war ein Schmauſen die ganze Nacht hindurch erwähnt oder vermuthlich vorgeſtellt als Unterlage der Handlung: Küchengeräthſchaften und Speiſen ſind genannt. Es ſcheint, daß die Kanake des Stücks, wenn es wirklich ein ſolches Paar enthielt, während die ächte vor Liebe nicht aß (Ovid. Her. 11, 28), ſichs ſehr gut ſchmecken ließ und von ihrem Liebhaber allerley Lieblingsſpeiſen vorgeſetzt verlangte. Denn nach den Worten:

Ἀλλ' ἄνυσον, οὐ μέλλειν ἐχρῆν· ὡς ἀγοράσω
ἅπαξάπανθ' ὅσ' ἂν κελεύῃς, ὦ γύναι·

muß man glauben, daß der, welcher dieſe Worte ſagt, der Schönen, indem er ihr zuſetzt, alles zu kaufen verſpricht, was ſie fordert, und nach andern Bruchſtücken, daß er ihr vorſtellt, was er ihr alles bereitet habe:

Καὶ μὴν τὸ δεῖν', ἀχροχώλια δή σοι τέτταρα
ἥψησα τακερά,

und wie er nur ein einzig Geldſtück noch übrig habe. Derſelbe möchte denn auch von ihr die Worte ſagen:

Καὶ διαστίλβονθ' ὁρῶμεν
ὥσπερ ἐν καινῷ λυχνούχῳ
πάντα τῆς ἑξωμίδος.

Aber wie mit der Buhlerey die Niederkunft der Kanake, die einen Hauptheil des Aeolos ausmachte, und ihr Tod durch den ſtrengen Vater oder etwas darauf bezügliches in demſelben Stück verbunden werden konnte, wie noch andre Dirnen hinzukommen, ob Sikon dieſe in ſeinem Hauſe hielt als ein *πορνοτελώνης*, wie die Gaſtwirthe zu thun pflegten,

κοιτῶν ἁπάσαις εἷς, πύελος δὲ μί' ἀρκέσει,

ob dieſe alle zuſammen an der Handlung Theil hatten, oder nur in Bezug auf die Hauptperſon dieſe Worte ſagten:

Οὐκ ἐτός, ὦ γυναῖκες,
πᾶσι κακοῖσιν ἡμᾶς
φλῶσιν ἑκάστοθ' ἄνδρες·
δεινὰ γὰρ ἔργα δρῶσαι
λαμβανόμεσθ' ὑπ' αὐτῶν·

oder ob gar die beſondre Handlung mit der Tragödie Aeolos nur ſehr wenig zuſammenhieng und nur wegen der anſtößigen Liebesgeſchichte im Hauſe des Aeolos eine ausgelaſſene Wirthſchaft und etwa viele einzelne Anſpielungen zu dem Beynamen Aeolo-ſikon den Grund hergegeben habe, dieß und alles, was über dieſe Komödie geſagt werden möchte, wird wahrſcheinlich immer ungewiß und das Ganze durchaus räthſelhaft bleiben.

Wie es ſich aber auch mit der einen und mit der andern dieſer

die bedeutendsten aller Religionssagen, komisch darstellten. Dahin gehören von Hermippos *Ἀθηνᾶς γοναί*, von Nikophon *Ἀφροδίτης γοναὶ* und *Χειρογαστόρων γέννα*, auch bloß *Χειρογάστορες* citirt, worin nach einer äußerst schätzbaren Vasenzeichnung die Geburt der Sicilischen Paliken oder Kommwieder aus den Händen der in der Erde geborgenen Thalia [*Αἰθαλία*, auch *Αἴτνη*] Tochter des Hephästos, zu vermuthen ist und in welchen daher der Dichter sich auf die Aetnäerinnen des Aeschylus beziehen konnte: ferner von Polyzelos *Διονύσου γοναί*, *Μουσῶν γοναί*, *Ἀφροδίτης γοναί*, *Ἄρεως γοναί*, und von Dichtern der mittleren Komödie *Ἀρτέμιδος καὶ Ἀπόλλωνος γοναί*, *Διὸς γοναί*, *Ἑρμοῦ καὶ Ἀφροδίτης γοναί*, *Πανὸς γοναὶ* von Philiskos, *Πανὸς γοναὶ* von Araros, vielleicht auch unter dem Pan des Amphis zu verstehn, *Ἀφροδίτης γοναὶ* von Antiphanes. Auch des Timesitheos *Ζηνὸς γοναὶ* müssen, so wie andre Stücke von ihm, die Suidas unter Tragödien aufführt, Komödie gewesen seyn: denn auch unter die Satyrspiele gehört *Ζηνὸς γοναὶ* nicht wohl.

Von Platon sind zu nennen Adonis, der auch von Nikophon und in der mittleren Komödie von Araros und Philiskos vorkommt, Europa, auch von Hermippos, die lange Nacht, auch von Archippos im Amphitryon, Dädalos auch von Aristophanes, Jo auch von Sannyrion, [23]) behandelt, *Ζεὺς κακούμενος*, worin Herakles und Kottabosspiel vorkamen, Laios (Päderasten) und Menelaos.

Zwey Sagenkreise scheinen besonders gefallen zu haben, der des Herakles und der des Odysseus. Zu dem ersten gehören, wie es scheint, die Kerkopen von Hermippos, *Ἡρακλῆς γαμῶν* von Archippos und von Nikochares, wie von Epicharmos Hebes Hochzeit, von Nikochares auch Herakles *χορηγός*, Herakles von Philyllios, vielleicht auch von dem älteren Kratinos Busiris, da der Inhalt wenigstens nicht den Grund abgiebt ihn diesem abzusprechen (Meineke 1, 25, so wenig wie Omphale, Giganten, Titanen

23) Diesem giebt Eudokia zur Jo auch Ino mit als falsche Lesart von Jo, so wie öfter in diesen Verzeichnissen aus verschiedenen Lesärten verschiedene Titel entstanden zu seyn scheinen, namentlich, wie oben bemerkt wurde, bey Phormis und vielleicht bey *Αἰγεὺς* und *Αὐγή* von Philyllios.

then in Alltagsgeschichten, ohne bedeutende Caricatur, ohne z. B. über Sophron und die Adoniazusen hinausgehende Charakteristik, mußte eine sehr komische Wirkung thun und dem Witz und der Laune einen unerschöpflichen Stoff darbieten. Auch eine solche gelinde Art durchgehender Parodie, welche Sitten und Sprache der neuesten Zeit an die Stelle der alten steifen Würde und der poetischen Erhabenheit setzte (wie nachher zum Theil Euripides gethan hat, um dem Mythischen ein neues Interesse und den Schein einer greiflicheren Wirklichkeit zu geben), und welche von einem andern Extrem und von der Laune des Satyrspiels sich eben so weit entfert hielt als von dem Grundton epischer Hoheit, konnte Namen und Bestimmung der Komödie ausfüllen. Mit einer solchen Mittelhaltung vertragen sich auch, wie ebenfalls Euripides und dann die neuere Komödie zeigen, die vielen Sentenzen am besten, durch welche auch Epicharmos ausgezeichnet war. Denn wenn diese so wenig durch das Possenhafte wie durch die Erhabenheit und epische Allgemeinheit der Auffassung ganz ausgeschlossen werden, so können sie in der reichsten Manigfaltigkeit doch nur in dem ausgeführten Lebensgemälde vorkommen: nur die Schilderung der Sitten der Gegenwart dient um eine sehr ins Einzelne gehende Menschenkenntniß und Moral zu entwickeln. Je mehr man sich also den Ernst des Belehrenden durch die Komödien des Epicharmos verbreitet denkt, um so weniger läßt sich das Burleske als überwiegender Bestandtheil derselben annehmen, da diese beyden Tonarten sich schwerlich in häufiger und regelmäßiger Abwechselung in demselben Werke neben einander vertragen. Vasenzeichnungen können in dieser Hinsicht nicht entscheiden: und wollte man sie mehr als sehr allgemein mit Epicharmischen Scenen vergleichen, so ist die, welche die Hephästischen Komasten darstellt, nicht sehr burlesk, wenn die andre mit der Fesselung der Here, wer weiß von welchem Mimus hergenommen, [18]) allerdings burlesk erscheint. Insbesondere steht auch dahin, ob der Hof des Ge-

18) Die Leiter zur Bühne (p. 46. 80) hindert dieß nicht, indem, wie der Verf. selbst p. 65 bemerkt, auch bloß mimische Vorstellungen auf das Theater gebracht wurden.

die bedeutendsten aller Religionssagen, komisch darstellten. Dahin gehören von Hermippos *Ἀθηνᾶς γοναί*, von Nikophon *Ἀφροδίτης γοναὶ* und *Χειρογαστόρων γέννα*, auch bloß *Χειρογάστορες* citirt, worin nach einer äußerst schätzbaren Vasenzeichnung die Geburt der Sicilischen Paliken oder Kommwieder aus den Händen der in der Erde geborgenen Thalia [*Αἰθαλία*, auch *Αἴτνη*] Tochter des Hephästos, zu vermuthen ist und in welchen daher der Dichter sich auf die Aetnäerinnen des Aeschylus beziehen konnte: ferner von Polyzelos *Διονύσου γοναί*, *Μουσῶν γοναί*, *Ἀφροδίτης γοναί*, *Ἄρεως γοναί*, und von Dichtern der mittleren Komödie *Ἀρτέμιδος καὶ Ἀπόλλωνος γοναί*, *Διὸς γοναί*, *Ἑρμοῦ καὶ Ἀφροδίτης γοναί*, *Πανὸς γοναὶ* von Philiskos, *Πανὸς γοναὶ* von Araros, vielleicht auch unter dem Pan des Amphis zu verstehn, *Ἀφροδίτης γοναὶ* von Antiphanes. Auch des Timesitheos *Ζηνὸς γοναὶ* müssen, so wie andre Stücke von ihm, die Suidas unter Tragödien aufführt, Komödie gewesen seyn: denn auch unter die Satyrspiele gehört *Ζηνὸς γοναὶ* nicht wohl.

Von Platon sind zu nennen Adonis, der auch von Nikophon und in der mittleren Komödie von Araros und Philiskos vorkommt, Europa, auch von Hermippos, die lange Nacht, auch von Archippos im Amphitryon, Dädalos auch von Aristophanes, Io auch von Sannyrion, [23]) behandelt, *Ζεὺς κακούμενος*, worin Herakles und Kottabosspiel vorkamen, Laios (Päderasten) und Menelaos.

Zwey Sagenkreise scheinen besonders gefallen zu haben, der des Herakles und der des Odysseus. Zu dem ersten gehören, wie es scheint, die Kerkopen von Hermippos, *Ἡρακλῆς γαμῶν* von Archippos und von Nikochares, wie von Epicharmos Hebes Hochzeit, von Nikochares auch Herakles *χορηγός*, Herakles von Phillyllios, vielleicht auch von dem älteren Kratinos Busiris, da der Inhalt wenigstens nicht den Grund abgiebt ihn diesem abzusprechen (Meineke 1, 25, so wenig wie Omphale, Giganten, Titanen

23) Diesem giebt Eudokia zur Io auch Ino nur als falsche Lesart von Io, so wie öfter in diesen Verzeichnissen aus verschiedenen Lesarten verschiedene Titel entstanden zu seyn scheinen, namentlich, wie oben bemerkt wurde, bey Phormis und vielleicht bey *Αἰγεὺς* und *Αὐγή* von Phillyllios.

freyen Region, worin die Muſe des Epicharmos ſich bewegte, leichter Scherz wohl ſchwerlich trübe Wolken zuſammenzog und ſo kräftige und hochgebildete Männer vermuthlich auch Scherz verſtanden, zumal ſo geiſtreichen freyen und harmloſen wie die oben nachgewieſene Epicharmiſche Ironie vorausſetzen läßt. Insbeſondere ſind die Beyſpiele der dreytheiligen Compoſition, welche ſich auch in mehreren mythologiſchen Dramen des Epicharmos, in Hebes Hochzeit, Hephäſtos, Prometheus, Amykos, Buſiris, herausſtellt, nicht zu überſehen. Hebes Hochzeit wird hiernach mit größerer Wahrſcheinlichkeit in die ſpätere Periode des Dichters geſetzt werden als in die früheſte.

Die häufige und tief eingehende Beziehung auf die Philoſophie der Zeit und der Gegend, die Pythagoreiſche, wie im geſtrandeten Odyſſeus und vermuthlich in Logos und Loginas, läßt uns das Publicum, für welches zunächſt geſchrieben wurde, verſchieden von dem denken, wonach die Komödie in Athen auch in ihrem genialſten Auffluge ſich vielfach bequemte, und wohl kein anderes zunächſt als eben die bildungsreiche Umgebung der Fürſten und die, welche ihnen durch Reichthum und Geburt näher ſtanden, nicht die ἀϊδρίες, wie Theognis (683) ſie nennt. [21]) Auch verknüpft Jamblichos V. P. 36 die Pythagoreiſchen Komödien und Hieron. In dieſer Hinſicht iſt zu bemerken, daß nach Suidas Phormis auf dem Syrakuſiſchen Theater das ἔνδυμα ποδῆρες einführte, alſo wirkliche und ſtattliche Tracht, welche ſich weder mit dem niedrigen Stand, noch mit poſſierlicher Traveſtirung und poſſenreißeriſchem Ton verträgt. Dieß ἔνδυμα ποδῆρες und was damit zuſammenhängt tragen wir unbedenklich auch auf die Komödien des Epicharmos in Syrakus im Allgemeinen genommen über, und wür-

21) Pindar ſagt Ol. 1, 103 von Hieron: *Πέποιδα δὲ ξένον μή τιν' ἀμφότερα καλῶν τε ἴδριν ἄλλον ἢ δύναμιν πυριώτερον τῶν γε νῦν κλυταῖσι δαιδαλωσόμεν ὕμνων πτυχαῖς.* Auch über dieſen Punkt iſt die Aeußerung Dahlmanns ausgezeichnet, welcher p. 35 ſagt: Verum in hoc ipso nonnihil inerat arti comicae profuturum, cum meditatione inprimis et ratione et grata quadam festivitate plausus artium amantissimorum principum quaerendus esset. p. 36. Virtutes et vitia hominum, adfectus corporis et fortunae mala adumbravit aequabili quodam orationis flumine, ut leporem magis et lenem risum quam irrisionis acerbitatem sequeretur. Ubi ad praecepta morum delabitur, plane quidem Menandreus est.

den nicht befremdet ſeyn zu leſen, daß Odyſſeus, ſtatt durch die Schiffermütze bezeichnet zu ſeyn, in der Perſon eines vornehmen und gebildeten Syrakuſers mit dem Eumäos philoſophirt habe. Auch in ſo fern können überhaupt die mythologiſchen Komödien unter ihrer Maske den andern im Weſentlichen viel näher geſtanden haben als man denkt.

Zwey Stellen haben wir abſichtlich bis jetzt noch übergangen, welche, um den richtigen Begriff von dem dramatiſchen Verdienſt des Epicharmos zu faſſen, von der größten Wichtigkeit ſind. Zu erſt die des Ariſtoteles Poet. 5, 5, welchen Themiſtius Or. 27 p. 330 bloß ausſchreibt: τοῦ δὲ μύθους ποιεῖν Ἐπίχαρμος καὶ Φόρμις ἦρξαν. τὸ μὲν οὖν ἐξ ἀρχῆς ἐκ Σικελίας ἦλθε. τῶν δὲ Ἀθήνησι Κράτης πρῶτος ἦρξεν, ἀφέμενος τῆς ἰαμβικῆς ἰδέας, καθόλου ποιεῖν λόγους ἢ μύθους (in mehreren Handſchr. λόγους καὶ μύθους), mit 6, 8: ἔστι δὲ τῆς μὲν πράξεως ὁ μῦθος μίμησις, λέγω γὰρ μῦθον τοῦτο, τὴν σύνθεσιν τῶν πραγμάτων. Dieſe Worte ſind in Beziehung auf Epicharmos und Phormis klar. Meineke Quaest. sc. 1 p. 26 unterſcheidet μύθους und λόγους als Handlungen aus der Mythologie und aus dem Leben, die wir beyde auch bey Epicharmos finden; doch ſcheint Ariſtoteles beydes für eines genommen zu haben, wenn er auch nicht für τὸν λόγον πρωταγωνιστήν c. 4 auch μῦθον geſagt haben würde. Die Geſchichten ſind zu dramatiſchen Ganzen mit Anfang, Verwicklung oder Peripetie und Auflöſung geſtaltet, was μύθους ποιεῖν oder eigentlich καθόλου ποιεῖν λόγους ἢ μύθους genannt wird. So erklärt auch ſchon Caſaubon de P. S. p. 16 iustas fabulas componero actionibus compluribus apte inter se coniungendas. Sehr bemerkenswerth iſt, daß dieß im Gegenſatz der ἰαμβικὴ ἰδέα, d. i. der Verſpottung der Stadtgeſchichten des Jahres, wovon das Sprichwort Μύλλος πάντ' ἀκούει, oder einzelner Klaſſen, wie etwa in den Barbitiſten von Magnes (ἐπιβάλλει δ' Ἐπιχάρμῳ νέος πρεσβύτῃ), die auch mit Späßen anderer Art, wie in deſſen Gänſen, Fröſchen und Lydern verbunden geweſen ſeyn wird, in Athen zuerſt durch Krates aufgekommen ſeyn ſoll, ſo wie bey dergleichen im Niſäiſchen Megara, wenigſtens bis dahin, das Spiel ebenfalls ſtehn geblieben ſeyn muß. Zwar ſehn wir ſchon dem

Chionides Perſer oder Aſſyrier und Heroen zugeſchrieben: aber es iſt ungewiß, wie dieſe zu verſtehen ſind, und ob dabey ein λόγος vorauszuſetzen iſt, etwa als ein erſter Verſuch, der bey Ariſtoteles nicht in Betracht gekommen wäre.

Nun ſagt zweytens der Grammatiker περὶ κωμῳδίας von Epicharmos: οὗτος πρῶτος τὴν κωμῳδίαν διεῤῥιμένην ἀνεκτήσατο, πολλὰ προσφιλοτεχνήσας· τῇ δὲ ποιήσει γνωμικὸς καὶ εὑρετικὸς καὶ φιλότεχνος. Dieſe Stelle ſucht Hr. Gr. p. 71—75. 193. 248 ſo zu erklären, daß ſie mit der Bemerkung des Ariſtoteles übereinſtimme. Er verſteht unter κωμῳδία διεῤῥιμένη kleinere, eines planmäßigen Zuſammenhangs ermangelnde Poſſen, comoediam in parvulas partes dispersam, ähnlich der Tragödie als dieſe nach Ariſtoteles anfangs ἐκ μικρῶν μύθων beſtand, und erklärt ἀνεκτήσατο daher von der bloßen Zuſammenſetzung: dispersa et coniungenda consarcinavit et restituit. Epicharmos hätte demnach eine Reihe ſehr locker zuſammenhängender oder gar nicht verbundener Mythen in ein Ganzes vereinigt, wie z. B. die Feſſelung der Here, das Ausſtoßen des Hephäſtos aus dem Olymp und ſeine Einholung durch Dionyſos, argumentum comoediae antea dispersae. Wie ἀνακτήσασθαι mit μύθους ποιεῖν, σύνθεσις τῶν πραγμάτων übereinkomme, ſo ſey das Ariſtoteliſche πράγματα mit διεῤῥιμένα eins. Aehnlich erklärt Schoell in der im Eingang genannten Schrift p. 27. Allein der Sprachgebrauch iſt dieſer Auslegung entgegen und wollte man bey einem von beyden Worten darüber hinausgehn, ſo geht es wenigſtens ſchwerlich an, in der Verbindung von beyden die eigentliche Bedeutung von ἀνά aufzugeben und anders zu verſtehen als ſo, daß Epicharmos die verfallne Komödie herſtellte; eine Thatſache, die zwar ſonſt nirgend erwähnt, aber gar nicht unwahrſcheinlich iſt. 21*) Denn leicht konnte ſich in der Stadt Megara, welche den vertriebenen Ariſtokraten Theognis als Bürger aufnahm, die alte Komödie der Mutterſtadt, zumal wenn

21*) So Suidas von Panyaſis: ὃς σβεσθεῖσαν τὴν ποιητικὴν ἐπανήγαγε. Eine Unterbrechung oder Sinken des Spiels von wenigen Jahren, es ſey aus Abnahme der Luſt, aus Mangel an Geld, durch Uneinigkeit der Behörde, oder welchem Grund immerhin, konnte zureichen um den Epicharmos auch als den Erneuerer der Kunſt zu rühmen, die er ſo ſehr vervollkommnet und erhoben hat.

etwa der Charakter, den ſie unter der Demokratie angenommen, auch auf das Spiel in der Sicilischen Stadt einigermaßen eingewirkt hatte, ſich zerſchlagen haben oder in Unbedeutendheit herabgeſunken ſeyn, ſo daß Epicharmos ſie wieder aufrichtete. Auch der Ausdruck πολλὰ προσφιλοτεχνήσας ſtimmt hiermit überein; denn wenn nicht von Herſtellung, ſondern von Vervollkommnung die Rede wäre, ſo müßte wenigſtens ἄλλα oder καὶ ἄλλα nach πολλὰ ſtehn, da jene Worte nur die neuen Verbeſſerungen, die zu dem Alten hinzukamen, ausdrücken. Dieß προσφιλοτεχνεῖν aber wird ganz vorzüglich den neuen Inhalt und Gegenſtand der Komödien, die μύθους ἢ λόγους, die unterhaltenden und belehrenden Spiele in reicher Abwechſelung, an der Stelle des perſönlichen Durchziehens und der örtlichen hergebrachten Späſſe, einſchließen, ſo daß in der Sache, wenn nicht in dem Wort, dennoch eine wahrſcheinliche Uebereinſtimmung beyder Nachrichten herauskommt, während der Grammatiker zugleich noch eine andre und neue enthält.

Ariſtoteles ſagt uns, daß zuerſt Krates die Sicilische Erfindung in Athen einführte, und dieſer Name iſt durchaus nicht, woran Meineke p. 26 dachte, mit Kratinos zu vertauſchen, obgleich deſſen erſter Schauſpieler Krates zuerſt geweſen iſt. Denn da Kratinos, welcher von Ol. 65, 1 bis 89, 2 lebte, zuerſt nach Ol. 85 geſiegt haben ſoll und daher vermuthlich ſpät zu dichten angefangen hat, aber auch noch kurz vor ſeinem Tod aufführte und ſiegte, ſo kann Krates, wenn er, wie angegeben wird, um Ol. 85 blühte, in der erſten Nachahmung des Epicharmos hinſichtlich des Stoffs der Komödie dem Kratinos gar wohl vorausgegangen ſeyn, [21**]) deſſen Komödie ohnehin als überwiegend politiſch und perſönlich, als eine öffentliche Zuchtruthe (δημοσία μάστιξ) bekannt iſt, und von dem außer der ſicher ſpäteren Komödie Ὀδυσσεῖς nur noch zwey andre als mythologiſch betrachtet werden können. Denn mit den Chironen und mit Throphonios, mit Πλοῦτοι und mit den Horen verhält es ſich ganz anders: und die Eumeniden ſind mit

21**) Möglich, daß die Sicilisch-Atheniſche Gattung des Krates ihren Aufſchwung nahm in den Jahren zwiſchen Ol. 85, 1 und 4, in welchen das Geſetz gegen das Komödiren beſtand.

Recht in Euniden verändert worden, so wie sie auch bey Platon auf falscher Lesart beruhen.

Bey Krates dagegen stimmen die Aeußerungen der Alten über seine heitre Ergötzlichkeit und seine Milde, die Bruchstücke und die Namen mehrere seiner Stücke, wie die Nachbarn, der Schatz, der Geizige, kennlicherweise dahin überein, daß sie den Ausspruch des Aristoteles bestätigen und ihn gleichfalls als denjenigen auszeichnen, welcher die von Epicharmos erfundne Komödie in Athen zuerst nachahmte. Auch Lamia, *Παιδιαὶ* und *Τολμαὶ* scheinen Stücke verwandter Art gewesen zu seyn. Vielleicht zielt selbst Aristophanes in den Rittern 535 (vgl. Meineke 1, 27) auf diese Gattung wenn er sagt:

Ὃς ἀπὸ σμικρᾶς δαπάνης ὑμᾶς ἀριστίζων ἀπέπεμπεν,
ἀπὸ κραμβοτάτου στόματος μάττων ἀστειοτάτας ἐπινοίας.

Was die Scholiasten sagen *ὀλιγόστιχα ποιήματα γράψας, σμικρὰ ἐποίει*, ist Vermuthung, nicht Kunde. Casaubon meynte breves et non nimis ingeniosas. Mit Recht hebt Meineke hervor, daß Krates auch in Aufnahme der Rolle des Trunknen in seinen Nachbarn dem Epicharmos gefolgt war (Athen. 10 p. 429 a). Nach unserer Muthmaßung über die *Χύτραι* des Epicharmos könnte von ihm Krates auch den Stoff seines *Θησαυρὸς* entlehnt haben. Ein Busiris des Kratinos wird ein einzigesmal angeführt. Meineke (p. 25) vermuthet den jüngeren Kratinos: mit gleichem Recht kann man Krates setzen, da beyde Namen so häufig verwechselt worden sind. Auf jeden Fall hat auch diesen Stoff, welchen außerdem Antiphanes, Ephippos und Mnesimachos behandelt haben, Epicharmos zuerst der Komödie angeeignet.

So wichtig ist dieser Krates in der Geschichte der Komödie; und ihm schloß Pherekrates sich an, welcher vorher, wie in den verdorbenen Worten des Suidas zu liegen scheint, sein Schauspieler gewesen war, wie Krates selbst der des Kratinos. Der eine Anonymus *περὶ κωμῳδίας* sagt: *ἐζήλωκε Κράτητα καὶ τοῦ μὲν λοιδορεῖν ἀπέστη, πράγματα δὲ εἰσηγούμενος καινὰ ηὐδοκίμει γενόμενος εὑρετικὸς μύθων.* Auf die Mythologie gründeten sich namentlich, wie schon Tib. Hemsterhuys bemerkt hat, seine *Κραπάταλοι*, die in der Unterwelt spielten (gewiß nicht ohne Be-

hat die Stelle des Athenäus 14 p. 648 d entscheidende Wichtigkeit. *Τὴν μὲν ἡμίναν οἱ τὰ εἰς Ἐπίχαρμον ἀναφερόμενα ποιήματα πεποιηκότες οἴδασι καὶ τῷ Χείρωνι ἐπιγραφομένῳ οὕτω λέγεται·*

καὶ πιεῖν ὕδωρ διπλάσιον χλιαρόν, ἡμίνας δύο.

τὰ δὲ ψευδεπιχάρμεια ταῦτα ὅτι πεποιήκασιν ἄνδρες ἔνδοξοι, Χρυσόγονός τε ὁ αὐλητής, ὥς φησιν Ἀριστόξενος ἐν ὑγδόῳ πολιτικῶν νόμων, τὴν Πολιτείαν ἐπιγραφομένην· Φιλόχορος δ' ἐν τοῖς περὶ μαντικῆς Ἀξιόπιστον τὸν εἴτε Λοκρὸν γένος ἢ Σικυώνιον τὸν Κανύνα καὶ τὰς Γιώμας πεποιηκέναι φησίν. ὁμοίως δὲ ἱστορεῖ καὶ Ἀπολλόδωρος. Alle diese Werke nun nimmt Hr. Gr. als wenn es sich von selbst verstünde p. 268 — 272, mit Casaubon zum Athenäus, für Komödien, obgleich er p. 129 von der Politeia den Ausdruck hoc opus gebraucht. Nun ist aber zuerst der Ausdruck *ποιήματα* auffallend, welcher auch sonst gebraucht wird wenn von den Schriften des Epicharmos im Ganzen die Rede ist. Apollodor theilte die *ποιήματα* desselben in zehn Bücher ein (Porphyr. 5. Plot. 24, woraus nicht etwa folgt, daß dessen eignes Werk *περὶ Ἐπιχάρμου*, wovon das 6. Buch citirt wird, auch aus zehn Büchern bestanden habe p. 85), der jüngere Dionysius schrieb Briefe *περὶ τῶν τοῦ Ἐπιχάρμου ποιημάτων* (Suid. *Διονύσιος*), worunter man nicht leicht lauter Komödien verstehn wird [worunter aber philosophische, überhaupt wissenschaftliche, praktische Bücher, auf Auszüge aus den Komödien gegründet, des Verses wegen ohne Zweifel mit befaßt werden konnten.] Sodann bemerken wir, daß auch sonst nirgend eines dieser Werke Komödie genannt wird, namentlich nicht die Politeia, aus welcher Clemens Str. 4 p. 211. 232, 5 p. 258, 7 p. 303 Verse anführt. Hierzu nun, daß fast alle jene Titel weniger wie Komödien aussehn wie als Werke über gewisse Materien.

Schweighäuser glaubt (in den Anmerkungen und auch im Ind. auctor. p. 104), der Chiron, welchen er fabula nennt, werde von den drey andern pseudepicharmischen Schriften als ächt unterschieden. Aber mit Unrecht: daß in der näheren Ausführung der Chiron übergangen ist, beweist nichts; eben so wenig beweist, daß Athenäus 11 p. 479 b denselben Vers aus dem Chiron kurzweg

Begriff genommen, eingeführt, welche ſpäter, im Gegenſatz der weit anſehnlicher gewordenen und fruchtbarer ausgebildeten perſönlich ſatyriſchen und Oppoſitionskomödie als die mittlere und die neue unterſchieden worden iſt und ſich fortgebildet hat. Der Aeoloſikon des Ariſtophanes und die Ὀδυσσεῖς des Kratinos gehören im Allgemeinen zu dieſer Art, welche man die Epicharmiſch-Attiſche nennen dürfte, und was der Grammatiker zu dieſen beyden Stücken hinzufügt: καὶ πλεῖστα τῶν παλαιῶν δραμάτων οὔτε χορικὰ μέλη οὔτε παραβάσεις ἔχοντα, dieß iſt vor allem auf Krates und Pherekrates zu beziehen. An Epicharmos (p. 203) iſt dabey nicht gedacht, obgleich die Sache auch von ihm gilt.

Wohl aber iſt zu vermuthen und einigermaßen auch zu erkennen, daß die auf Krates und Pherekrates zurückgeführte Art neben der andern, des Kratinos, Platon, Eupolis, Ariſtophanes, welche man die herrſchende nennen kann, ſich in ſo weit behauptete, daß ihr die meiſten Dichter der alten Komödie in manchen ihrer Stücke in gewiſſer Weiſe folgten oder auf andre ihr ſo viel Einfluß geſtatteten, daß eine gewiſſe Miſchung entſtand. Eben ſo haben Krates und Pherekrates auch Stücke mit Chören neben der andern Gattung gedichtet. Krates Θηρία, Ὄρνιθες, Ἥρωες, wie Chionides und Ariſtophanes, Ῥήτορες, wie Platon in gleicher Bedeutung Σοφισταί (Meineke 2, 13), Σάμιοι; Πεδῆται; Pherekrates die ſchon genannten. Einer genaueren Beſtimmung im Einzelnen ſetzen ſich allzu viele Schwierigkeiten entgegen. Vermuthungen zu bilden iſt nicht ſehr ſchwer; aber ſie ſind großentheils eine Brut aus Drachenzähnen, die nicht ſchneller erwächſt als ſie einander vernichtet. Wir ſind meiſt nur an die bloßen Titel der Komödien gewieſen und dieſe können auf verſchiedene Art täuſchen. Manche, die mythologiſch klingen, konnten in allegoriſchem Sinne oder vergleichungsweiſe genommen ſeyn, wie es in Δημοινυδάρεως von Polyzelos der Fall war. So z. B. auch die Titanopanen von Myrtilos, die Satyrn von mehreren, die Kerkopen von Platon, Σάτυροι ἢ Κέρκωπες, gewöhnlich nur Σάτυροι citirt, die Chironen von Kratinos, die Kentauren von Apollophanes, die Kyklopen des Kallias oder des Diokles. Und wären auch z. B. die Kerkopen von Hermippos die eigentlichen, aber mit Athenern in Ver-

Name ist, scheint, wie der des Polyklet die Regeln der Gestalt enthielt, ein philosophischer oder ein sittlicher und also eine mit den Gnomen desselben Verfassers verwandte Schrift gewesen zu seyn. Nehmen wir dieß an, so haben wir, was Hr. Gr. p. 112 sucht, nemlich ein compendium gnomologicum, bald nach den Zeiten des Epicharmos aus seinen Komödien ausgezogen. Er vermuthet eine solche Sammlung weil er bey Jamblichos (c. 29 §. 166) las: *οἵ τε γνωμολογῆσαί τι τῶν κατὰ τὸν βίον βουλόμενοι τὰς Ἐπιχάρμου διανοίας προφέρονται· καὶ σχεδὸν πάντες αὐτὰς οἱ φιλόσοφοι κατέχουσι*, und weil auch das Buch des Siciliers Alkimos an Amyntas über die Epicharmische Philosophie eine Auswahl von Stellen der Komödien zur Vergleichung mit Platon und andern Philosophen enthielt. Noch eine andre Schrift ähnlicher Art ist aus Bekkers Anecd. Graec. p. 99 beyzufügen: *ἡμίνα ἐν τῇ ἀναφερομένῃ Ἐπιχάρμῳ Ὀψοποιΐᾳ*. Zu einer Opsopöie boten Hebes Hochzeit und die Musen, dann Gä und Thalassa und vermuthlich auch mehrere andre Komödien überreichlichen Stoff dar. In dieselbe Klasse setzen wir den Epicharmus des Ennius, welchen der Verf. p. 112 mit Recht als freye Uebersetzung betrachtet. Entweder glaubt er, habe Ennius die Stellen aus Epicharmos selbst gewählt und geordnet, oder es sey schon früher von einem Griechen, was wir vorziehen, eine solche Sammlung, ein *Ἐπίχαρμος ἢ περὶ φύσεως*, zusammengestellt und entworfen worden. Ein herametrisches Fragment (fr. 11) kommt dem Gedanken nach mit Jamben aus dem Nanagos überein. Der trochäische Tetrameter würde nicht gegen ein ursprüngliches Lehrgedicht entscheiden, da dieser durch Epicharmos selbst sich zum Lehrton zu bequemen wohl gelernt hatte. Aber die Abwechslung von Trochäen und Herametern und vielleicht Jamben zeigt auf die Entstehungsart der Schrift hin. Daß nicht Epicharmos selbst *περὶ φύσεως* geschrieben habe, zeigt der Verf. p. 108—111 gegen die gemeine Vorstellung mit verschiedenen Gründen, wovon der wichtigste, daß Alkimos über die Epicharmische Philosophie bey Diogenes sagt, aus dem Komödiendichter habe Platon großen Nutzen geschöpft, *τὰ πλεῖστα μεταγράψας — Καὶ ταῦτα μὲν καὶ τὰ τοιαῦτα διὰ τῶν τεσσάρων βιβλίων παραπήγνυσιν ὁ Ἄλκιμος, παρασημαί-*

Kleons Verwaltung — komisch dargestellt, wozu auch aus *Μεταλλεῖς* von Pherekrates schöne Schilderungen vorliegen. Verwandten Inhalts scheinen *Πλοῦτοι* von Kratinos und *Πλοῦτος* von Nikostratos gewesen zu seyn. Die Namen vielbesuchter Orakelgötter verrathen nichts weniger als mythologischen Stoff. Im Trophonios von Kratinos und Kephissodoros war die Scene in Lebadea, wie in den Pyläen des erstern in Delphi, in dessen Delierinnen vermuthlich in Delos; aber nur die Schwachheit der auftretenden Menschen war wohl der einzige Inhalt, wie im Amphiaraos und den Telmissern des Aristophanes.

Indessen giebt es auch Titel, welche der Epicharmischen Komödie näher stehen und vielleicht von allen Dichtern der alten Komödie mit Ausnahme des Teleklides, des Eupolis und einiger, von denen nur ein oder der andre Titel erhalten ist, wie Myrtilos, Alkimenes. Was Kratinos und Aristophanes betrifft, so führt zwar Platonios nur *Ὀδυσσεῖς* und Aeolosikon als Beyspiele an von Stücken ohne Chorlieder und Parabasen, von verändertem Inhalt (*τῶν ὑποθέσεων ὁ τρόπος μετεβλήθη*) und dem Gepräge der mittlern Komödie: und vielleicht zeichneten diese sich durch gänzliche Vermeidung politischer Satyre aus. Allein auch die Phönissen des Aristophanes haben auf die Tragödie des Euripides Beziehung gehabt und von den Lemnierinnen und dem Polyïdos läßt sich gleichfalls Beziehung auf Tragödien vermuthen. Er hatte außerdem Dädalos, Kokalos (wie Sophokles) und Danaiden geschrieben.

Was Kratinos betrifft, so hat er in den Seriphiern Perseus und Andromeda und in der Nemesis den Besuch des Zeus in Schwanengestalt in Rhamnus und die Geburt der Helena aus dem Ey, Leda dabey als Bruthenne, behandelt. [22]) Dieses Stück gehörte also zu der zahlreichen Klasse derjenigen, welche die Geburtslegenden der Götter, in einfältigem Volksglauben einst gerade

22) Nach *Λάκωνες ἢ Λήδα* von Eubulos zu schließen, waren vielleicht die *Λάκωνες* von Kratinos mit der Nemesis eins: denn die Geburtsscene der Helena war doch Sparta. [So Bergk de rel. com. Att. p. 130, Meineke Fragm. Com. 2, 1 p. 72]. Indessen werden auch von Eupolis, außer den Heloten, Lakonen angeführt, auch von Nikochares, und *Λάκωνες ἢ ποιηταί* unter den Platonischen.

hat Suidas: φέρεται αὐτοῦ συγγράμματα φυσικὰ, γνωμολογικὰ καὶ πολλὰ ἰατρικά. Wer kann es wahrscheinlich finden, daß Epicharmos noch besondre gnomische Bücher geschrieben habe, da er mit Gnomen seine Komödien anfüllte und jede an die Stelle setzen konnte, wo sie die beste Wirkung that? Das φυσιολογεῖ geht nicht auf ärztliche Schriften, sondern auf philosophische, περὶ φύσεως. Dann ist die Rede von meisten der Epicharmischen Kommentarien. Kann wer irgend den Zustand der wissenschaftlichen, namentlich auch der Dorischen Litteratur zur Zeit des Epicharmos erwägt, anders als höchst unwahrscheinlich, ja unglaublich finden, daß Epicharmos selbst dann wenn er ein Ganzes über die Natur, wie die meisten der alten Philosophen, geschrieben hätte, eine Menge einzelner Abhandlungen aus Licht gestellt haben sollte? Endlich trägt ja die Nachricht in den Parastichidien oder Akrostichen ein Zeichen ihrer Nichtswürdigkeit an sich, welches sicherer ist als je ein παραστιχίδιον die Aechtheit beweisen könnte. Zeichen der Aechtheit und Unächtheit zu setzen kommt den Kritikern zu und Zeiten, in welchen man angefangen hat Unächtes auszuscheiden, nicht dem Verfasser selbst, der noch keine unächten Schriften seines eignen Namens vor sich sieht und nicht wissen kann, ob ihm je welche werden untergeschoben werden. Die Philosophen, welche die Aechtheit gewisser Epicharmischer Schriften anerkannten, ohne Zweifel darunter gerade derjenigen, welche die Prüfenden oder Wohlunterrichteten einem Chrysogonos, Axiopistos beylegten, sind nicht nothwendig schlechte Litteratoren und der von Apollodor u. a. gesammelten Nachrichten und Urtheile unkundig gewesen. Sondern es ist möglich, daß sie nur die Aechtheit der Lehre und der Ansichten, ohne Rücksicht auf die Abfassung anerkannten: und wenn sie die Akrostichen im Namen des Epicharmos dichteten, so kann dieß, wie in Epigrammen ganz gewöhnlich, bloß Sache der Form, ohne Gedanken eines Betrugs gewesen seyn. Nur Diogenes zeigt sich, wie gewöhnlich, schwach, oder derjenige, aus welchem er die Note über den Epicharmos aufgenommen hat.

Die Aeußerungen einiger Römischen Schriftsteller sind unter diesen Umständen nicht schwer zu würdigen. Wenn im Elenchus

die mittlere Komödie anzeigen p. 24 not.) [23*]) Zur Odyssee gehören Galatea von Nikochares, Sirenen von Nikophon (wie von Epicharmos), Sirenen, Ὀδυσσεῖς, Penelope von Theopompos, Nauſikaa oder die Waſcherinnen von Philyllios, Riptra von Polyzelos. Die mittlere Komödie ſcheint dieſer Richtung treu geblieben zu ſeyn und überhaupt vorzugsweiſe die von den früheren Komikern hervorgehobenen Mythen beybehalten zu haben.

Außer dem ſchon Erwähnten ſind noch zu bemerken Bacchen von Lyſippos und Diokles, Theſeus von Ariſtonymos und von Theopompos, Amazonen von Kephiſſodoros, Aegeus von Philyllios, Tereus von Kantharos, Danae von Sannyrion und von Apollophanes, Atalante von Kallias, Philyllios, Strattis und Euthykles, Admetos von Ariſtomenes, Thyeſtes von Diokles, Amymone oder Pelops von Nikochares, Lemnierinnen von demſelben, Medea von Kantharos und von Strattis; von Philyllios noch Auge und Helena, von Theopompos noch Admetos, Althäa, Phineus; von Alkäos Ganymedes, Endymion, Ἱερὸς γάμος, Kalliſto, Paſiphae; und von Strattis noch Troïlos, Phönifſen, Philoktetes, Chryſippos, Myrmidonen. Die beyden letzteren Dichter ſtehen ſchon ganz nah der mittleren Komödie. Meineke (2, 59, s.) rechnet zu derſelben auch den Nikophon und Philyllios zum Theil wegen der Titel ihrer Stücke.

Seltner ſind die Titel von Stücken der alten Komödie, welche ſich zwiſchen die andre Klaſſe der Epicharmiſchen und die Attiſche mittlere Komödie ſtellen laſſen. Dahin rechnen wir 1) Κλεοβουλίναι von Kratinos, [24]) Sappho von Amipſias, Phaon von Pla-

23*) Den Buſiris giebt Meineke in der Ausgabe der Fragmente dem älteren Kratinos, wiewohl zweifelnd.

24) Ἀρχίλοχοι von Kratinos ſind wohl uneigentlich zu verſtehen, ein Chor von Spöttern, Jambiſten. Gorgias ſagte in Bezug auf eine Aeußerung Platons nach Athen. 11 p. 500: ἦ καλόν γε αἱ Ἀθῆναι καὶ νέον τοῦτον Ἀρχίλοχον ἐνηγόχασιν, und nachdem er den Dialog Gorgias geleſen: ὡς καλὸς κἀγαθὸς Πλάτων ἰαμβίζειν. Die einzige Anſpielung auf Worte des Archilochos, die ſich aus dem Stück erhalten hat, läßt ſchließen, daß durch mancherley Parodieen Archilochiſcher Verſe mit der uneigentlichen Bedeutung des Namens geſpielt und zugleich der Parthey, welche der Chor darſtellte, der Schein des Archilochiſchen Charakters mitgetheilt wurde: und vielleicht ſtanden dieſe Tadler wider die Miltiades und Kimon und billigten die Verkehrtheiten der Gegenwart. Auf keinen Fall möchte mit Meineke (1, 22) anzunehmen ſeyn, daß die Abſicht des Stücks geweſen ſey, den Archilochos durchzuziehen. [S. Not. 17*.]

ton und Ἡσίοδοι von Teleklides, Stücke, welche wenigstens zum Theil gewiß eine komische Handlung enthielten, die erdichteten Scenen und Verwicklungen aus dem Privatleben nicht unähnlich war, und wenn sie auch zum Theil in ästhetischer Satyre, Parodie oder kritischer Laune ihren Entstehungsgrund hatten, doch durch die Fremdheit der Personen und das Geschichtliche, worauf die Dichtung gegründet war, sich unterschieden: 2) diejenigen, in welchen eine Buhlerin die Hauptperson war, worin Pherekrates vorangeht mit Korianno, Thalatta, Petale und vielleicht Γραῦς, und es folgen Thalatta von Diokles, Philinna von Hegemon (εἰς τὸν ἀρχαῖον τρόπον), Pamphile und Batale von Theopompos, Antilais (wie ἀντιλέων, Ἄνθερμος u. s. w.) von Kephissodoros, Anteia von Eunikos oder Philyllios. Endlich muß wohl auch 3) die Charakterkomödie sich schon vorbereitet haben indem von Komödien, welche allgemeinere Schwächen der Athener oder eines einzelnen Demos beleuchteten, wovon mancherley Beyspiele vorliegen, der Uebergang zu solchen, welche die ungewöhnlicheren oder die mehr in das Privatleben versteckten Eigenheiten Einzelner behandelten und also individuellen Charakterbildern sich näherten, fast unvermeidlich war. Der abergläubische Kranke, welchen Aristophanes im Amphiaraos darstellte, war ohne Zweifel eine bestimmte bedeutende Person, aber die Symptome, welche vielleicht im Politischen nachgewiesen waren, mußten doch mit der natürlichen Erscheinung verglichen, ihr gleichsam abgeborgt seyn, und also lagen in der Parallele doch Züge, welche der Dichter aufnehmen und ausbilden durfte, der diese Krankheit ganz nach ihrer eigentlichen Bedeutung und Natur zu zeichnen unternommen hätte. Der Timonische Monotropos des Phrynichos schildert sich in einigen erhaltenen Versen selbst als das, was der Name ausdrückt, und doch scheint in den Worten ὄνομα δὲ μοῦσι Μονότροπος nicht ein wirklicher Zuname gemeynt zu seyn. Oder konnte der Dichter in der Komödie selbst diesen Namen einer bekannten Person beylegen und den Namen der Person dann dem Stück, wie Platon eines überschrieb Hyperbólos, Eupolis eines auf denselben Demagogen mit dem Scheltnamen desselben Marikas versah? Und wenn auch, so beweist wenigstens der Monotropos des Ophelion den

zwar sehr bedingten Zusammenhang, auf welchen wir aufmerksam machen wollten, da ihn Meineke (Qu. scen. 2, 10) hingegen ganz zu läugnen scheint indem er sagt: Falleretur tamen, me iudice, qui ideo moratam sive ἠθικὴν fuisse hanc fabulam putaret, qualis fuit fortasse Ophelionis comoedia eodem nomine insignita. Sed ab antiquae comoediae ratione tale argumentum alienum. Im Φιλοθύτης von Metagenes wurde nach ihm (p. 54) civium superstitio dargestellt. Und waren wohl auch in desselben Dichters Mammakythos, mit dem Chor der Lüfte, welches Stück von andern dem Platon gegeben wurde und also vortrefflich war, die Athener, oder war etwa auch unter diesem Namen eine bestimmte Person dargestellt? Und ist bey der Manigfaltigkeit der alten Komödie nicht zu glauben, daß sie nicht den Margites zum Stoff hätte nehmen dürfen? Wenn aber dieses, so konnte auch die stehende Person des Mammakythos zu einem Mittelpunkt für ein Stück, übrigens voll von Persönlichkeiten, dienen. Auch von Aristagoras wird Mammakythos unverdächtig angeführt. Aehnliche Zweifel erwecken der Περιαλγὴς von Platon, Φιλέταιρος von Philonides, so ähnlich in der Form dem Φιλάργυρος des Krates, Φιλοθύτης des Metagenes, der Ἰφιγένων von Apollophanes und Strattis, zumal da Φιλέταιρος auch von drey Dichtern der mittleren Komödie bekannt ist, von Amphis, Antiphanes und Heniochos, Ἰφιγένων vielleicht auch in der Γεροντομανία des Anaxandrides wieder zum Vorschein kommt.

Sieht man auf die hier einigermaßen zur Uebersicht gebrachten Klassen von Stücken, so wird man eingestehn, daß in Stoff und Form der Unterschied zwischen Epicharmos und der alten Komödie keineswegs so grell war als man mit ausschließender Rücksicht auf die persönliche Komödie, als ob diese den ganzen Zeitraum allein ausgefüllt hätte, anzunehmen gewohnt ist. Die wahren und wesentlichen Verschiedenheiten lagen in der Ausführung und Behandlung, worüber uns jetzt nur wenig zu errathen und zu ahnden vergönnt ist. Und die Götter und Heroen erschienen nicht weniger Sicilisch-Dorisch hier und Attisch dort als die Personen und Verhältnisse des wirklichen Lebens. Daß ein großer Theil der Erfindungen und guten Einfälle, sowohl im Mythi-

schen als den Charakterrollen und den Verwicklungen aus dem Privatleben, aus der Sicilischen Komödie schon in die alte Attische nach und nach und aus dieser weiter fort verpflanzt und fortgebildet worden ist, läßt sich nicht wohl bezweifeln. Hierbey darf auch das Satyrspiel nicht übersehn werden. Mit Komödien des Epicharmes treffen namentlich überein der Kyklop von Aristias und Euripides, Skiron und Busiris von Euripides, Amykos von Sophokles, Hephästos von Achäos.

Platonios hat darin nicht Unrecht, daß er das Abkommen der persönlichen und politischen Komödie von den äußeren Umständen ableitet. Aber allerdings hätte er auch zugleich die schon längst vorhandene und nicht unbeliebte andre Art nicht unberücksichtigt lassen sollen, aus welcher eigentlich die von da an herrschend werdende Gattung sich entwickelte. Denn so wie er sich ausdrückt scheint es, als ob diese erst ganz neu entstanden wäre. Aber noch viel dürftiger und roher als was Platonios von dem Uebergang der alten in die mittlere sagt, ist was von dem aus der alten in die neue durch den Kekales im Leben des Aristophanes vorkommt. Demnach sollte Hr. Gr. p. 231 nicht den Epicharmes, ob gleich er Ὀδυσσεὺς und Aeolosikon und den Krates gegenwärtig hat, lieber den Anfänger der mittlern und neuen Komödie nennen. Vielmehr hat es noch in einer andern Beziehung als der der Zeit Sinn, wenn derselbe von den Grammatikern den Dichtern der alten Komödie vorangestellt wird und, will man einmal die Sicilische Komödie nicht ganz absondern, was besser ist, so kann er vielmehr eine andre Stellung nicht einnehmen als diese. Auch eignet ja der Verf. selbst p. 297 ss. der Sicilischen Komödie Einfluß auf die alte Attische an, vergißt aber den Aeschylus der Attischen Komödie, den Kratinos, wenn er meynt, daß vorher alle Atheniſchen Dichter ad exempla Megarensium ludicra minuta atque impolita vorgetragen hätten, und versäumt überhaupt, indem er sich mit einem eingebildeten Unterschiede zwischen καθόλου λόγους ἢ μύθους ποιεῖν und μύθους ποιεῖν täuscht, zwischen Kratinos und Krates oder zwey verschiedenen Arten der alten Komödie zu unterscheiden, worauf hierbey alles ankommt. Nur weil man diesen Unterschied nicht erkannte, ist so oft jener Einfluß der Sicilier

auf die alte Komödie Athens, gegen das Zeugniß des Aristoteles selbst, geläugnet worden. S. Dahlmann p. 40. Genelli Theater zu Athen S. 4. Mohnike S. 450 u. s. w.

Hier gedenken wir auch des großen Einflusses, welchen Epicharmos nicht lange nachher auf die Ausführung der Sophronschen Mimen aller Wahrscheinlichkeit nach gehabt hat (p. 248 s.). Vermuthlich trafen manche Mimen auch im Inhalt mit Stücken von ihm überein, wie wir denn unter den Fragmenten des Sophron Fischweiber antreffen, welche bey Epicharmos unter dem Namen von Flußmusen vorkamen, und die Θαμεναὶ τὰ Ἰσθμια (wiederum nachgeahmt in Theokrits Adoniazusen) und der Ἀγροιώτης von Sophron an Θεαροὶ und Ἀγρωστῖνας des Komikers nothwendig erinnern.

Wenn es bey dieser Erörterung allein um die Komödie des Epicharmos zu thun wäre, so würden wir hier abbrechen können. Da wir aber auch ihren Zusammenhang mit Sicilisch Megara und dadurch eines großen Theils der gesammten Griechischen Komödie mit dem älteren Megara wahrscheinlich zu machen wünschten, so müssen wir auf die Lebensverhältnisse des Dichters zurückkommen und namentlich die allgemein angenommene Behauptung, daß er Pythagoreer der Schule gewesen sey, widerlegen. Hierzu machen wir den Anfang mit der Frage, ob Epicharmos noch andre Schriften außer den Komödien wirklich geschrieben habe: und erinnern vor allem daran, daß mit der oben gegebenen Erklärung der Stelle des Jamblichus (S. 278), als ihrer einzigen Stütze, die Annahme, daß Helothales aus Kos Arzt gewesen und demnach zu dem noch geschlossenen Orden oder Geschlecht der priesterlichen Koischen Asklepiaden gehört habe, und also auch Epicharmos mit seinen Brüdern (p. 91. 96. 103) Arzt gewesen sey, wegfällt, und dafür nun die Angabe des freylich nicht sehr zuverlässigen Ptolemäus Heph. B. 1, nach welcher der Dichter zu einem Achilleischen Geschlecht gehörte, eintreten kann. [24*])

Bey der Untersuchung über die Schriften des Epicharmos

24*) Einen Aeakidenzweig in Kos weist mit Rücksicht auf diese Angabe O. Müller nach Ind. schol. hib. Gotting. 1838 p. 8.

hat die Stelle des Athenäus 14 p. 648 d entscheidende Wichtigkeit. *Τὴν μὲν ἡμίναν οἱ τὰ εἰς Ἐπίχαρμον ἀναφερόμενα ποιήματα πεποιηκότες οἴδασι καὶ τῷ Χείρωνι ἐπιγραφομένῳ οὕτω λέγεται·*

καὶ πιεῖν ὕδωρ διπλάσιον χλιαρόν, ἡμίνας δύο.

τὰ δὲ ψευδεπιχάρμεια ταῦτα ὅτι πεποιήκασιν ἄνδρες ἔνδοξοι, Χρυσόγονός τε ὁ αὐλητής, ὥς φησιν Ἀριστόξενος ἐν ὑγδόῳ πολιτικῶν νόμων, τὴν Πολιτείαν ἐπιγραφομένην· Φιλόχορος δ' ἐν τοῖς περὶ μαντικῆς Ἀξιόπιστον τὸν εἴτε Λοκρὸν γένος ἢ Σικυώνιον τὸν Καινύνα καὶ τὰς Γιώμας πεποιηκέναι φησίν. ὁμοίως δὲ ἱστορεῖ καὶ Ἀπολλόδωρος. Alle diese Werke nun nimmt Hr. Gr. als wenn es sich von selbst verstände p. 268 — 272, mit Casaubon zum Athenäus, für Komödien, obgleich er p. 129 von der Politeia den Ausdurck hoc opus gebraucht. Nun ist aber zuerst der Ausdruck *ποιήματα* auffallend, welcher auch sonst gebraucht wird wenn von den Schriften des Epicharmos im Ganzen die Rede ist. Apollodor theilte die *ποιήματα* desselben in zehn Bücher ein (Porphyr. 5. Plot. 24, woraus nicht etwa folgt, daß dessen eignes Werk *περὶ Ἐπιχάρμου*, wovon das 6. Buch citirt wird, auch aus zehn Büchern bestanden habe p. 85), der jüngere Dionysius schrieb Briefe *περὶ τῶν τοῦ Ἐπιχάρμου ποιημάτων* (Suid. *Διονύσιος*), worunter man nicht leicht lauter Komödien verstehn wird [worunter aber philosophische, überhaupt wissenschaftliche, praktische Bücher, auf Auszüge aus den Komödien gegründet, des Verses wegen ohne Zweifel mit befaßt werden konnten.] Sodann bemerken wir, daß auch sonst nirgend eines dieser Werke Komödie genannt wird, namentlich nicht die Politeia, aus welcher Clemens Str. 4 p. 211. 232, 5 p. 258, 7 p. 303 Verse anführt. Hierzu nun, daß fast alle jene Titel weniger wie Komödien aussehn wie als Werke über gewisse Materien.

Schweighäuser glaubt (in den Anmerkungen und auch im Ind. auctor. p. 104), der Chiron, welchen er fabula nennt, werde von den drey andern pseudepicharmischen Schriften als ächt unterschieden. Aber mit Unrecht: daß in der näheren Ausführung der Chiron übergangen ist, beweist nichts; eben so wenig beweist, daß Athenäus 11 p. 479 b denselben Vers aus dem Chiron kurzweg

nach dem Namen des Epicharmos aufführt, so wie auch in Bekkers Anecd. Graec. p. 98 Epicharmos im Chiron citirt wird. Der Chiron kann entweder mit den Gnomen dieselbe Schrift gewesen seyn oder, worauf der eine erhaltene Vers deutet, aus diätetischen und medicinischen Bemerkungen bestanden haben, die einen Theil der vielen Sprüche in den Komödien des Epicharmos ausgemacht haben mögen, um so mehr, da die Pythagoreische Wissenschaft sehr auf das Aerztliche eingieng (Iambl. V. P. 29. Diog. L. 8, 1. Aelian. V. H. 9, 22). Der Name des Chiron war für die eine oder die andre Sammlung gleich geschickt. [24**]) Auf keinen Fall kann die unächte Pherekratische Komödie Chiron, um ihr einen bestimmten Verfasser anzuweisen, mit diesem Epicharmischen Chiron für eins gehalten werden: sie sind so bestimmt geschieden wie Attische und Dorische Mundart.

Die Politeia von Chrysogonos (ἡ *Πολιτεία ἐπιγραφομένη*, was bey einer Komödie eine sonderbare Art anzuführen seyn würde), von welcher Aristoxenos in einer Schrift über Staatsgesetze gesprochen und woraus wir schätzbare trochäische Bruchstücke besitzen, mochte die erhabenen Pythagoreischen Lehren über Verfassung und Menschenbildung enthalten. Denn wenn es in Syrakus nicht angieng wie in Athen die Regierenden anzugreifen, so war gewiß Hieron zu verständig um an politischen Idealen, die in enger Verbindung mit der gesammten Philosophie standen, Anstoß zu nehmen. Da er sich darin gefiel der Stadt Aetna Dorische Verfassung zu geben, so fehlte es ihm sicher nicht an Geistesfreyheit um alles anzuhören, was nach Pythagoreischen Ansichten über den Staat ausgesprochen werden mochte, und so konnte der Grundstoff auch der Politeia gar wohl aus Komödien genommen seyn, worunter vermuthlich Orna, ein *σύντριμμα πολιτικόν*, dann das Fest und die Inseln sich befanden.

Der Kanon von Axiopistos, was vielleicht ein angenommener

24**) So hatte man von Hermippos eine *συναγωγὴ τῶν καλῶς ἀναγωνηθέντων ἐξ Ὁμήρου* (Stob. Serm. 5, 59 p 68), und die *παραινέσεις* des Pindar waren vielleicht eine ähnliche Sammlung. Die Hesiodische *γῆς περίοδος* war eine von Eratosthenes [Euderos] gemachte Sammlung von Stellen über den Gegenstand. Göttling Hesiod. p. XXX. [p. LXIV ed. alt.]

Name iſt, ſcheint, wie der des Polyklet die Regeln der Geſtalt enthielt, ein philoſophiſcher oder ein ſittlicher und alſo eine mit den Gnomen deſſelben Verfaſſers verwandte Schrift geweſen zu ſeyn. Nehmen wir dieß an, ſo haben wir, was Hr. Gr. p. 112 ſucht, nemlich ein compendium gnomologicum, bald nach den Zeiten des Epicharmos aus ſeinen Komödien ausgezogen. Er vermuthet eine ſolche Sammlung weil er bey Jamblichos (c. 29 §. 166) las: *οἵ τε γνωμολογῆσαί τι τῶν κατὰ τὸν βίον βουλόμενοι τὰς Ἐπιχάρμου διανοίας προφέρονται· καὶ σχεδὸν πάντες αὐτὰς οἱ φιλόσοφοι κατέχουσι*, und weil auch das Buch des Sicilierś Alkimos an Amyntas über die Epicharmiſche Philoſophie eine Auswahl von Stellen der Komödien zur Vergleichung mit Platon und andern Philoſophen enthielt. Noch eine andre Schrift ähnlicher Art iſt aus Bekkers Anecd. Graec. p. 99 beyzufügen: *ἡμίνα ἐν τῇ ἀναφερομένῃ Ἐπιχάρμῳ Ὀψοποιΐᾳ.* Zu einer Opſopöie boten Hebes Hochzeit und die Muſen, dann Gä und Thalaſſa und vermuthlich auch mehrere andre Komödien überreichlichen Stoff dar. In dieſelbe Klaſſe ſetzen wir den Epicharmus des Ennius, welchen der Verf. p. 112 mit Recht als freye Ueberſetzung betrachtet. Entweder glaubt er, habe Ennius die Stellen aus Epicharmos ſelbſt gewählt und geordnet, oder es ſey ſchon früher von einem Griechen, was wir vorziehen, eine ſolche Sammlung, ein *Ἐπίχαρμος ἢ περὶ φύσεως*, zuſammengeſtellt und entworfen worden. Ein herametriſches Fragment (fr. 11) kommt dem Gedanken nach mit Jamben aus dem Nanagos überein. Der trochäiſche Tetrameter würde nicht gegen ein urſprüngliches Lehrgedicht entſcheiden, da dieſer durch Epicharmos ſelbſt ſich zum Lehrton zu bequemen wohl gelernt hatte. Aber die Abwechslung von Trochäen und Herametern und vielleicht Jamben zeigt auf die Entſtehungsart der Schrift hin. Daß nicht Epicharmos ſelbſt *περὶ φύσεως* geſchrieben habe, zeigt der Verf. p. 108—111 gegen die gemeine Vorſtellung mit verſchiedenen Gründen, wovon der wichtigſte, daß Alkimos über die Epicharmiſche Philoſophie bey Diogenes ſagt, aus dem Komödiendichter habe Platon großen Nutzen geſchöpft, *τὰ πλεῖστα μεταγράψας — Καὶ ταῦτα μὲν καὶ τὰ τοιαῦτα διὰ τῶν τεσσάρων βιβλίων παραπήγνυσιν ὁ Ἄλκιμος, παρασημαί-*

νων τὴν ἐξ Ἐπιχάρμου Πλάτωνι περιγενομένην ὠφέλειαν — und daß die Belege, welche er vorbringt, aus einer Komödie genommen sind.

Es ist nicht unwahrscheinlich, daß diese Schriften fast nur aus Stellen der Komödien bestanden, etwa in Verbindung gebracht und hier und da erweitert durch die, welche sie zusammenstellten. Denn nur darum, wie man sich am natürlichsten vorstellt, sind diese Auszüge nach Materien gemacht worden, weil man Komödien nicht unter die philosophische Litteratur aufnehmen konnte und doch den Reichthum an Pythagoreischen und andern guten Gedanken und Kenntnissen in so gediegener Darstellung nicht entbehren wollte. Die Ironie, welche der Dichter in seine Physik und Dialektik nicht selten gelegt zu haben scheint, faßte man entweder nicht, indem man den Epicharmos zu den Physikern zählte, oder hob sie dadurch auf, daß die Sätze aus ihrer Verbindung in der Komödie gezogen wurden, oder sah hinter dem Schleier das Wesen und daß diese Art der Ironie die Lehren und die philosophische Kunst an sich nicht gefährde. So ist denn hier die Uebereinstimmung zwischen einer Stelle, die Odysseus zum Eumäos spricht, und einer im Epicharmus des Ennius zu bemerken. Der größere Theil des Stoffs, namentlich in der Politia und den Lehrsprüchen aller Art war ohne Zweifel nur treuherzig behandelt. Auf gleiche Art waren die Ὑποθῆκαι des Demokrit zwar eine unächte Schrift (Fabric. 2, 641), konnten aber demohngeachtet dem Inhalt nach vollkommen ächt seyn. [24****])

Schon die alten ψευδεπιχάρμεια, zu welchen aber aller Wahrscheinlichkeit nach, da der Ton angegeben war, viele andre nach und nach hinzugekommen sind (die Opsopöie dient zum Beyspiel und ein anderes wird noch folgen), reichen zu um uns die Worte des Diogenes zu erklären, durch welche man getäuscht worden ist: οὗτος ὑπομνήματα κατελέλοιπεν, ἐν οἷς φυσιολογεῖ, γνωμολογεῖ, ἰατρολογεῖ, καὶ παραστιχίδια τοῖς πλείστοις τῶν ὑπομνημάτων πεποίηκεν, οἷς διασαφεῖ ὅτι αὐτοῦ ἐστι τὰ συγγράμματα. Dafür

24****) Mullach Democriti operum fragm. p. 129 nimmt ὑποθῆκαι als willkürliche Bezeichnung der ethischen Abhandlungen Demokrits.

hat Eudokia: φέρεται αὐτοῦ συγγράμματα φυσικὰ, γνωμολογικὰ καὶ πολλὰ ἰατρικά. Wer kann es wahrscheinlich finden, daß Epicharmos noch besondre gnomische Bücher geschrieben habe, da er mit Gnomen seine Komödien anfüllte und jede an die Stelle setzen konnte, wo sie die beste Wirkung that? Das φυσιολογεῖ geht nicht auf ärztliche Schriften, sondern auf philosophische, περὶ φύσεως. Dann ist die Rede von meisten der Epicharmischen Kommentarien. Kann wer irgend den Zustand der wissenschaftlichen, namentlich auch der Dorischen Litteratur zur Zeit des Epicharmos erwägt, anders als höchst unwahrscheinlich, ja unglaublich finden, daß Epicharmos selbst dann wenn er ein Ganzes über die Natur, wie die meisten der alten Philosophen, geschrieben hätte, eine Menge einzelner Abhandlungen aus Licht gestellt haben sollte? Endlich trägt ja die Nachricht in den Parastichidien oder Akrostichen ein Zeichen ihrer Nichtswürdigkeit an sich, welches sicherer ist als je ein παραστιχίδιον die Aechtheit beweisen könnte. Zeichen der Aechtheit und Unächtheit zu setzen kommt den Kritikern zu und Zeiten, in welchen man angefangen hat Unächtes auszuscheiden, nicht dem Verfasser selbst, der noch keine unächten Schriften seines eignen Namens vor sich sieht und nicht wissen kann, ob ihm je welche werden untergeschoben werden. Die Philosophen, welche die Aechtheit gewisser Epicharmischer Schriften anerkannten, ohne Zweifel darunter gerade derjenigen, welche die Prüfenden oder Wohlunterrichteten einem Chrysogonos, Axiopistos beylegten, sind nicht nothwendig schlechte Litteratoren und der von Apollodor u. a. gesammelten Nachrichten und Urtheile unkundig gewesen. Sondern es ist möglich, daß sie nur die Aechtheit der Lehre und der Ansichten, ohne Rücksicht auf die Abfassung anerkannten: und wenn sie die Akrostichen im Namen des Epicharmos dichteten, so kann dieß, wie in Epigrammen ganz gewöhnlich, bloß Sache der Form, ohne Gedanken eines Betrugs gewesen seyn. Nur Diogenes zeigt sich, wie gewöhnlich, schwach, oder derjenige, aus welchem er die Note über den Epicharmos aufgenommen hat.

Die Aeußerungen einiger Römischen Schriftsteller sind unter diesen Umständen nicht schwer zu würdigen. Wenn im Elenchus

des 20. Buchs von Plinius Epicharmus unter den Aerzten genannt ist, so geht dieß bloß auf die zwey c. 9 §. 34. 36 aus ihm geschöpften Bemerkungen über eine Wirkung einiger Kräuter, und beweist so wenig eine ärztliche Schrift als der lyrische Alkäos wirklich über Arzney oder Naturgeschichte darum geschrieben hat, weil er im Elenchus des 22. Buchs unter den Schriftstellern dieser Fächer genannt ist, mit Hinsicht auf die einzige Thatsache c. 43, daß der Skolymos stimulirende Kraft habe. Hr. Gr. hat überdem aus Versehen die Worte Epicharmus inter medicos refertur, welche jemand in Bezug auf Plinius gebraucht hat, diesem selbst beygelegt. Plinius kann diese Kleinigkeiten aus einer Komödie oder auch aus dem Chiron, wenn dieser, wie wir annahmen, ärztlich gewesen, ausgezogen haben. Aber selbst wenn er den Epicharmus geradezu Arzt nennte, würde dennoch daraus auf den allgemeinen Glauben des Alterthums nicht zu schließen seyn, um nun den Dichter für ausübenden und schriftstellerischen Arzt zu halten, da ein großes Alterthum hinter Plinius liegt und er über dieses unzählige Dinge aussagt, die wir in den neusten Zeiten niemanden verzeihen würden. Was Columella von Epicharmus sagt, pecudum medicinas diligentissime conscripsit, könnte den Worten nach auf eine der unächten Schriften gehn: doch ist bey einem solchen Schriftsteller auch glaublich, daß er es eben so oberflächlich hinschrieb als das Folgende 1, 1, 8: Magna quoque Graecorum turba est de rebus rusticis praecipiens. Siculi quoque non mediocri cura illud negotium sunt prosecuti, Hiero et Epicharmus, Philometor et Attalus cet. Geben wir darnach dem Epicharmus libros de re rustica, commentarios de agricultura, so können wir sie auch dem Hieron nicht vorenthalten. Aber dieser hat vielmehr nur den Landbau als Fürst begünstigt, Epicharmos ihn als Dichter erhoben und manches dahin Gehörige, vielleicht im Agroſtinos, ausgesproche gehabt. Den Epicharmos, nicht den Theokrit, wie Domitius meynte, versteht Statius Silv. 5, 3, 150:

— quantumque pios ditarit agrestes
Ascraeus Siculusque senex.

Demnach sollte man in der Geschichte der Medicin weniger schnell

seyn dem Epicharmos „mediciniſche Werke" beyzulegen, wie unter andern K. Sprengel (1, 319) thut.

Mit den philoſophiſchen Schriften des Epicharmos fällt ein gutes Vorurtheil für die Angabe, daß er Schüler des Pythagoras geweſen ſey, hinweg. Suchen wir unbefangen nach den hiſtoriſchen Gründen, wornach ſie demohngeachtet für wahr gehalten werden dürfte, ſo finden wir keine frühere Nachricht als die des Plutarch im Numa c. 9. *Ἐπίχαρμος ὁ κωμικός, παλαιὸς ἀνὴρ καὶ τῆς Πυθαγορικῆς διατριβῆς μετεσχηκώς.* Angenommen, was das Wahrſcheinlichere iſt, daß Umgang mit Pythagoras ſelbſt verſtanden ſey, ſo müſſen wir den Plutarch in dieſer Sache verwerfen, weil er zugleich anführt, daß Pythagoras von den Römern mit dem Bürgerrecht beſchenkt worden ſey, ſage Epicharmos *ἐν λόγῳ τινὶ πρὸς Ἀντήνορα γεγραμμένῳ.* Daß dieſe Schrift eine unächte ſey, verräth ſchon was daraus erwähnt iſt, wenn es nicht aus den oben angedeuteten allgemeinen Gründen von ſelbſt ſo gut wie gewiß wäre. Auch hat ſchon Meiners Hist. doctrinae de vero deo p. 310 ſich über dieſe Unächtheit beſtimmt ausgeſprochen. Wenn aber Plutarch unächte Epicharmiſche Schriften ſtatt ächter gebrauchte, wie er auch unächte Heraklitiſche benutzt hat, [25]) und den Thales wegen unächter Verſe unter die ſchreibenden Philoſophen ſetzt, [25*]) ſo konnte er auch über deſſen Perſon Meynungen und Vermuthungen, die nicht gegründet waren, aus ihnen geſchöpft haben. Dann meldet Jamblichus V. P. c. 36 §. 266 ohne einen Gewährsmann zu nennen, indem er die Annahmen (*λέγεται*) über die Diadochen des Pythagoras anführt und unmittelbar die von Areſas angenommenen oder eingeweiheten Männer unterſcheidet, daß Epicharmos unter den exoteriſchen Zuhörern geweſen ſey: *τῶν δ' ἔξωθεν ἀκροατῶν γενέσθαι καὶ Ἐπίχαρμον· ἀλλ' οὐκ ἐκ τοῦ συστήματος τῶν ἀνδρῶν*, und, was auch oben ſchon berührt wurde, als derſelbe nach Syrakus gekommen, habe er wegen der Herrſchaft des Hieron eigentlich als Philoſoph aufzutreten nicht gewagt und, indem er die Gedanken der Männer in Verſe geſetzt,

25) S. Schleiermachers Heraklitos S. 317. 25*) *Π. τοῦ μὴ χρᾶν ἐμμ. τὴν Π.* 7, 584 R.

die Lehren des Pythagoras mit Scherz heimlich ausgebracht. Dieß gleicht einem Versuch zu erklären, wie es gekommen seyn möge, daß die Komödien des Epicharmos so viel Pythagorisches enthielten, ausgegangen von einem mittelmäßig gelehrten Philosophenjünger, der seinen regelmäßigen Cursus gemacht hatte und nicht ahndete, daß Geister wie Epicharmos auch ohne einen ähnlichen Weg die Dogmen einer Schule fassen könnten oder, im Besitz dieser Dogmen, wenn ihnen die Wahl frey stünde, sich nicht lieber zur Schule halten als sich dem Theater widmen möchten. Nicht zu verkennen ist übrigens, daß denjenigen, welche diese Vorstellung hatten, nicht zugleich philosophische ὑπομνήματα des Epicharmos außer den Komödien bekannt gewesen seyn können. Den wunderlichen Gedanken, daß die Komödie des Epicharmos, über deren selbständigen Geist und Werth selbst wir noch zu urtheilen im Stande sind, nur zum Vehikel für andre Zwecke gedient habe, rechtfertigen scheinbar das Geheimniß der Pythagoreer und die dem Philolaos, dem Lysis und Archippos gemachten Vorwürfe. Wyttenbach de immortalitate animi Opusc. T. 2 p. 537 gieng ganz in diese Ansicht ein,[26]) sie ist noch neuerlich von einem Batavischen Gelehrten wiederholt worden Prosopographia Platon. p. 19. Leuten, welche die Komödien noch lasen und ihn dennoch haben konnten, muß alle Ahndung von dem Wesen der Kunst abgegangen seyn. Unsere Beurtheilung der Jamblichischen Nachricht wird bestätigt durch einen ihr beygemischten Irrthum, welcher sie als Hypothese kenntlich macht. Statt von Pythagoras aus nach Syrakus zu gehn, wie Jamblichus sich denkt, führt Epicharmos dorthin aus Megara seine längst schon ausgeübte Kunst über, wie aus dessen Schriften (συγγράμμασιν, auszüglichen oder ächten) Diogenes angiebt. Der letzte Zeuge ist Diogenes, bey welchem wir lesen: καὶ οὗτος ἤκουσε Πυθαγόρου, und. Eudokia wiederholt es, während der Artikel bey Suidas frey davon ist. Die Stelle des Diogenes verliert durch die Paraστichidien allen Anspruch auf Berücksichtigung. In einer andern (1, 42), wo er die Reihe der

26) Hic ex Pythagorae schola profectus, quum nefas haberetur illius placita vulgare, invenit novum poeseos genus, quod Comoediae nomine celebratum est: eiusque poeseos opportunitate usus, philosophiam in theatro exhibuit.

Philoſophen aus des Hippobotos φιλοσόφων ἀναγραφῇ angiebt und mit Orpheus und Linos anfängt, ſetzt er den Epicharmos vor Pythagoras.

Wenn nun Nachrichten wie die obigen nichts gelten, ſo legen wir dagegen in dieſer Sache deſto mehr Gewicht auf das Schweigen der alten großen Schriftſteller und ſelbſt auf das der erſten Biographen der Ariſtoteliſchen Schule, deren Nachrichten über Epicharmos uns nicht verloren gegangen ſeyn würden. Wenn ein Mann wie dieſer wirklich zu den Pythagoreern gehört hätte, ſo würde es dem Platon als Freund mehrerer Pythagoreer in Italien und mehrmaligem Bewohner von Syrakus gewiß nicht unbekannt geblieben ſeyn. Platon aber in der Stelle im Theätet ſtellt den Philoſophen Parmenides, Protagoras, Herakleitos, Empedokles gegenüber die Dichter Epicharmos und Homer. Auch Ariſtoteles nennt den Epicharmos nur Dichter. Dichter nennt ihn auch Timäus bey Clemens Str. 1 p. 130. Dieſes Negative iſt gegen die bedenkliche Minderzahl und die Qualität poſitiver Zeugniſſe entſcheidend und darnach zu bemeſſen, in welchem Sinn Vitruvius (Praef. 1, 8) den Epicharmos mit Pythagoras und Empedokles den Phyſikern und Philoſophen beyzählt, welche von den vier Elementen geſprochen. Auch andre alte Schriftſteller, Plutarch ſelbſt, da wo er von dem Pythagoreiſchen Umgang ſpricht, Lucian, Diogenes gerade im Leben des Platon, wo Epicharmiſche Lehrſätze angeführt werden, Clemens, Athenäus, Tertullian bezeichnen ihn durch das Wort Komiker: man kann ſagen, alle Schriftſteller, nicht bloß die meiſten; denn nur Eudokia ſagt Κῷος φιλόσοφος, und was dieſe ſchreibende Frau von Meynungen eigen hat, gehört kaum noch zur alten Litteratur. Was Clemens an einer Stelle (Str. 5 p. 255) ſagt, ὁ μὲν Ἐπίχαρμος Πυθαγόρειος ἦν λέγων, und ähnlich Theodoret wiederholt, ſchließt den Dichter oder Komiker nicht aus. An andern Stellen (4 p. 211. 232. 7 p. 303) fügt er kein Prädicat bey; Komiker aber nennt er ihn gerade, wo er aus der Politeia anführt p. 258. Hiermit vergleiche man, wie die Philoſophen gewöhnlich angeführt werden, Empedokles z. B. ὁ φιλόσοφος, ὁ σοφός, ὁ φυσικός (Sturz p. 23.)

Die Möglichkeit läßt sich nicht läugnen, daß Epicharmos demohngeachtet den Pythagoras besucht und von ihm selbst in viele Ideen eingeweiht worden sey. Man kann nicht denken, daß dieser Weise alle seine Ansichten zum Geheimniß gemacht und daß er in Ansehung der Mittheilung nicht zwischen Jünglingen in den Probejahren und zwischen denkenden und gebildeten Männern, die sich ihm auf einige Zeit näherten, unterschieden habe. Nothwendig indessen ist jene Annahme keineswegs, da sich Pythagoreische Lehre nach Megara in Sicilien wie nach Akragas frühzeitig durch Verbindungen verschiedener Art, von denen uns der Vater des Epicharmos als Pythagoreer ein zufälliges Beyspiel aufdrängt, verbreitet haben kann. Auch in Bezug auf seinen Zeitgenossen Xenophanes hat Epicharmos manches gesagt [27]), ohne darum bey ihm

27) Nicht ein Durchziehen oder Lächerlichmachen Eleatischer Sätze nach Art der Attischen Komödie ist zu verstehen, wenn auch die Worte des Aristoteles Metaph. 3, 5 p. 79 ed. Brand. *οὕτω γὰρ ἁρμόττει μᾶλλον εἰπεῖν ἢ ὥσπερ Ἐπίχαρμος εἰς Ξενοφάνη*, Komödien meynen. [Karsten Xenophanis rel. p. 186 zieht die Lesart *ἢ Ξενοφάνης* vor und schreibt: *οὕτω γε (ὥσπερ ἐκεῖνοι) ἁρμόττει μᾶλλον εἰπεῖν ἢ ὥσπερ Ἐπίχαρμος ἢ Ξενοφάνης εἶπον πᾶσαν ὁρῶντες ταύτην κινουμένην τὴν φύσιν, κατὰ δὲ τοῦ μεταβάλλοντος οὐδὲν ἀληθευόμενον, περί γε τὸ πάντη πάντως μεταβάλλον οὐκ ἐνδέχεσθαι ἀληθεύειν.*] Vermuthlich war der bekannte Vers:

νόος ὁρᾷ καὶ νόος ἀκούει, τἆλλα κωφὰ καὶ τυφλά,

statt mit einem Xenophanischen übereinzustimmen (p. 131), vielmehr *εἰς Ξενοφάνην* gesagt und gegen dessen Ausspruch bey Sextus adv. Math. 9, 144:

οὖλος ὁρᾷ, οὖλος δὲ νοεῖ, οὖλος δέ τ' ἀκούει.

Besonders trit diese Beziehung hervor wenn man bedenkt, daß es Grundsatz des Xenophanes war unum esse omnia, neque id esse mutabile et id esse deum (Cic. Quaest. Acad. 4, 37), wornach also unter *οὖλος ὁρᾷ* nichts anders als das All, Gott zu verstehn ist; totus est sensus, totus visus cet., wie Plinius 7, 2 sagt. Daher hat Sextus, indem er sagt: *εἰ γάρ ἐστι τὸ θεῖον, ζῷόν ἐστιν· εἰ ζῷόν ἐστιν, ὁρᾷ ὅλος*, sein *ὅλος* mit Anspielung auf den Vers gesetzt, obgleich er es nicht als persönlich, sondern als *τὸ θεῖον* faßt. Deutlich zeigt der Zusatz *τἆλλα κωφὰ καὶ τυφλά* die polemische Beziehung, oder die allgemeine philosophische Bedeutung des Satzes. So hätte denn Epicharmos noch vor dem Anaxagoras, welcher Ol. 75, 1 als zwanzigjähriger Jüngling nach Athen gekommen ist, dessen Princip deutlich ausgesprochen. Daß aber nachher von andern, welchen der Vers des Xenophanes nicht gegenwärtig war, der Spruch, auf den Menschen angewandt, in einem ganz andern Sinne gebraucht worden ist (Wyttenbach l. l. Heffel zum Ennius p. 171 u. a.), kann nicht auffallen, da zu jeder Zeit viele der bedeutendsten Aussprüche ein ähnliches Schicksal gehabt haben. Mit diesem Widerspruch gegen das Alleins des Xenophanes ist die Stelle aus der Politeia bey Clemens Strom. 5 p. 258 zu verbinden:

in Elea Zuhörer gewesen zu seyn. Insbesondere überhebt uns der Umstand, daß auch nach der alten Hypothese der Dichter zu den Esoterischen noch nicht aufgestiegen gewesen seyn soll, der Verlegenheit erklären zu müssen, wie er zu dem gelangt sey, was er von tieferem Pythagoreischem Wissen besaß.

Demnach verbinden wir die Sage, daß Epicharmos Schüler des Pythagoras gewesen sey, mit den unzähligen Beyspielen ähnlicher Erfindungen und Mißverständnisse, die so weit gegangen sind, daß man dem Homer selbst eine Jugendbildung nach dem Gebrauch der litterärischen Zeit angedichtet hat. Lesenswerth sind die Bemerkungen über die Gewohnheit der Grammatiker Dichtern und Philosophen Lehrer zu geben in Näkes Chörilus p. 21 s. Eines dieser Beyspiele ist hier schlagend, das des Empedokles, welcher von mehr alten Schriftstellern als sein Zeitgenoß Epicharmos auf die gleiche Veranlassung seiner Schriften für einen Zuhörer des Pythagoras oder dieses und jenes seiner Schüler fälschlich ausgegeben (Sturz Emped. p. 14—19), zugleich der λογοκλοπεία irrig beschuldigt (ib. p. 31. 96) und auch des Xenophanes Schüler von Hermippos genannt wird, was nur auf der Aehnlichkeit der Darstellungsweise beruht (Ritters Gesch. der Philos. S. 507). So sollen auch Parmenides und Zenon, der Lehrer und der Schüler, zugleich bey Pythagoras gehört haben (*ἀλλὰ καὶ τοῦ Πυθαγορικοῦ διδασκαλείου μεταλαβόντε, καθάπερ που καὶ ὁ Καλλίμαχος* (C. D. *Νικόμαχος*) *ἱστόρησεν.* Procl. in Parmen. L. 1 T. 4 p. 5 ed. Cousin.), so nach Diogenes (9, 50) Protagoras bey Demokrit u. s. w. Aus Lydus de magistr. 1, 41 lernen wir unerwartet sogar den Rhinthon als Pythagoreer kennen, *Ῥίνθωνα καὶ Ἀσκήραν καὶ Βλέσον* (*Βλαῖσον*) *καὶ τοὺς ἄλλους τῶν Πυθαγορείων ἴσμεν οὐ μικρῶν διδαγμάτων ἐπὶ τῆς μεγάλης Ἑλλάδος γενέσθαι καθηγητάς, καὶ διαφερόντως τὸν Ῥίνθωνα, ὃς ἑξαμέτροις ἔγραψε πρῶτος κωμῳδίαν.*

Ἔστιν ἀνθρώπῳ λογισμός, ἐσὶ καὶ θεῖος λόγος — —
ὁ δέ γε τἀνθρώπου λόγος πέφυκ' ἀπὸ τοῦ θείου λόγου.

Und das p. 255:

Οὐδὲν ἐκφεύγει τὸ θεῖον, τοῦτο γινώσκειν τυ δεῖ·
αὐτὸς ἐσθ' ἁμῶν ἐπόπτας, ἀδυνατεῖ δ' οὐδὲν θεος.

Vgl. Not. 15.

So flieht uns denn Epicharmos nicht als Pythagoreer aus Italien, geht nicht von da nach Kos. Da wir ihn weder dort, noch nachher in Zankle finden können, behalten wir als wahrscheinlich bezeugt nichts weiter übrig, als daß er von seinem Vater alt ein dreymonathliches Kind von Kos nach Megara gebracht worden und zu seiner Zeit dort die Komödie auf eine hohe Stufe erhoben hat, so daß seinetwegen nach Aristoteles die Megarer sich die Komödie als ihr Werk zuschrieben, bis er entweder seit der Versetzung der Megarer dorthin Ol. 74, 2 oder früher nach Syrakus zog und seine Kunst auf einem größeren Theater fortsetzte und erweiterte. Vermuthen läßt die große Anzahl seiner Komödien, daß er schon in früheren Jahren zu dichten und aufzuführen angefangen hat. Seine früheren Jahre aber fallen lange vor die Salaminische Schlacht Ol. 75, 1, sowohl nach seinem oben angegebenen Verhältniß zu Chionides und Magnes, als weil er nach Hierons Tod Ol. 78, 2 nicht gar lange gelebt zu haben scheint und doch 90 oder 97 Jahre alt geworden seyn soll. Auch gehört das Talent wie die Neigung zum Komischen wohl zu denen, welche sich gewöhnlich frühzeitig äußern und zur Entwicklung treiben: wiewohl dieß auch mit von äußeren Umständen abhängt.

Der Beweis, daß das Alterthum nur Einen Epicharmos kennt, braucht gegen den Irrthum früherer Zeiten (p. 87. 92. 102) kaum noch besonders geführt zu werden. Seitdem eine bessere Art litterär-historischer Untersuchung aufgekommen ist, sind ohnehin viele Meynungen älterer Compilatoren mehr langweilig als gefährlich und die Mongitore unter ihnen sollten ohne besonderen Grund kaum noch genannt werden.

Eine fleißige Ausführung über die Lehre des Epicharmos ist p. 118—132, welche wir im Ganzen, wenn auch zum Theil aus Pseudoepicharmeis gezogen, als ächt und lauter betrachten dürfen. Zusammengestellt zu werden verdient noch das, was für die Wichtigkeit des Epicharmos in der Geschichte der Dialektik und Sophistik spricht, die wohl verketteten Sätze in erhaltenen Stellen p. 106, die Erfindung des Syllogismus *περὶ αὐξήσεως* nach Chrysipp (p. 132), welchen wir auch verstehen bey Suidas *καὶ Ἐπιχάρμειος λόγος, ὁ τοῦ Ἐπιχάρμου* (wie man sagt schema

Pindaricum und λόγος Ἀχιλλεύς. Menage ad Diog. L. 9, 23), wo Hertel dicendi modus richtig übersetzt, Küster aber irrig oratio und Hr. Gr. p. 112 sermo, doctrina, dictorum collectio versteht, Müller S. 359 einen Auszug aus den Komödien vermuthet; dann das Fragment 117, worin nach des Verfs. Vermuthung der Nanagos sich von seiner unüberwindlichen Dialektik Unsterblichkeit verspricht:

τῶν ἐμῶν μνάμα ποκ' ἐσσεῖται λόγων τούτων ἔτι κ. τ. λ.

Vorzüglich muß der Logos und Loginas in dieser Hinsicht sich ausgezeichnet haben.

Ein Vers aus einer Iliuperſis des Aeſchylus bey Ariſtophanes. *)

In dem Inhalt der Iliuperſis des Arktinos von Proklos ſind die Worte:

> „Nachdem Odyſſeus den Aſtyanax getödet, empfängt Neoptolemos die Andromache zum Ehrentheil und ſie vertheilen die übrige Beute. Demophon und Akamas führen die Aethra, welche ſie gefunden, mit ſich. Hierauf zünden ſie die Stadt an und ſchlachten Polyxena auf dem Grabe des Achilleus:"

welche ein Abſchreiber an ihrer Stelle — (die einzig paſſende iſt vor dem Frevel der Kaſſandra als der Spitze der Gräuel) — ausgelaſſen haben muß, am Ende beygefügt worden. Daß die verirrte Stelle zur Iliuperſis des Arktinos wirklich gehöre, beſtätigen zwey mit Citaten aus dem Gedichte des Leſches nicht übereinſtimmende Bruchſtücke, das eine die Enkel des Theſeus, das andre den Tod des Aſtyanax angehend. Die Dichtung, daß Aſtyanax vom Thurm herabgeſtürzt wurde, bringt Homer (Il. 24, 735) auf ſchickliche Art an, indem es Andromache als eine Beſorgniß ausſpricht. Die Grammatiker zwar nehmen auch hier an, daß aus zufälligen Worten die nachhomeriſchen Dichter erſt Anlaß genommen das Ereigniß zu ſetzen. Nun wird bey Leſches Aſtyanax durch Neoptolemos auf eignen Antrieb (οὐ μὴν ὑπὸ δόγματός γε Ἑλλήνων, ἀλλ' ἰδίᾳ) vom Thurm herabgeſchleudert: in den Troerin-

*) Allgem. Schulzeitung 1831. N. 152.

gebaut und übergeben und dann zu ihrem Unheil ihn abberufen und verurtheilt. Zwey Jahre vor den Frößchen war er zurückberufen, als Retter begrüßt, an die Spitze geſtellt worden. Die ohne ſeine Schuld verlorne Seeſchlacht bey Epheſos benutzten ſeine Gegner; der Befehl war ihm kaum abgenommen und er nach Pakye in Thracien gegangen als das Gefährliche dieſer Politik lebhaft gefühlt wurde; unruhig, getheilt und geſpannt war die Stimmung der Stadt: ἡ πόλις γὰρ δυστοκεῖ wie Dionyſos eben vorher ſagt.] Es leuchtet alſo wohl ein, wie gut auf ihn der kräftige Spruch aus der Iliuperſis, wie ich annehme, paßte.

Οὐ χρὴ λέοντος σκύμνον ἐν πόλει τρέφειν.

Die beyden andern Verſe:

μάλιστα μὲν λέοντα μὴ 'ν πόλει τρέφειν,
ἢν δ' ἐκτραφῇ τις, τοῖς τρόποις ὑπηρετεῖν·

ſind als Zuſatz von Ariſtophanes für den gegenwärtigen Fall im Geiſte des Aeſchylus zu nehmen, wobey denn die Wiederholung im erſten das Auffallende verliert. [6]) So leiht er nachher dem Eu-

5) Platon im Anfang des erſten Alkibiades. [Im weiteren Sinn wird Alkibiades auch Schweſterkind des Perikles genannt. Diod. 12, 38 cf. Wessel. Boeckh. Comm. in Pind. p. 302.]

6) Nur den erſten Vers ſchrieb dem Aeſchylus Gataker zu Miscell. p. 504. 858, alle drey Butler in den Fragmenten. [So auch G. Hermann Opusc. 2, 332, der ſie in die Danaiden ſetzt, doch ſo daß in den Frößchen den mittleren Vers Dionyſos more suo inepte zwiſchen ſpreche. In den gelehrten Scholien zu der Stelle leſen wir: ἔν τισι δὲ ἑνός ἐστι τὰ τρία τοῦ Αἰσχύλου, πρῶτον μὲν ἀπαφατικῶς λέγοντος, τὰ δὲ ἑξῆς δύο μαλακώτερον ὑποτιθεμένου. Andre fanden mit richtigem Gefühl den Unterſchied ſtärker, die zwey letzten Verſe dem wirklichen Aeſchylus nicht angemeſſen, wonach ſie in den Handſchriften eine neue Perſon bezeichneten. Die Erklärer aber, indem ſie nicht daran dachten, daß die zwey Verſe dem gedichteten Aeſchylus von Ariſtophanes eingegeben und zu ſeinem eignen Wort beygefügt ſeyn könnten, fielen auf drey verſchiedene andre Sprecher, von denen wir einen ſo gut wie den andern nicht werden annehmen können: ἔν τισι δὲ μετὰ τὸ πρῶτον παρήνεγκται γραμμὴ (zur Unterſcheidung der Perſon, nach der ſchönen Verbeſſerung von W. Dindorf Ariſtoph. fragm. p. 30), ὥστε εἶναι τὸ μὲν πρῶτον ὁμολογουμένως Αἰσχύλου, τὸ δὲ ἑξῆς ἄδηλον τίνος. ἢ γὰρ Εὐριπίδης δίς ἐστιν ἀποφηνάμενος, ἢ ὁ Διόνυσος ἀνταχούειν ἐκείνου αὐτὸς ἢ λόγων καὶ ταῦτ' ἐπεξεργαζόμενος τὸ παρ' Αἰσχύλου λεγόμενον ἢ ὁ χορός. Wenn man das ganze Gewicht dieſer drey Verſe in politiſcher Hinſicht erwägt (Not. 7*), ſo hebt ſich der ohnehin faſt unbegreifliche Anſtoß, den an der Wiederholung im zweyten Vers Brunck, Wellauer, Voß, Bekker, die ihn ausſtoßen, W. Dindorf p. 27, Bothe, die den erſten ausſcheiden, u. a. genommen haben, vollſtändig und man

sem Drama und aus der Scene vom Tode des Astyanax der von Euripides nachgeahmte Vers herrühre und gleichfalls den Spruch des Odysseus über Astyanax enthalte, erweist sich auch durch die Anwendung, welche, richtig verstanden, Aristophanes davon gemacht hat.

Dionysos fodert zuletzt die beyden Dichter auf über Alkibiades ihre Meynung zu sagen. Sie thun dieß wenigstens vorn herein, wenn nachher auch Aristophanes in ihrem Namen etwas zuzusetzen sich erlaubte, durch wirkliche Aussprüche ihrer Tragödie; ganz natürlich, da nach diesen Urtheilen über sie selbst von Dionysos entschieden werden sollte und da sie beyde auch vorher so viel aus ihren Stücken selbst gesprochen haben um darnach gerichtet zu werden. Nur zufällig enthalten hierüber die Scholien, welche weder vollständig auf uns gekommen, noch auch wahrscheinlich von Anfang an erschöpfend gewesen sind, nichts. Sind doch auch zwey andre Aussprüche des Aeschylus in den Fröschen (1280. 1283) zu den andern in den Scholien nachgewiesenen mit Recht unter die Fragmente desselben aufgenommen worden obgleich bey dem einen die Grammatiker über das Stück, wozu es gehöre, ungewiß sind und vermuthlich nur rathen, bey dem andern uns wenigstens schweigen. Das Urtheil des Euripides nun drückt bloß Unzufriedenheit über den Alkibiades aus, ist also ähnlich der Stimmung der Stadt, die ihn, wie Dionysos, und zwar nach Worten des Jon sagt, begehrt und haßt und haben will; also nicht recht weiß was sie will und zum Handeln unfähig ist. Aeschylus dagegen sagt, ihr durftet ihn nicht aufkommen lassen: doch nun ertragt ihn. Von den drey Versen scheint mir nur der erste aus der Tragödie und die Aehnlichkeit zwischen Astyanax und Alkibiades darin zu bestehn, daß jener den Hektor und dieser auch einen Löwen, wenigstens gleichsam zum Vater hatte, da Perikles, von dem seine Mutter den Traum kurz vor der Geburt gehabt hatte, daß sie einen Löwen gebären werde (Herod. 6, 13), sein Vormund gewesen war und er hierauf von früh an vorzüglich seinen Stolz gegründet hatte. [5]) Von der Herrschaft des Perikles, den sie wenigstens heftig angegriffen hatten, waren die Athener durch den Tod befreyt: dem Alkibiades hatten sie [die Flotte gegen Sicilien

iſt alsdann nicht bloß kräftig genug und der Rolle wie der Sache nach treffend; ihm ſelbſt um ſo angemeſſener, da er wider den Olympiſchen Perikles ſelbſt auch gekämpft hatte; [7]) ſondern er wird auch durch deſſen zweyte Sentenz (deren zweyter Vers vielleicht aus einem ſeiner Satyrſpiele entlehnt iſt) beſtätigt:

Πῶς οὖν τις ἂν σώσειε τοιαύτην πόλιν,
ἢ μήτε χλαῖνα, μήτε σισύρα ξυμφέρει;

Eins oder das andre, Mantel oder Schafpelz, Herrſchaft oder Gleichheit: wollt ihr einen Mächtigen nicht, ſo ſchmeichelt ihm nicht; habt ihr ihn ſelbſt emporgehoben, ſo ſchickt euch in ihn, das Klagen hilft zu nichts. So dient auch der Contraſt der Anſichten zur Charakteriſtik beyder Dichter. [7*])

Plutarch Alcib. 16 führt nur die beyden letzten Verſe an, die er auf Alkibiades bezieht, Val. Maximus 7, 2, 7 zieht ſie ins Allgemeine indem er obenhin von einer vornehmen ehrgeizigen Jugend ſpricht. [7**]) Die alten Grammatiker, welche entweder den

6*) So in den Theſmophoriazuſen, wo er Verſen des Euripides aus der Andromeda eigene anheftet. Matthiä fragm. Eurip. p. 40—48. 7) Trilog. S. 521 f.

7*) Süvern über das Drama das Alter 1827 S. 43 bemerkt, daß das Urtheil des Ariſtophanes gut zuſammenſtimme mit dem des Thukydides 6, 15 über das unrichtige Benehmen der Stadt gegen den erſt aufkommenden Alkibiades und mit des Letzteren eigner Anſicht über ſich ſelbſt c. 16. Und über die Vögel 1827 S. 109: „Die Inconſequenz gegen Alkibiades, was nicht weniger ſagen will als das Schwanken im Princip, allein hat die Stadt geſtürzt.“ So bemerkt zu den Fröſchen auch Müller Griech. Litt. 2, 250: „Ariſtophanes behauptet noch immer ſeine Stelle gegen die leidenſchaftlichen Demokraten; er greift den damals mächtigen Demagogen Kleophon an; er empfiehlt in der Parabaſe dem Volke, wenn auch verdeckt, doch ſehr deutlich, Frieden und Verſöhnung mit den verfolgten Oligarchen zu ſtiften, die Athen in der Zeit der Vierhundert beherrſcht hatten: aber er erkennt an, daß das Volk ſich nicht mehr durch eigne Kraft und Klugheit vor dem drohenden Verderben retten könne, er empfiehlt ihm ſich dem mächtigen Genius des Alkibiades, der doch wahrhaftig kein alter Athener nach Ariſtophanes Ideal war, zu ſchmiegen, in jenem merkwürdigen Rathe, den er dem Aeſchylus in den Mund legt:

Den jungen Löwen ziehe nimmer auf im Staat,
Haſt du ihn auferzogen, folge ſeiner Art.

Ein Rath, der freylich zehn Jahre früher noch mehr an ſeinem Platze geweſen wäre.“

7**) Aristophanis quoque altioris est prudentiae praeceptum, qui in comoedia introduxit remissum ab inferis Atheniensem Periclem vaticinantem non oportere in urbe nutriri leonem: sin autem sit alitus, obsequi

ripides, nachdem auch er durch einige eigene, jedem bekannte Worte in diese Verhandlung eingeleitet war, ebenfalls einen Gedanken, den es ihm selbst gefiel über die gegenwärtige Verwaltung auszusprechen und dazu einen Scherz. 6*) Der Spruch des Aeschylus

bedauert auch hier die verschwendeten Conjecturen. Daß Plutarch den ersten Vers nicht mit abschrieb, hat für die Kritik nicht das mindeste Gewicht da er für seinen Zweck vollkommen entbehrlich war. Der zweyte Vers drückt sogar außer der Wiederholung auch etwas eignes aus, das hier sehr wichtig ist, den Vorzug eines politischen Systems, wenn es nur haltbar ist, vor dem andern. Fest und beharrlich war Aristophanes für die Freyheit und so auch gegen die Herrschaft des Alkibiades, gegen das Aufkommenlassen dieses jungen Löwen in der Stadt gewesen, jetzt da Alkibiades unvermeidlich und unentbehrlich geworden war, soll man ihn gewähren lassen. Bey einer so bedeutenden Wendung in seiner politischen Ansicht geziemte es dem Dichter wohl, seinen früheren Grundsatz noch besonders hervorzuheben und zu erklären, daß er an sich der bessere, nach den jetzigen Umständen aber nicht anwendbar sey und darum einem andern weichen müsse. Indem er diese seine jetzige herzhafte Ansicht dem Aeschylus in den Mund legt, hat er einen guten Vertreter für sie gewählt, obgleich keinem Athener entgehn konnte, daß das Zweyte nicht von Aeschylus selbst ausgesprochen sey, sondern nur das Erste, der erste Vers. Da dieser im Zusammenhang nicht bloß ein Löwenjunges, sondern auch einen Löwen, ein Heldenkind und einen Gewaltigen angieng, so ergab sich außer der zunächst beabsichtigten Andeutung des Alkibiades zufällig eine über den eigentlichen Zweck hinausreichende Beziehung auf den Perikles. Hätte Alkibiades in diesem nicht einen Löwen zum Vorgänger und gleichsam zum Vater gehabt, so konnte der Vers des Aeschylus dennoch, aus dem ursprünglichen Zusammenhang gerissen, sprichwörtlich auf ihn angewandt werden. Die Verhältnisse selbst führten den Witz herbey, daß λέοντος σκύμνος nicht bloß den jungen Löwen, den nicht frühzeitig unterdückten Alkibiades bedeutete, sondern überdem der alte Löwe sich auf den Perikles beziehn ließ. In einer Breslauer Dissertation von W. Wagner Quaest. de Ranis Aristophanis 1837, zur Widerlegung der doppelten Recension fleißig und ausführlich geschrieben, ist (nach B. Thiersch) angenommen (p. 12—33), daß die Verse alle drey nicht von Aeschylus, da sie von keinem Scholiasten ihm bestimmt beygelegt werden, sondern von Aristophanes im Geiste des Aeschylus geschrieben seyen, und zwar so, daß im zweyten Dionysos einfalle, was auf verschiedene, nur nicht auf eine wahrscheinliche Weise gedeutet wird, wahrscheinlich auch ohne Rücksicht auf die vorstehende Erklärung aus der Politik, die dem Verfasser nicht bekannt war. Ungegründet ist, daß schon die Scholien auf die Zwischenrede des Dionysos hinweisen: denn diese sagen nur, daß der erste Vers ὁμολογουμένως Αἰσχύλου sey, die beyden andern aber, die ein Ganzes für sich bilden und so von Plutarch angeführt werden, nach den Einen von Euripides, nach Andern von Dionysos, nach Andern vom Chor gesprochen werden. — Beyläufig bemerke ich in Bezug auf die gute Erklärung p. 52 s. von V. 48, welche Droysen befolgt hat, daß sicherer und noch besser abgetheilt werden kann:

ΔΙΟΝΤΣΟΣ.

ἐπεβάτευον —

ΗΡΑΚΛΗΣ.

Κλεισθένει;

κἀναμαχήσας;

Wie Herakles auch V. 56 wiederholt: ξυνεγένου Κλεισθένει;

ist alsdann nicht bloß kräftig genug und der Rolle wie der Sache nach treffend; ihm selbst um so angemessener, da er wider den Olympischen Perikles selbst auch gekämpft hatte; [7]) sondern er wird auch durch dessen zweyte Sentenz (deren zweyter Vers vielleicht aus einem seiner Satyrspiele entlehnt ist) bestätigt:

Πῶς οὖν τις ἂν σώσειε τοιαύτην πόλιν,
ἢ μήτε χλαῖνα, μήτε σισύρα ξυμφέρει;

Eins oder das andre, Mantel oder Schafpelz, Herrschaft oder Gleichheit: wollt ihr einen Mächtigen nicht, so schmeichelt ihm nicht; habt ihr ihn selbst emporgehoben, so schickt euch in ihn, das Klagen hilft zu nichts. So dient auch der Contrast der Ansichten zur Charakteristik beyder Dichter. [7*])

Plutarch Alcib. 16 führt nur die beyden letzten Verse an, die er auf Alkibiades bezieht, Val. Maximus 7, 2, 7 zieht sie ins Allgemeine indem er obenhin von einer vornehmen ehrgeizigen Jugend spricht. [7**]) Die alten Grammatiker, welche entweder den

6*) So in den Thesmophoriazusen, wo er Versen des Euripides aus der Andromeda eigene anheftet. Matthiä fragm. Eurip. p. 40—48. 7) Trilog. S. 521 f.

7*) Süvern über das Drama das Alter 1827 S. 43 bemerkt, daß das Urtheil des Aristophanes gut zusammenstimme mit dem des Thukydides 6, 15 über das unrichtige Benehmen der Stadt gegen den erst aufkommenden Alkibiades und mit des Letzteren eigner Ansicht über sich selbst c. 16. Und über die Vögel 1827 S. 109: „Die Inconsequenz gegen Alkibiades, was nicht weniger sagen will als das Schwanken im Princip, allein hat die Stadt gestürzt." So bemerkt zu den Fröschen auch Müller Griech. Litt. 2, 250: „Aristophanes behauptet noch immer seine Stelle gegen die leidenschaftlichen Demokraten; er greift den damals mächtigen Demagogen Kleophon an; er empfiehlt in der Parabase dem Volke, wenn auch verdeckt, doch sehr deutlich, Frieden und Versöhnung mit den verfolgten Oligarchen zu stiften, die Athen in der Zeit der Vierhundert beherrscht hatten: aber er erkennt an, daß das Volk sich nicht mehr durch eigne Kraft und Klugheit vor dem drohenden Verderben retten könne, er empfiehlt ihm sich dem mächtigen Genius des Alkibiades, der doch wahrhaftig kein alter Athener nach Aristophanes Ideal war, zu schmiegen, in jenem merkwürdigen Rathe, den er dem Aeschylus in den Mund legt:

Den jungen Löwen ziehe nimmer auf im Staat,
Hast du ihn auferzogen, folge seiner Art.

Ein Rath, der freylich zehn Jahre früher noch mehr an seinem Platze gewesen wäre."

7**) Aristophanis quoque altioris est prudentiae praeceptum, qui in comoedia introduxit remissum ab inferis Atheniensem Periclem vaticinantem non oportere in urbe nutriri leonem: sin autem sit alitus, obsequi

ersten Vers dem Euripides als zweyte Sentenz beylegten, worauf Aeschylus das andre erwiedere, oder den ersten Vers diesem [8]) und die beyden andern als Erwiederung dem Euripides oder dem Dionysos oder dem Chor zuschrieben, lösen die Schwierigkeiten eben so wenig als die, welche annahmen, Aeschylus allein rede alle drey und füge dem ersten negativen Satz milder (wie beschränkend) das Uebrige bey, oder als die Auseinandersetzungen neuerer Gelehrten, Süverns über die Wolken S. 46—54 und Dindorfs

ei convenire. Monet enim, ut praecipuae nobilitatis et concitati ingenii iuvenes refrenentur: nimio vero favore ac profusa indulgentia pasti, quo minus potentiam obtineant, ne impediantur: quod stultum sit et inutile eas obtrectare vires, quas ipse foveris. Man hat vaticinans für den Redner nicht passend gefunden, vom εἴδωλον des Redners ist es vollkommen bezeichnend. Daß aber Valerius den von den Todten citirten Perikles in den Demen des Eupolis mit dem Schatten des Aeschylus in der Unterwelt selbst verwechsle, wie Meineke Quaest. scen. 1826 1, 49 annimmt, scheint unläugbar. Kurz vorher hatte Süvern über die Wolken S. 48 ff. die Demen erkannt, aber sich nicht gehütet dem Valerius, einem Genauigkeit, Gelehrsamkeit, Kritik, wie geflissentlich hintansetzenden belehrenden Unterhaltungsschriftsteller, zu glauben, daß Eupolis das Wort des Aeschylus vorgebracht habe, der Irrthum also nur in Aristophanes liege. An dessen Stelle will denn auch Fritzsche in den Act. societ. Graec. Lips. 1836 1, 153 im Text den Eupolis setzen, der mit diesem Ausspruch dem Aristophanes vorangegangen sey. Daß Aristophanes einen Ausspruch des Aeschylus und zugleich in demselben den höchsten Grundsatz für die Politik Athens zur Zeit, die Form und die Sache, den Witz und den tiefen Ernst, etwas, das nicht verfehlen konnte Jedermann im Gedächtniß zu bleiben, dem Eupolis, dessen Demen dabey Ol. 92, 1, sechs Jahre vor den Fröschen gesetzt werden, sollte abgeborgt haben, sieht ihm durchaus nicht ähnlich Noch weniger paßt im Munde des Perikles, der selbst ein Löwe war, die Rede, wonach man nicht bloß die Löwen, sondern gleich hinterdrein auch ihr Junges erwürgen soll, auch nur zum Eingang für den Rath, für jetzt dem starkgewordnen Löwen sich zu fügen. Pericles semet ipse leonem, catulum vero dicere poterat Alcibiadem, quem in domo Periclis educatum esse constat. Dem Eupolis nemlich sollen der erste und der dritte Vers als Aeschylische gehören, dem Aristophanes aber nur der zweyte und dritte: Nam et catulus leonis (λέοντος σκύμνος) prorsus ab Alcibiade viro XL amplius tunc annos nato, et formula μάλιστα μὲν multo quam οὐ χρὴ praestabat. Auf das Letzte wird sich die Behauptung, daß Aristophanes so schreiben mußte, nicht besonders stützen; das Erste aber, was Süvern S. 59 gebraucht, um den Eupolis und Valerius zu empfehlen ist sonderbar, da es bey der bildlichen Beziehung des Löwen und des Jungen auf das Alter gar nicht ankommt. Aber Süvern hatte wenigstens an den Prikles noch nicht gedacht, was seine Sache einigermaßen verbessert.

8) Was zu V. 1447 (1427) bemerkt steht, αὕτη Εὐριπίδου ἡ γνώμη, μὴ καταδέχεσθαι καθάπαξ Ἀλκιβιάδην, wird irrig zu der Sentenz des Euripides μισῶ πολίτην κ. τ. λ. gezogen: es geht auf den ersten Vers von Aeschylus, welchen einige dem Euripides gaben, wie das folgende Scholion zeigt, und ist nur von einem dritten mit den wirklichen Worten des Euripides in Verbindung gebracht worden.

Aristoph. fragm. p. 25—37. Die Annahme einer doppelten Recension der Frösche wegen dieser Stelle lehnt auch Ritter in der Schulzeitung 1830 S. 779—84 ab; er hätte nur nicht sagen sollen, daß der erste Vers, welcher der einen, so wie der zweyte und dritte der andern Recension zugetheilt wurden, für sich allein gar nichts bedeute: daß der scurrile Vorschlag von Euripides nicht allein stehen konnte, in der einen Recension, ist desto richtiger.

Was mehrere Erklärer [9]) angenommen haben, das Bild vom Jungen des Löwen sey eines mit dem im Agamemnon (836) von dem jungen Löwen, der zahm aufgezogen wird und plötzlich zur Wildheit erwacht, ist nicht gegründet: [9*]) denn im Alkibiades für sich das Gefährliche nicht geahnet zu haben, hätte Aeschylus den Athenern nicht vorwerfen können; es gehörte die Verbindung mit Perikles dazu, um ihre Unvorsichtigkeit den Pflegling und Nachfolger eines solchen aufkommen zu lassen auffallend zu machen. Auch der Scholiast achtet auf diesen Zusammenhang; aber da er an Perikles so wenig wie die Neueren dachte, so erklärt er den Löwen nur als einen Stolzen, nicht zugleich als einen Unwiderstehlichen und Herrschenden. Aus gleichem Grunde sind auch alle die Stellen verschieden, die nur im Allgemeinen von Vernichtung der Kinder eines Feindes reden, wenn dieser nicht als ein Löwe bezeichnet ist. Also nicht was Elektra bey Sophokles (964) sagt:

Οὐ γὰρ ὧδ' ἄβουλός ἐστ' ἀνὴρ
Αἴγισθος, ὥστε σόν ποτ' ἢ κἀμὸν γένος
βλαστεῖν ἐᾶσαι, πημονὴν αὑτῷ σαφῆ·

noch die Stellen des Euripides im Herakles (163) und der Andromache (511), welche Schäfer (Melet. p. 123) hierher zog, oder gar dieß, daß bey Pausanias (2, 19, 6) Danaos die Hypermnestra verurtheilen lassen will weil er die Erhaltung des Lynkeus nicht gefahrlos für sich hält, wo also das Junge des Löwen,

9) Süvern a. a. O. S. 54. Voß zu der Uebersetzung u. a.

9*) Ueber den Sinn dieser Stelle s. Griech. Trag. S. 1519.

welches der Spruch des Dichters verurtheilt, noch nicht geboren war. Hingegen gebraucht Euripides das Bild vom gefahrbringenden Sohn des gewaltigen Vaters noch einmal, in den Schutzflehenden (1221):

Πικροὶ γὰρ αὐτοῖς ἦξετ' ἐκτεθραμμένοι
σκύμνοι λεόντων πόλεος ἐκπορθήτορες.

Ein Stoff der alten Attiſchen Komödie. *)

Harpokration v. χρυσοχοεῖν führt zur Erklärung des ſprichwörtlichen χρυσοχοεῖν dieſe Erzählung an. „Einſt fiel ein Gerücht unter den großen Haufen der Athener, daß auf dem Hymettos viel Goldſtaub ſichtbar geworden ſey und von den ſtreitbaren Ameiſen bewacht werde. Sie aber ergriffen die Waffen und zogen gegen ſie aus und nachdem ſie unverrichteter Sache zurückgekehrt waren und vergeblich viel ausgeſtanden hatten, ſpotteten ſie einander und ſagten: du glaubteſt wohl, du würdeſt Gold ſchmelzen, das heißt, du glaubteſt viel Goldſtaub einzuſammeln und ihn zu ſchmelzen und reich zu werden. Sie wurden aber von den Komikern verſpottet, wie denn Eubulos im Glaukos ſagt":

Ἡμεῖς ποι' ἄνδρας Κεκροπίδας ἐπείσαμεν
λαβόντας εἰς Ὑμηττον ἐξελθεῖν ὅπλα
καὶ σιτί' ἐπὶ μυρμήκας ἡμερῶν τριῶν,
ὡς χρυσοτεύκτου ψήγματος πεφηνότος.

Die eigentliche Erklärung des Sprichworts (σὺ δὲ ᾧου χρυσοχοήσειν) iſt flach wie ſo viele Hypotheſen der Art: aber ſehr ſchätzbar iſt die von Eubulos, von der mittleren Komödie, berührte Fabel, worin ſich leicht und einfach eine ſinnreiche Anwendung der Sage von den Arimaſpen und den Greifen, an deren Stelle die Indiſchen Ameiſen getreten ſind, zu erkennen giebt. [1])

*) Annali dell'Inst. di corrispond. archeol. T. 2. 1830 p. 65.

1) Seltſam verfehlt iſt die Erklärung von Schneider ad Xenoph. de vectig. 4, 15, der die Stelle des Eubulos durch die Entdeckung des Zinnobers in den Silberbergwerken, nach Theophraſt de lapid. p. 400 ed. Heins. zu erläutern meynt.

Die Greife gehören ursprünglich als Hüter der Goldgruben zu der den Scythen von den Issedonen überkommnen Sage von den Einäugigen, die auf den hohen Rhipäen hausen und zu Roß die Greife bekämpfen. Durch Kolonieen aus der Gegend des Borysthenes, des Pontos, des Taurischen Chersonnes, der Propontis gelangte diese Sage zu den Griechen, wie Müller (Dor. 1, 275) im Widerspruch mit der seltsamen Erklärung von Voß bemerkt. Der Rhipäen und der Issedonen gedenkt Alkman und jenseits der Issedonen, der letzten der bekannten Völker, setzte Aristeas die fabelhafte Völkerschaft der Arimaspen, über diesen die Greife, über diesen die Hyperboreer. [2]) Was die Indischen Greife des Ktesias betrifft, so fürchte ich, daß er sie geradezu erdichtet hat in der Absicht, der nun als Griechisch geltenden Sage so ihren Ursprung nachzuweisen. Die Vergleichung dessen, was Herodot (3, 102), Dio (Or. 35 p. 73 R.), Plinius (11, 30), Philostratus (V. A. 3, 48) u. a. erzählen von den Indischen Ameisen, dachsartigen oder wolfähnlichen Thieren, die, indem sie ihren Bau bilden, den Goldsand hervorscharren und die, welche sie angreifen, tödten, und von dem nördlichen, kriegerischen Volk der Inder, welches in die Wüste ausziehe das Gold zu holen, die Vergleichung zwischen diesem und dem, was wir bey Aelian H. A. 4, 27 aus Ktesias und in dessen Indicis c. 12 finden, macht diesen Verdacht sehr dringend. Die Verwicklungen, welche durch diesen Leichtsinn entstanden sind, haben Manche sich vergeblich bemüht aufzulösen, wie Buonarotti Medagl. p. 139. Heliodor 10, 26 versetzt Goldsand und Greife zu den Troglodyten, Philostratus V. A. 6, 1. nach Aethiopien, Lucian in seinem Muthwillen (Dial. mar. 15, 4) nach derselben Richtung gegen Libyen hin. Auf den Hymettus verpflanzt, haben die Ameisen das Gold hervorgescharrt, dessen plötzliches Zumvorscheinkommen die Athener in Bewegung setzte: die Streitbarkeit der Thiere aber, das Hüten des Golds und der Kampf gegen sie wurde von den Greifen aus der älteren

2) Herod. 4. 13. 27. cf. 3, 116. Pausan. 1, 24, 6. Damastes b. Steph. v. Ὑπερβόρ. Plin. 7, 2. Bey Aeschylus im Prometheus 782 wohnen die Greife an dem Flusse des Reichthums und V. 829 nennt er μουνῶπα στρατὸν Ἀριμασπὸν ἱπποβάμονα.

Sage übergetragen. Den Zug der Athener mit Proviant auf drey Tage auf den Hymettus, um das Gold zu erbeuten, und den betrübten Ausgang des vergeblich unternommenen Straußes denke ich mir als den Gegenstand der Ameisen von Kantharos und der Greife, einer Komödie des Platon, die mit den Ameisen desselben Dichters, aus denen gar nichts vorliegt, alsdann eines gewesen seyn möchten. [Es trifft mit einem Titel sehr besonderer Art ein Streifzug, der nicht minder eigenthümlich und seltsam ist, zusammen; so daß auch ohne Fragmente, die zur Bestätigung dienen könnten, die Vermuthung nicht in der Luft schwebt. Und da dieser Titel zugleich mit den Ameisen des Hymettus bey Eubulos und mit dem verwandten der Greife sich begegnet, so ist auch nicht zu fürchten, daß *Μύρμηκες* mit *Μυρμηκάνθρωποι* von Pherekrates, einem unbekannten Stoff, worin aber Deukalion mitspielte, einerley gewesen sey. Schade daß in den Versen des Eubulos die Personen, welche die leichtgläubigen Athener verleiteten, Demagogen, Propheten oder wer, nicht angegeben sind.] Aus solchen Komödien ist dann das *χρυσοχοεῖν* sprichwörtlich von denen, welche statt zu thun und zu leiden, was sie eben sollten, alles vom Glück hoffen und ohne Mühe haben möchten, aufgekommen. Den Anlaß also zu diesem Scherz hätten Berichte aus Persien wie die des Herodot über die goldschleppenden Ameisen gegeben, mit denen man die goldhütenden streitbaren Greife so leicht vermischen konnte. Andererseits gab Anlaß der Charakter der damaligen Athener. Denn wenn die Lust der Schatzgräberey, Goldmacherey und ähnlicher Dinge den Menschen überhaupt gefährlich ist, so war wohl nie ein Volk, auf welches jene satyrisch übertragene Fabel mehr gepaßt hätte als auf den unruhigen, unternehmungssüchtigen Attischen Demos jener Zeit. [Aehnliche Sucht der Athener verräth sich, so wie eine ähnliche komische Laune in den Persern des Pherekrates und in den demselben zugeschriebenen Bergleuten, *Μεταλλεῖς*. Wir wissen, daß Platon Ol. 88 seine erste Komödie aufführte und über Ol. 96 hinaus lebte und daß Kantharos sein Zeitgenosse war; sie standen also in Mitten ihrer Laufbahn zu der Zeit als das Kriegsglück die Staatsmänner Athens zu einem nicht viel geringeren Krieg als dem Peloponnesischen

fortriß, die Erwartungen und Hoffnungen des leichtgläubigen Volks aber sich so ins Träumerische und Fabelhafte verstiegen hatten wie wir es aus den Vögeln des Aristophanes ersehen.]

Zusatz. Auch Link, Urwelt S. 258 f. nimmt Vermischung der Fabeln von den Greifen und von den Ameisen, hauptsächlich durch Ktesias an. Aber es fragt sich, ob nicht dieselbe Thatsache, die Herodot von seiner Zeit erzählt, es auch war, die schon der Erzählung des Aristeas zu Grunde lag, ob nicht die Ameisen selbst in der alten Sage zu Greifen geworden sind. Denn daß das goldreiche Land gegen Norden von Europa, wie Herodot sagt (4, 116), wo die gegen die Greife ausziehenden Arimaspen wohnten, im Osten gegen den Ural oder den Altai zu suchen sey, ist klar. Herodot beschreibt, wie Völcker in seiner mythischen Geographie Kap. 8 auseinandersetzt, eine Handelsstraße, auf welcher Gold durch das Land der Issedonen und Skythen nach dem Pontus gebracht wurde. Die streitbaren nördlichen Inder aber, die nach dem Gold ausziehn, treffen mit den Arimaspen ziemlich wie die Sache selbst und die Fabel davon zusammen. Bedeutend genug ist freylich die Abweichung, daß Aeschylus im Prometheus die Arimaspen und Greife in der Nähe Kisthenes, als Nachbarn der Aethiopen setzt, die in seiner luftigen Skizze auch den Indern und Persern benachbart sind; also weit genug setzt er sie von den Hyperboreern, mit denen Aristeas sie zusammenstellte. Vgl. Klausen in Niebuhrs Rhein. Museum 3, 310 und in der Zeitschr. für die Alterthumswiss. 1832 S. 653. Den Namen Arimasp erklärt Klausen aus dem Persischen, so wie auch, wiewohl auf andere Art, Völcker (S. 193). Wäre diese Herleitung des Wortes sicher, der man nicht die Herodotische entgegenhalten wird, so wäre freylich die Erzählung des Ktesias zum Theil anders zu beurtheilen, so müßte eine fabelhafte Erzählung von den Schätzen des Altai auch unter den Persern gewesen und zu den Griechen auf ganz anderm Weg als dem nach Aristeas vermutheten gelangt seyn. Daß der Greif oder der Adlerlöwe der Griechen aus Asien stamme, wie auch Voß (über den Ursprung der Greife) annimmt, aus Persien insbesondre, wird allgemein vor-

ausgesetzt. Der Greif von Persepolis bey Chardin (pl. 65 T. 8 p. 301) und Niebuhr (Th. 2 Taf. 25), obgleich der Löwe nicht so entschieden ausgedrückt ist als der Adler, macht dieß allerdings wahrscheinlich. Aber so wie der Greif in diesem Bild eine ganz andere Bedeutung hat als die des goldgrabenden Thiers, so gaben ihm die Griechen, indem sie von Anfang ihn als ein Thier derselben Herkunft wie das Gold mit den Arimaspen verbanden, neben der Beziehung zu diesem eine allgemeinere auf die Weltgegend, in die sie zuerst ihn setzten, und auf gewisse Götter; und nur durch diese Beziehung hat er so viel sich verbreitet. Völcker behauptet S. 184, daß der Greif aus dem Morgenland früher als die Arimaspen und also ohne Verbindung mit ihnen bekannt geworden sey, weil Hesiodus, bey dem er vorkam, selbst von der Nordküste des Pontus noch nichts wisse. Aber in dem Ausdruck des Scholiasten zum Prometheus 782: *περὶ ὧν Ἡσίοδος πρῶτον ἱστορεύσατο*, scheint mehr als die Gestalt der Greife, auch abenteuerliche Geschichte angedeutet zu seyn, zumal da es bey Gelegenheit der Arimaspen und der Greife angeführt wird, und im Katalogos sprach Hesiodos sogar von den Hyperboreern, auch von Großköpfen, Halbhunden u. s. w. (fr. 73 ss. ed. Marckscheffel.) Auch Heeren (Ideen 1, 322 2. Ausg.) sieht in dem Ameisenthier, welches Agatharch (de rubr. mar. p. 49) Ameisenlöwe nennt und das man für den Tapir nimmt, den fabelhaften Greif wie ihn Ktesias beschreibt, wobey dieser, wie ich vermuthe, sich nach den Griechischen Vorstellungen vom Greif richtet. Nehmen wir diese zufällige Vermischung oder Vertauschung des goldscharrenden Thiers mit dem Greif (möge dieser immerhin selbst seinen ersten Ursprung von ihm gehabt haben), so ist es um so unnützer die Gestalt des Greifs aus dem Tapir erklären zu wollen, wie ein Französischer Gelehrter (bey Röggerath in der Uebersetzung von Cuviers Umwälzungen der Erdrinde 2, 153—57) versuchte, indem er bemerkt, daß der Tapir gewöhnlich die sitzende Stellung annehme und mit hängendem Rüssel im Profil einen Vogelkopf zu haben scheine, so daß man nur noch die Flügel hinzuzuthun brauchte um den Greif fertig zu haben. Ueberhaupt ist das nicht die rechte Art symbolische oder phantastische Thierbilder zu betrachten.

Das ABCbuch des Kallias in Form einer Tragödie. *)

Was Athenäus 10 p. 453 über ein Werk des Kallias vorträgt, das ich in der Ueberschrift seinem Inhalt gemäß zu bezeichnen suche, gestand der würdige Casaubon nicht zu verstehen, indem er sich vorsetzte bey einer andern Gelegenheit der Sache besonders nachzuforschen. Auch Schweighäuser mochte lieber ehrlich bekennen, daß ihm vieles dunkel bleibe, [1]) als eine gezwungne Erklärung aufstellen. Die Schwierigkeit liegt nicht in dem, was aus dem Buch des Kallias angeführt wird, sondern in dem Einfluß, den es auf Sophokles und Euripides gehabt haben soll. Dieß zeigt sich wenn wir zuerst beydes auseinanderhalten und nachdem wir erst von dem Werk selbst einen bestimmten Begriff gefaßt haben das andre, was nicht eine sichre Urkunde zur Grundlage hat, sondern sich als Meynung auf das Werk bezieht, prüfen.

Die Tragödie des Kallias also hatte einen Prolog aus den

*) Rhein. Mus. 1833 Bd. 1. 137.

1) Auch im Ind. auctorum p. 69 zeigt sich diese Ungewißheit in der hingeworfenen Vermuthung, daß das Stück den Fragmenten nach, und da auch der Titel γραμματικὴ θεωρία, statt τραγῳδία, gebraucht werde; anstatt einer Tragödie eine Komödie gewesen seyn möge, und zwar von demselben Kallias, welchem mehrere Komödien namentlich zugeschrieben werden. (So Clinton F. H. Ol. 87, 1. Meineke Quaest. Scen. II, 50.) Im Commentar p. 567 vermuthet Schweighäuser den Hauptinhalt der Tragödie des Kallias, in deren Prolog und Chor die γραμματικὴ θεωρία vorgetragen gewesen, wovon dann das ganze Stück in zwey andern Stellen γρ. τραγῳδία genannt werde, habe dieselbe Geschichte der Medea ausgemacht, die Euripides in seiner Tragödie behandelt. Hierzu gab ihm Samuel Petit Veranlassung, vir doctrina quam recto iudicio melior, wie Hemsterhuys zum Lucian bemerkt.

Γάμμα ἄλφα γα
γάμμα εἶ γε
γάμμα ἦτα γη,
γάμμα ἰῶτα γι,
γάμμα οὖ γο,
γάμμα ὗ γυ,
γάμμα ὦ γω.

In der zweyten Strophe läßt Athenäus die Sylbe *γα*, *γε* u. ſ. w. zur Abkürzung weg; auch ſagt er uns nicht, wie die Strophen der einſylbigen Perſonen *Πῖ*, *Ρῶ*, *Ταῦ*, *Φῖ*, *Χῖ*, und die, worin *Ζ Ξ Ψ* Poſition machten, in Uebereinſtimmung mit den übrigen gebracht oder durch welche Regel die Abwechslung geordnet geweſen ſey. Oder vielmehr er nahm es mit dem Ausdruck Antiſtrophen, nach der Natur des Gegenſtandes, nicht ſo genau, daß er dieſe Art von Verſchiedenheit nur zu erwähnen nöthig gefunden hätte. Das Vergnügen dieſen kleinen Verſen ihre wahren Namen zu geben oder ſie vielleicht in künſtlichere Rhythmen zu verbinden und zu vertheilen überlaſſe ich andern; ohnehin könnte ich die Melodieen nicht hinzufügen, nach denen Kallias buchſtabieren ließ und die leicht viel vorausgehabt haben möchten vor der Eintönigkeit, womit nach einer gewiſſen neuen Lautiermethode die Schüler einer ganzen Ordnung auf jede Sylbe und jedes Wort zuſammen einfallen, indem ſie ſich die Melodieen ſelbſt erfinden. Ariſtophanes bietet uns Beyſpiele dar von ziemlich ähnlichen kleinen Liedern, wie im Frieden:

Ὦ εἶα νῦν, ὦ εἶα πᾶς,
ὦ εἶα εἶ, ὦ εἶα εἶ,
ὦ εἶα εἶ, ὦ εἶα πᾶς.

Nach dem Chor folgte wieder Rede wie ſich gebürt, und zwar aus den Vocalen gebildet oder von ihnen handelnd, und dieſe mußte, ähnlich dem Vorhergehenden nach den Paragraphen, nemlich bey jedem neuen Vocal, im Ausſprechen geſchieden werden, damit ſo der (gedachte oder beabſichtigte) Vortrag des Verfaſſers nach der Geltung oder Ausſprache (der Buchſtaben) bewahrt würde. *Καὶ μετὰ τὸν χόρον εἰσάγει πάλιν ἐκ τῶν φωνηέντων ῥῆσιν, οὕτως. ἣν δεῖ κατὰ τὰς παραγραφὰς ὁμοίως τοῖς πρόσθεν λέ-*

matiker ein sonst nicht bekanntes Adverbium gebildet hat, zusammen. Die Epitome: *εἶτα καταστρέφει εἰς τἄλφα.*

Die Verse, welche die bloße Reihe der Buchstaben enthalten, sind durch Verschiebung des *εἶ* und von *ῥῶ*, *σίγμα* an offenbar verdorben. Das *σίγμα* in *τὸ σὰν* zu verwandeln geht nicht wohl an weil dieser Name nicht in das Attische Alphabet gehört. [2]) Das demnach hier nothwendig zuzusetzende, an sich gleichgültige *τὸ* hat zur Folge, daß es auch im Folgenden noch zweymal wiederholt und zugleich dem *παρὸν* auch das erstemal ein *τὸ* beygefügt werden muß. Daß auf diese einfache Art der vierte Vers sich ausfüllt, und der Prolog nicht mit einem Dimeter geschlossen zu werden braucht, dient zur Bestätigung. Abschreiber, denen der Rythmus entgieng, mochten leicht die Artikel, da sie bey den meisten Buchstaben fehlen, auch noch bey mehreren derjenigen weglassen, wo sie sich vorfanden.

Hierauf folgte als Chor das A B ab, in Vers und Melodie, welche sich für alle Sylben gleich blieben, so daß die siebzehn Consonanten je mit den sieben Vokalen als Personen gepaart, in dieser uneigentlichen Weise siebzehn Chorabtheilungen oder antistrophische Gesänge bildeten wie folgt:

Βῆτα ἄλφα βα,
βῆτα εἶ βε
βῆτα ἦτα βη,
βῆτα ἰῶτα βι,
βῆτα ὂ βο,
βῆτα ὖ βυ,
βῆτα ὦ βω.

2) Ueber das *σὰν* s. Böckhs Staatshaush. der Athener 2, 386; daß das Koppa nur Dorisch, Corp. Inscr. Gr. 1, 886. Als Pferdezeichen gehen beyde auf Korinth und Syrakus und die Abkunft von Pegasos zurück. Böttiger Vasengemälde 1, 124. vgl. Annali di corrisp. archeol. 1, 317. In einem Epigramm bey Athenäus 10 p. 454 f, welches den Namen Thrasymachos in Buchstaben enthält, ist *σὰν* gebraucht. Aber dieß ist nicht mit der Aufzählung des Alphabets zu vergleichen, und ohnehin erlaubt die Inschrift einen Dorismus. Athenäus sagt p. 467 a *τὸ δὲ σὰν ἀντὶ τοῦ σίγμα Δωρικῶς εἰρήκασι*, zu einer Stelle des Tragikers Achäos, worin ebenfalls *σὰν* gebraucht ist bey Gelegenheit des Wortes *ΔΙΟΝΙΣΟ* (*Διονύσου*) in alter Schreibung, auf einem Becher.

cal gesagt werden, daß er nun wieder still seyn sollte; aber decum ipsa loquere, tecum ipsa idem repete et meditare, ist leer oder nüchtern. Ich verstehe daher die Worte als Andeutung, daß die sieben Vocale wiederholt werden sollen wie im Prologos die vier und zwanzig Buchstaben. Die Aufforderung ist an den letzten der Vocale gerichtet, aber an einen für alle, wie der Singular bei den dramatischen Chören gebraucht wird, und deutet darauf, daß diese A A, E E, J J u. s. w. nicht auch, wie die erste, im Vers vorgezeichnet war, sondern von den Schülern für sich angefügt werden sollte. [Vermuthlich δὶς σαυτῇ, δὶς λέγειν χρὴ Ἄλφα, δὶς κ. τ. λ. σαυτῇ, da δὶς dem wiederholten μόνον wohl entspricht.]

Die Epitomé stellt die Sache so dar: πρῶτα μὲν λέγει ἕκαστον τῶν στοιχείων χορὸς γυναικῶν — εἶτα καταστρέφει εἰς τ' ἄλφα τόνδε τὸν τρόπον βῆτα ἄλφα βα· βῆτα εἰ βε κ. τ. λ. Also setzt der Verfasser den Chor in den Prologos und bezieht das καταστρέφειν auf das Chorlied statt auf das Alphabet im Prolog. Wie oft mögen die Auszüge in unsern Scholien und mancherlei Schriften der Alten, mit deren Verkehrtheiten wir uns dann rathlos herumziehen, mit eben der Flüchtigkeit gemacht seyn, die hier vor Augen liegt! a)

Ueber den weiteren Inhalt der Tragödie im Allgemeinen kann kein Zweifel seyn. Auf die Vocale folgten die übrigen Abtheilungen der Buchstaben, zunächst vielleicht die langen und die kurzen Vocale getrennt, dann die mutae, die liquidae und andere Gruppen und wahrscheinlich, wie in sieben Versen die sieben Vocale, wer vermuthlich in vier und zwanzig der Prologos, mit Wahrung der Wiederholung, so immer eine jede Anzahl der Buchstaben in einen oder vielen Versen. Dazwischen gaben der zusammengesetzten Consonantenbildungen, nach den Klassen der Grammatiker zu sondern, oder nach der Stellung zweier Consonanten vor, und oben zu beiden Seiten des Vocals, vom Alpha bis Omega, zu mancherlei Chorgesängen reichlichen Stoff. Wir dürfen nur was auf

a) Ueber die Quelle dieses, wie der Epitomator selbst sagt, mit dem Widersinnigen des Gegenstandes wetteifernden Scholiasten s. Ritschl Alexandrinische Bibliothek p. λα—λγ.

γοντα διαιρεῖν, ἵνα ἡ τοῦ ποιήσαντος ὑπόκρισις σώζηται κατὰ τὴν δύναμιν· [3])

Ἄλφα μόνον, ὦ γυναῖκες, Εἶ τε δεύτερον
μόνον λέγειν χρή, καὶ τρίτον μόνον γ' ἐρεῖς
Ἦτ'. ἆρα φήσω [σοι] τὸ τέταρτον αὖ μόνον
Ἰῶτα; πέμπτον Οὖ, τὸ Ϝ' ἕκτον Ϋ μόνον
λέγε. λοίσθιον δέ σοι [μόνον] φωνῶ τὸ Ὦ
τῶν ἑπτὰ φωνῶν, ἑπτὰ δ' ἐν μέτροις μόνον.
καὶ τοῦτο λέξασ' εἶτα δὴ σαυτῇ λάλει.

Aus dieſer Probe läßt ſich die Beſchaffenheit des Prologos im Allgemeinen beurtheilen. Der ſcharfſinnige, von Caſaubon und Dawes gebilligte Irrthum Murets, welcher das μόνον auf den Namen des Εἶ, Οὖ, Ϋ und Ὦ allein dem Laute nach, im Gegenſatz der eigentlichen Namen Alpha, Eta, Jota, bezog und darnach die Verſe auf das verwegenſte in Trochäen umſchrieb und erweiterte, wurde durch Tyrwhitts geſunden Sinn beſeitigt. Dieſem folge ich auch in der Schreibung des 3. und 5. Verſes, nur daß ich das ἆρα der Handſchriften als Frage nehme, die eine beliebige Abwechſelung mit den Imperativen abgiebt, und ſtatt καὶ nach Schweighäuſers Vorſchlag (φήσω) σοι, wie V. 5, ſchreibe. Natürlich muß λέγειν hinzugedacht werden; die Stellung der ganzen Rede, das λέγειν χρὴ an die beyden erſten Vocale, λέγε an Οὖ und Ϋ gerichtet — denn die Vocale, als die γυναῖκες, ſind durchgängig im Vocativ zu nehmen — führen darauf von ſelbſt. Das wiederholte μόνον erklärt ſich durch das vorhergegangene Chorlied, worin die Vocale bereits mit Conſonanten gepaart erſchienen. Scharfſinnig iſt die Emendation von Schweighäuſer im letzten Vers δὴ σαυτῇ λάλει, nach δὴς αὐτὴ im Cod. A ſtatt des δὶς αὐτὴ der andern und der Ausgaben; ſicher aber ſcheint ſie auch nicht zu ſeyn. Denn höchſtens könnte dem aufgerufenen Vo-

3) Nicht quoad fieri possit, ſondern nach dem von Buchſtaben üblichen Gebrauch des Worts. So Platon in zwey unten anzuführenden Stellen. Dionys. de Demosth. praest. p. 1115 Reisk. τύπους γραμμάτων καὶ δυνάμεις. Lucian. Iudic. vocal. 5. ποιότητας καὶ δυνάμεις. Athen. 11 p. 466 f. ἐπεὶ πάντες οἱ ἀρχαῖοι τῷ οὐ ἀπεχρῶντο οὐ μόνον ἐφ' ἧς νῦν τάττεται δυνάμεως, ἀλλὰ καὶ ὅτε τὴν δίφθογγον διασημαίνει διὰ τοῦ οὐ μόνον γράφουσι. Auch iſt ὑπόκρισις durch mens poetae nicht richtig überſetzt.

lisch genug hielt um es aus einem Hymnus und aus den Kentauren, vermuthlich einem Dithyramb, [7]) ganz auszuschließen und also wohl auch über den Charakter anderer Consonanten urtheilte. Eine Spur dieses Zusammenhangs liegt auch in den Sagen vom Linos, der in Theben als Kitharöde genommen zugleich die Buchstaben dem Herakles lehrt oder gar sie zuerst einführt. [7*])

Daß Kallias die Lehre von den Buchstaben nach dem Zusammenhang und ohne fremdartige Episoden durchgeführt hatte, geht aus der früheren Aeußerung des Athenäus (10 p. 448 b) hervor, wo er sie gerade im Gegensatz der Kunst, womit er seinerseits die Einförmigkeit einer Abhandlung zu vermeiden suche, anführt. *Μέλλοντες δέ τι τούτοις προστιθέναι τοῦ Οὐλπιανοῦ ὁ Αἰμιλιανὸς ἔφη· ὥρα ἡμῖν, ἄνδρες φίλοι, ζητεῖν τι καὶ περὶ γρίφων, ἵνα κἂν βραχὺ διαστήσωμεν ἀπὸ τῶν ποτηρίων, οὐ κατὰ τὴν Καλλίου τοῦ Ἀθηναίου ἐπιγραφομένην Γραμματικὴν τραγῳδίαν.* Casaubon scheint dieß Streben nach einer allerdings falschen oder für die Gegenstände dieser Gespräche nicht anwendbaren Zierlichkeit in der Vertheilung und Abwechselung des Stoffs, obgleich Athenäus auch sonst oft daran leidet und auch Aelian im Epilog der Thiergeschichte sie als ein Hauptaugenmerk und ein Verdienst seiner eigenen Behandlung zu erkennen giebt, nicht bemerkt zu haben, indem er auf diese Weise tadelt: Melius fecisset si quae diversis locis hic et sub finem libri ex Clearcho recitat continuasset. Sed feramus sane in scriptore philologico, quod in philosophico ferre non possemus. Aus jener Andeutung aber in Verbindung mit dem, was wir von dem Buche selbst kennen, wird es einleuchten, warum und wie treffend Athenäus da, wo er ausführlicher davon handelt, den eigentlichen Titel Tragödie, der nach der eben gebrauchten Stelle zur Ueberschrift diente, und noch in

7) Boeckh ad Pind. fr 47. Die Musiker theilten nach den Buchstaben die Wörter in Klassen, glatt, rauh u. s. w. Demetr. de eloc. 176.

7*) Daß die späteren Metriker nach Aristoteles de animal. partt. 2, 6 ihre Regeln auf die Physiologie der Laute zurückführten, die auch die Pythagoreer mit Rücksicht auf die Buchstaben als Zahlzeichen erörterten nach Terentianus 1, 250 ff, dieß widerstreitet nicht der Vermuthung, daß von Anfang Musik und Grammatik eng verbunden gewesen seyen, bevor die Grammatik selbständig auftrat, ähnlich wie die Musik sich von der Poesie losriß.

von der Arbeit des Kallias vorliegt zusammenhalten mit dem, was Platon im Kratylos (p. 424) anführt. Ἆρ' οὖν καὶ ἡμᾶς οὕτω δεῖ πρῶτον μὲν τὰ φωνήεντα διελέσθαι, ἔπειτα τῶν ἑτέρων, κατὰ εἴδη, τά τε ἄφωνα καὶ ἄφθογγα; οὕτωσὶ γάρ που λέγουσιν οἱ δεινοὶ περὶ τούτων. καὶ τὰ οὐ φωνήεντα μέν, οὐ μέντοιγε ἄφθογγα; καὶ αὐτῶν τῶν φωνηέντων ὅσα διάφορα εἴδη ἔχει ἀλλήλων — καὶ ἓν ἐπὶ ἓν, οὗ ἂν δοκῇ δεῖν, καὶ σύμβολα ποιοῦντες, ὃ δὴ συλλαβὰς καλοῦσι, καὶ συλλαβὰς αὖ συντιθέντες κ. τ. λ., oder im Philebos (p. 18 b) die Lehre des Theuth.

Diese Lehre scheint in der Schule der lyrischen Poesie oder der mit Poesie verbundnen Musik, wenn nicht entsprungen, doch ausgebildet worden zu seyn. Denn den obigen Worten Platons gehn diese vorher: Οἱ ἐπιχειροῦντες τοῖς ῥυθμοῖς τῶν στοιχείων πρῶτον τὰς δυνάμεις διείλοντο, ἔπειτα τῶν συλλαβῶν καὶ οὕτως ἤδη ἔρχονται ἐπὶ τοὺς ῥυθμοὺς σκεψόμενοι, πρότερον δ' οὔ. So Hippias, von welchem Platon in dem gleichnamigen Gespräch (p. 285) sagt: Ἐκεῖνα, ἃ σὺ ἀκριβέστατα ἐπίστασαι ἀνθρώπων διαιρεῖν περί τε γραμμάτων δυνάμεως καὶ συλλαβῶν καὶ ῥυθμῶν καὶ ἁρμονιῶν. Lampros der Musiker wird von Aristoteles γραμματικὸς genannt und mit dem Geschäft des Grammatikers in dieser Bedeutung läßt derselbe (Poet. 20) die Metrik beginnen, so wie es auch noch von dem Musiker Aristoxenos nach dem Zeugniß des Dionysios von Halikarnaß geübt wurde. Alle diese Thatsachen hat D. Classen de Gramm. Gr. primordiis p. 32—34 zusammengestellt. In dieser Verbindung aber kann die Buchstabenlehre leicht sehr hoch in das Alterthum der Kitharödik hinaufgereicht haben. Wenigstens Lasos der Sohn des Charbinos, [5]) der den Pindar unterrichtet haben soll, möge nun die Lehre der Musik, die ihm die Scholien des Aristophanes [6]) zuschreiben, von ihm selbst abgefaßt gewesen seyn, was ich keineswegs so absprechend verneinen möchte als von Andern geschehn ist, oder die Schrift nur des berühmten Meisters Lehre enthalten haben, fieng sicher auch mit den Buchstaben an, da er das σὺν κίβδηλον unmusika-

5) D. i. Charinos, wie in der Eleischen Inschrift ΕΡΓΑΟΙΟΙΣ, von Herä, wie κύρβις von κύρω, Ἴρβος für Ἶρος. 6) Vesp. 1401 Suid. Böckh im Philolaos S. 29 zweifelt nicht an der Aechtheit.

lisch genug hielt um es aus einem Hymnus und aus den Kentauren, vermuthlich einem Dithyramb, [7]) ganz auszuschließen und also wohl auch über den Charakter anderer Consonanten urtheilte. Eine Spur dieses Zusammenhangs liegt auch in den Sagen vom Linos, der in Theben als Kitharöde genommen zugleich die Buchstaben dem Herakles lehrt oder gar sie zuerst einführt. [7*])

Daß Kallias die Lehre von den Buchstaben nach dem Zusammenhang und ohne fremdartige Episoden durchgeführt hatte, geht aus der früheren Aeußerung des Athenäus (10 p. 448 b) hervor, wo er sie gerade im Gegensatz der Kunst, womit er seinerseits die Einförmigkeit einer Abhandlung zu vermeiden suche, anführt. *Μέλλοντες δέ τι τούτοις προστιθέναι τοῦ Ουλπιανοῦ ὁ Λιμιλιανὸς ἔφη· ὥρα ἡμῖν, ἄνδρες φίλοι, ζητεῖν τι καὶ περὶ γοίγων, ἵνα κἂν βραχὺ διαστήσωμεν ἀπὸ τῶν ποτηρίων, οὐ κατὰ τὴν Καλλίου τοῦ Ἀθηναίου ἐπιγραφομένην Γραμματικὴν τραγῳδίαν.* Casaubon scheint dieß Streben nach einer allerdings falschen oder für die Gegenstände dieser Gespräche nicht anwendbaren Zierlichkeit in der Vertheilung und Abwechselung des Stoffs, obgleich Athenäus auch sonst oft daran leidet und auch Aelian im Epilog der Thiergeschichte sie als ein Hauptaugenmerk und ein Verdienst seiner eigenen Behandlung zu erkennen giebt, nicht bemerkt zu haben, indem er auf diese Weise tadelt: Melius fecisset si quae diversis locis hic et sub finem libri ex Clearcho recitat continuasset. Sed feramus sane in scriptore philologico, quod in philosophico ferre non possemus. Aus jener Andeutung aber in Verbindung mit dem, was wir von dem Buche selbst kennen, wird es einleuchten, warum und wie treffend Athenäus da, wo er ausführlicher davon handelt, den eigentlichen Titel Tragödie, der nach der eben gebrauchten Stelle zur Ueberschrift diente, und noch in

7) Boeckh ad Pind. fr 47. Die Musiker theilten nach den Buchstaben die Wörter in Klassen, glatt, rauh u. s. w. Demetr. de eloc. 176.

7*) Daß die späteren Metriker nach Aristoteles de animal. partt. 2, 6 ihre Regeln auf die Physiologie der Laute zurückführten, die auch die Pythagoreer mit Rücksicht auf die Buchstaben als Zahlzeichen erörterten nach Terentianus 1, 250 ff., dieß widerstreitet nicht der Vermuthung, daß von Anfang Musik und Grammatik eng verbunden gewesen seyen, bevor die Grammatik selbständig auftrat, ähnlich wie die Musik sich von der Poesie losriß.

einer andern (7 p. 276 a) aus Klearchos angeführt wird, mit dem erklärenden Namen θεωρία vertauscht. Dieser darf daher gewiß nicht, zumal gegen die Handschriften alle in τραγῳδία zur bloß äußerlichen Uebereinstimmung umgeändert werden, wie in der Dindorfschen Ausgabe geschehen ist.

Aus der Schrift des Klearchos von Soli über die Griphen, in mehreren Büchern, woraus Athenäus die Buchstabentragödie kennen lernte, führt er mancherley Spiele und Seltsamkeiten der Poesie an. Am meisten Verwandtschaft aber hat jene mit den Arten von Griphen selbst, welche p. 448 c beschrieben werden, Uebungen im schnellen Finden gewisser Worte und Verse nach gewissen Buchstaben und Sylben u. s. w. Doch es bedarf keiner Erklärung, wie in einer Schrift so manigfaltigen litterärischen Inhalts als diese von Klearchos, dem Schüler des Aristoteles, das Werkchen des Kallias nach dem Begriff, den ich davon aufstelle, seinen Platz finden konnte.

Zweifelhafter ist es, ob Kallias die Tragödie bloß zu seinem Vergnügen oder zum Gebrauch der Knabenschule geschrieben haben möge. Indessen habe ich nach Wahrscheinlichkeit das Letztere bisher schon vorausgesetzt und ich werde darauf wieder zurückkommen. Es braucht darum nicht gerade ein Schulmeister das Büchelchen geschrieben zu haben: vielmehr findet guter Grund statt zu vermuthen, daß es von dem Komödiendichter Kallias herrührte (der schon seit Ol. 89 und bis nach Ol. 94 Komödien aufgeführt zu haben scheint), auch von Meineke, Clinton u. a. als Verfasser angenommen wird. Von demselben Kallias, der die Buchstabentragödie geschrieben, führt Athenäus weiter, und ohne Zweifel auch aus Klearchos, fünf Jamben an, worin die Züge der Buchstaben ΨΩ in der Art beschrieben sind wie der geschriebene Name Theseus in mehreren Tragödien von einem Schriftkundigen in Worten gezeichnet wird. Man könnte denken, daß dieß auch aus dem ABCbuch genommen, daß darin auf diese Weise alle Buchstaben beschrieben gewesen seyen, und Athenäus auch hier nur ein Beyspiel ausgehoben habe, und vielleicht nicht zufällig ein solches, das einer Entschuldigung für ekle Ohren bedurfte, und wobey er zugleich die Nachahmung des Mäandrios citiren konnte. Der Scherz,

in welchen dieß Lehrstück eingekleidet ist, könnte als nicht ganz unpassend für Athenische Schulknaben, noch dazu am Schluß des Cursus gelten; denn daß Dalechamp den Sinn errathen, an welchen auch Casaubon gedacht zu haben scheint, ist wohl klar. [8]) Und die Schrift des Mäandrios in Prosa hatte gerade einen Titel, der für eine Buchstabenlehre paßt, παράγγελμα. So wird die Grammatik des Dionysius Thrax von Sextus Empiricus (adv. Gramm. c. 3) παραγγέλματα genannt, τοιχὰ παραγγέλματα von Joannes Alexandrinus. Allein man braucht die Sache nur etwas genauer zu betrachten um sich zu überzeugen, daß die beyden Frauen, zu denen hier gesprochen wird, wirkliche und nicht Buchstaben sind und daß die Verse aus einer Komödie herrühren.

Unter allen Erfindungen, die man gemacht hat, Kindern das ABC durch Verschen und Bilder vom Affen und dem Apfel an und allerley grammatische, metrische und andere Regeln und Ausnahmen durch Rhythmus oder Reim, durch ernsthafte und scherzhafte Einkleidungen, durch Ballete, wie in manchen Jesuitenschulen die Lateinische Syntax oder wie das, welches Jablonsky zu Ehren des jungen Stanislas Leszinski angeordnet, in das Gedächtniß zu prägen und anziehender zu machen, nimmt die Tragödie des Kallias einen vornehmen Platz ein. Als die Väter so viel von Tragödien sprachen, mußte den Knaben schon durch den Namen und eine oberflächliche Nachahmung in den äußeren Formen die Schule zum ergötzlichen Theater werden: und außerdem blieb es dem Verfasser anheimgestellt durch alle Künste der versus memoriales die Trockenheit der ersten Sprachregeln zu verstecken. Indessen kommt der Ruhm der Erfindung dem Kallias nicht uneingeschränkt zu; denn schon früher hatte der berühmte Sophist und Elegieendichter Euenos von Paros, was wir dem Platon wohl glauben dürfen, rhetorische Regeln in Denkversen geschrieben. [9]) *Τὸν δὲ κάλλιστον Πάριον Εὔηνον ἐς μέσον οὐκ ἄγομεν, ὃς ὑποδηλωσίν τε πρῶτος εὗρε καὶ παραιπαίνους; οἱ δ' αὐτὸν καὶ παραψόγους φασὶν ἐν μέτρῳ λέγειν μνήμης χάριν· σο-*

8) Daher ist ἀκολασιότερον keineswegs insolentius, wie Aglaophamus p. 861 behauptet. 9) Phaedr. p. 267 a.

φὸς γὰρ ἀνήρ. Ganz richtig beurtheilt dieſe Sache Spengel Artium scriptores p. 92, wo auch folgendes aus Longin. in arte p. 718 (vulg. Apsines) über die edle Kunſt, womit wir uns hier beſchäftigen, angeführt iſt. *Τοιγαροῦν καὶ τὰ μέτρα μᾶλλον μεμνήματα τῶν ἄνευ μέτρου πεποιημένων, ὅτι δεῖ τὸ τοῦ ῥυθμοῦ κατὰ τὸ τῆς εὐταξίας ἀνάλογον μνημονεύοντες καὶ τὰ καθ' ἕκαστα τῶν ῥημάτων ἀνιχνεύομεν κατὰ πόδας ζητοῦντες τὸ λεῖπον ἐξ ὧν προειλήφαμεν.*

Noch müſſen wir uns darüber verſtändigen, daß die Form der Tragödie bey dem Büchlein des Kallias auf die äußere Einrichtung und die allgemeine Eintheilung in Prologos, Chorlieder und Epiſodien, ſo wie auf den Gebrauch der jambiſchen Trimeter und der Liederverſe nebſt Melodie ſich beſchränkte. Nicht einmal beſtand der Chor aus beſondern Perſonen, ſondern aus einem abwechſelnden Ausſchuß aus denen des Ganzen, nicht aus vier und zwanzig, aber auch nicht aus zwölf oder fünfzehn. Die Buchſtaben waren nicht Perſonen activ oder im eigentlichen Sinn, daß ſie geſprochen hätten, ich A, ich B u. ſ. w., wie das Σ in Lucians witziger Klage dieſes Buchſtabens gegen das Τ vor dem Gerichte der ſieben Vocale am ſiebenten Pyanepſion unter Archon Ariſtarchos eine Rede hält. Dieß iſt, denke ich, deutlich genug an dem Chorlied ſowohl als an der darauf folgenden Rede: und eben ſo wie in dieſen Theilen iſt es wohl natürlich auch im Prologos und in allen andern beſtellt geweſen. Die Rede nach dem Chor faßte Muret ſo: inducitur magistra, quae discipulas suas litterarum vocalium nomina docet: wogegen Tyrwhitt zweifelnd bemerkt: unamquamque sigillatim et per se efferendam esse monet, qui loquitur, quisquis ille est: duos hic loqui mihi minus probabile videtur. [10]) Die γυναῖκες ſind nicht Schülerinnen,

10) Die Art, wie Fiorillo in ſeinen Anmerkungen zum Athenäus dieſe ſieben Verſe in ein Geſpräch zwiſchen Weibern und Vocalen vertheilt, iſt eben ſo wie ſeine Behandlung des Prologos zu abentheuerlich um Worte darüber zu verlieren. Einen Erklarungsverſuch in der Jen. Litt. Zeit 1806 n. 250. S. 150 ff. will ich kürzlich ausheben. Der Verf. glaubt, der ganze Prolog beſtehe in Verſen, die mit εἷς τ' ἄλφα angehn, und wiederholt in etf von ihm zuſammengeſetzten Trimetern die vier und zwanzig Buchſtaben dreymal, ſo daß mehrere Wortbrechungen am Ende vorkommen, und glaubt, dieſe versus concatenati würden durch διαιρεῖν, als Trennen der Wörter, angedeutet. Das Chorlied zwingt er in

Scholion zur Grammatik des Dionysius [13]) so aus, Archinos habe den Volksbeschluß veranlaßt, daß die Lehrer in den Schulen das Jonische Alphabet lehren sollten. Gewiß ist, daß bald nach dem Volksbeschluß, wie allgemein er auch abgefaßt gewesen sey oder welche nähere Bestimmungen er gehabt oder nicht gehabt habe, auch in den Schulen die große Veränderung vorgegangen seyn muß. Kallias der Komödiendichter lebte um diese Zeit und es scheint daher, daß die Neuheit dieser Veränderung zu seinem Buch entweder den Anlaß oder demselben doch eine größere Wichtigkeit gegeben hat. Daß die Solonischen Gesetze in die Jonische Schrift umgesetzt würden, war wohl auch nicht im ersten Beschluß enthalten, sondern wurde durch einen besondern verfügt, als Nikomaches den Auftrag erhielt das Geschäft innerhalb vier Monaten auszuführen, wie wir aus der Klage des Lysias gegen ihn ersehen. [14])

Daß Kallias um die Zeit der Einführung des neuen Alphabets in Athen lebte, sagt uns Athenäus oder Klearchus selbst: μικρὸν ἔμπροσθεν γενόμενος τοῖς χρόνοις Στράττιδος. Strattis aber führte nach Meinekes Untersuchung Quaest. scen. Spec. 2 p. 64 Komödien auf zwischen Olymp. 90 und 95. Denn er spricht von dem Orestes des Euripides, der Ol. 92, 3 gegeben wurde, sein Ἀνθρωποθύσιστης kann nicht vor Olymp. 92, 4, die Ποτάμιοι müssen vor dieser Zeit, die Atalante aber lang nach den Fröschen d. i. nach Olymp. 93, 3, die Makedonier hingegen lang vor Olymp. 97, 2 geschrieben worden seyn.

Von der Zeitbestimmung des Kallias können wir noch einen andern, ungleich wichtigeren Gebrauch machen. Denn wie? ist etwa Strattis der Mann, nach welchem man vorzugsweise das Alter der Schriftsteller in dieser Zeit, die an dramatischen Dichtern und berühmten Männern anderer Art reich war, bestimmte oder ohne besonderen Grund schicklich bestimmen konnte? Gewiß nicht; sondern aus einer Komödie des Strattis, worin von Kallias die Rede war, wird Klarchos dessen Zeit entnommen haben.

13) Bekker Anecd. Gr. p. 783. [wo παρ' Ἀθηναίοις für παρὰ Θηβαίοις zu schreiben ist.] 14) Wachsmuth Hellen. Alterthumskunde 1, 2, 269 behauptet, daß mit der neuen Aufzeichnung der Gesetze die Einführung der neuen Schrift verbunden gewesen sey.

Doch dieser Knoten ist herzhaft mit dem Schwerde zu zerhauen: denn von einer Tragödie wie die des Kallias war können Sophokles und Euripides nichts nachgeahmt oder entlehnt haben, im Ernst oder im eigentlichen Verstand kann dieß nicht behauptet worden seyn; sondern in einer Komödie muß es gestanden haben, daß die Medea Melodieen und Einrichtung habe wie das A B C des Kallias, so wie dem Euripides in den Fröschen mit Uebertreibung vorgeworfen wird, daß er in seinen Liedern von allen Buhldirnen, Skolien des Melitos, Karischen Flötenstücken, Jammerliedern, Tanzweisen geborgt habe; und eben so das andre, daß aus diesen A B C Versen Sophokles gelernt haben müsse (τοῦτ' ἀκούσαντα) den Apostroph am Ende des Verses zu gebrauchen.

Einer Behauptung, die aus der Natur der Sache einfach und nothwendig hervorgeht, wird es nicht leicht fehlen auch in äußeren Umständen, sobald man sich umsieht, Stützen zu finden. Die Medea des Euripides wurde schon Olymp. 87, 1 gegeben; das Jonische Alphabet aber trat erst 25 Jahre nachher, als Euripides nicht lange todt war, an die Stelle des altattischen in Athen, nach der Vertreibung der Dreyßig unter dem Archon Euklides Olymp. 94, 2, nachdem es dem Ephoros zufolge [11]) von dem Samier Kallistratos im Peloponnesischen Krieg den Athenern mitgetheilt worden war; und dieses neue Alphabet liegt dem Buche des Kallias zu Grunde. Nur der Komödie ist ein solcher Anachronismus zu verzeihen; [11*]) sie brauchte sogar auf die Zeiten gar keine Rücksicht zu nehmen, da sie ohnehin nicht im Ernst behaupten konnte, Euripides habe dem Kallias nachgeleyert, sondern sich nur die Miene gab es zu versichern um die Aehnlichkeit hervorzuheben. Was aus Theopomp (bey Suidas) erwähnt wird, daß Archinos (von Kôle, der Gehülfe des Thrasybulos), [12]) die Athener zur Einführung des vermehrten Alphabets bewogen habe, drückt ein

11) Schol. Il. 7, 285. Vgl. Andron bey Photius und Suidas Σαμίων ὁ δῆμος. Tzetz. Chil. 12, 59. Nur Euklides ist genannt Euseb. Chron. und Schol. Eurip. Phoen. 688. Wolf. Proleg. p. 63 not. 29. 11*) Bentl. Opusc. p. 219 f.

12) Taylor Lysiae Vit. p. 141 Reisk. Marx Ephor. p. 240 s.

Scholion zur Grammatik des Dionysius [13]) so aus, Archinos habe den Volksbeschluß veranlaßt, daß die Lehrer in den Schulen das Jonische Alphabet lehren sollten. Gewiß ist, daß bald nach dem Volksbeschluß, wie allgemein er auch abgefaßt gewesen sey oder welche nähere Bestimmungen er gehabt oder nicht gehabt habe, auch in den Schulen die große Veränderung vorgegangen seyn muß. Kallias der Komödiendichter lebte um diese Zeit und es scheint daher, daß die Neuheit dieser Veränderung zu seinem Buch entweder den Anlaß oder demselben doch eine größere Wichtigkeit gegeben hat. Daß die Solonischen Gesetze in die Jonische Schrift umgesetzt würden, war wohl auch nicht im ersten Beschluß enthalten, sondern wurde durch einen besondern verfügt, als Nikomaches den Auftrag erhielt das Geschäft innerhalb vier Monaten auszuführen, wie wir aus der Klage des Lysias gegen ihn ersehen. [14])

Daß Kallias um die Zeit der Einführung des neuen Alphabets in Athen lebte, sagt uns Athenäus oder Klearchus selbst: μικρὸν ἔμπροσθεν γενόμενος τοῖς χρόνοις Στράττιδος. Strattis aber führte nach Meinekes Untersuchung Quaest. scen. Spec. 2 p. 64 Komödien auf zwischen Olymp. 90 und 95. Denn er spricht von dem Orestes des Euripides, der Ol. 92, 3 gegeben wurde, sein Ἀνθρωποθύτης kann nicht vor Olymp. 92, 4, die Ἑταῖροι müssen vor dieser Zeit, die Atalante aber lang nach den Trôschen d. i. nach Olymp. 93, 3, die Makedonier hingegen lang vor Olymp. 97, 2 geschrieben worden seyn.

Von der Zeitbestimmung des Kallias können wir noch einen andern, ungleich wichtigeren Gebrauch machen. Denn wie? ist etwa Strattis der Mann, nach welchem man vorzugsweise das Alter der Schriftsteller in dieser Zeit, die an dramatischen Dichtern und berühmten Männern anderer Art reich war, bestimmte oder ohne besonderen Grund schicklich bestimmen konnte? Gewiß nicht; sondern aus einer Komödie des Strattis, worin von Kallias die Rede war, wird Klarchos dessen Zeit entnommen haben.

13) Bekker Anecd. Gr. p. 783. [wo παρ' Ἀθηναίοις für παρὰ Θηβαίοις zu schreiben ist.] 14) Wachsmuth Hellen. Alterthumskunde 1, 2, 269 behauptet, daß mit der neuen Aufzeichnung der Gesetze die Einführung der neuen Schrift verbunden gewesen sey.

Da nun für sich wahrscheinlich ist, daß die Verbindung des Euripides und Sophokles mit der Buchstabentragödie aus einer Komödie herrühre, so kommt es nur noch darauf an zu wissen, ob Strattis auch gleich den meisten Komödiendichtern dieser Zeit sich mit seinem Witz gegen die Tragödie überhaupt und einzelne Werke parodisch und kritisch gerichtet habe. Auch hierüber darf ich nur ausschreiben, was von Meineke zusammengestellt worden ist. Strattis hat demnach im Kinesias sich auf den Dithyrambendichter dieses Namens, in den Myrmidonen, dem Philoktet, dem Troïlos auf Tragödien bezogen, in den Phönissen offenbar den Euripides durchgezogen und endlich in der Medea, wie Meineke sagt, vielleicht die des Euripides oder eines andern Tragikers verspottet gehabt. Mir wird es niemand verdenken wenn ich in Ansehung der Medea das erste annehme und den Scherz, daß Euripides die Chorlieder seiner Medea von Kallias gelernt und daß von ihm nachher alle übrigen die Antistrophen angenommen haben, geradezu in die Medea des Strattis setze. [Denn wie leicht und schicklich sich alle Umstände vereinigen, die Medea des Strattis, seine häufige Kritik des Euripides, die offenbare Angemessenheit der angeführten Umstände für die Komödie, die Unmöglichkeit sie anders als im spöttischen Sinn der Komödie zu fassen, muß Jedem, der die Sache einiger Ueberlegung würdigen mag, in die Augen springen.] Das über Sophokles Bemerkte nebst dem gegebenen Beyspiel selbst aus dem König Oedipus (V. 332) denkt man am natürlichsten als in Verbindung mit dem andern vorgebracht, um den guten Einfall auszuspinnen und mehr anzuwenden oder um das Scheinbare einer Nachahmung des Kallias zu verstärken. Uebrigens zeigt dieß Beyspiel, wie sehr die Kritik der Komiker ins Einzelne gieng; denn die an Sophokles gerügte, bey Aeschylus nicht, bey Euripides nur einmal vorkommende metrische Freyheit, die Sophokles dazu nur sehr selten gebraucht, ist denn doch nicht bloß gering, sondern in mehrfacher Hinsicht auch zu rechtfertigen.

Daß Athenäus bey seinem Ausziehen es nicht sehr genau mit dem Ausdruck genommen habe, fällt in die Augen. In der früheren Stelle sagt er, nach der Buchstabentragödie habe Euripides τὰ μέλη καὶ τὴν διάθεσιν in der Medea und Sophokles den

Oedipus gemacht. In der andern beſchränkt das Letztere ſich auf eine Kleinigkeit, die Eliſion am Schluß des Trimeters. Die Worte τοῦτ' ἀκούσαντα (— dochwohl im Theater — habe Sophokles gewagt διελεῖν τὸ ποίημα τῷ μέτρῳ, worin man die komiſche Darſtellung durchfühlt) bezog der Franzöſiſche Ueberſetzer auf eine Vorſtellung der γραμματικὴ τραγῳδία, welcher Sophokles beygewohnt habe; Andere anders und nicht richtiger. So iſt auch der Ausdruck Antiſtrophe in ſolcher Unbeſtimmtheit wie er in den Worten διόπερ οἱ λοιποὶ τὰς ἀντιστρόφους ἀπὸ τούτου (τοῦ Εὐριπίδου) παρεδέχοντο πάντες, ὡς ἔοικεν, εἰς τὰς τραγῳδίας gebraucht wird, durchaus falſch. Was die Medea betrifft, ſo weiß man nicht, ſoll in den Worten der längeren Stelle: ὥστε τὸν Εὐριπίδην μὴ μόνον ὑπονοεῖσθαι τὴν Μηδείαν ἐντεῦθεν πεποιηκέναι πᾶσαν, die διάθεσις in der kürzeren erklärt werden als argumenti tractatio, wie Schweighäuſer überſetzt, oder als Anlage und Conſtruction des Stücks, was denn ungefähr eben ſo glaubwürdig wäre wie das vom ganzen Oedipus: oder ob trotz des Ausdrucks πᾶσαν πεποιηκέναι doch nur die Einrichtung der Lieder in der ganzen Medea gemeynt war, da hinzugeſetzt wird, daß von Euripides alle übrigen Tragiker die Antiſtrophen annahmen. Wohl zu merken iſt auf das unbeſtimmte ὑπονοεῖσθαι und im Gegenſatz: ἀλλὰ καὶ τὸ μέλος αὐτὸ μετενηνοχότα φανερὸν εἶναι. Mir dünkt, daß dieß dem Sinne nach aus der Komödie ſelbſt gezogen iſt. Es war nicht geradezu behauptet, ſondern man ſollte meynen, hieß es, die Verſe und Strophen der ganzen Medea ſeyen nach dem ABC des Kallias gemacht; die Melodieen hingegen, daß er die ganz und gar daraus genommen, das ſey offenbar. Athenäus ſcheint ſich auch in der Hauptſache nicht getäuſcht zu haben, wenn er gleich den Anachronismus überſah; daher φασὶν und ὡς ἔοικεν. Es gehört mit zu dem Charakter der Kunſt und Eleganz, den er zu behaupten ſucht, daß er nicht überall mit Erklärungen herausgeht. Bey Klearchos mag das richtige Verſtändniß der Sache zwiſchen den Zeilen zu leſen geweſen ſeyn: wenigſtens kann dieſer nicht im Irrthum geſtanden haben. [Oder ſollen wir ihm zutrauen, daß er aus dem Strattis mit eben ſo treuherzigem buchſtäblichem Verſtändniß ſeine Notizen ſchöpfte wie

Andere das Weberlied Aelinos aus Epicharmos (S. 48), die Geschichte der Sappho aus Attischen Kommödien?]

Wäre es überhaupt glaublich, daß der Komiker die Sache mehr als ganz im Allgemeinen genommen, oder auch daß Chorlieder des Euripides in ihrer besonderen Einrichtung wirklich eine auch nur zufällige Uebereinstimmung mit jenen des Kallias gehabt hätten, so müßte man am natürlichsten diese darin suchen, daß die sieben Vocale zu einem Halbchor und die Antistrophen derselbe paarweise genommen zum ganzen Chor der Tragödie ein Verhältniß haben und daß, da die Vocale einer nach dem andern anstimmen, auch bey Euripides die Verse unter die einzelnen Personen des Chors, wie zuweilen schon bey Aeschylus, vertheilt gewesen wären. Die beyden Consonanten zweyer Buchstabenstrophen ließen sich auf den Einen Choragen oder die fünfzehnte Person zurückführen, da von jenen immer nur Einer in Thätigkeit ist: und wie oft denn dieser Tanz, was dort durch die Reihe der Consonanten vorgeschrieben ist, in der wirklichen Tragödie sich wiederholte, darauf käme es nicht an. Allein der erste Blick auf die Medea lehrt, daß auch hieran nicht zu denken ist, und vermuthlich hieng Kallias diesen Flecken nur zufällig gerade den Chören der Medea an weil es in seiner eigenen Medea geschah; und er würde dasselbe von andern Stücken eben so gut haben behaupten können. Es scheint, daß bloß in dem Charakter der Rhythmen und Strophen im Allgemeinen, verbunden mit den kurzen Sätzen und der einfachen, leichten Gliederung der Rede, die von der kunstreichen Periodenbildung und den erhabneren Rhythmen der früheren Tragödie absticht, in der διάθεσις nicht der Personen, sondern der Sätze und der Verse, bey dem häufigen Mangel an Gewicht und Neuheit der Gedanken und Bilder, besonders aber in der Musik der Grund lag, warum Strattis die Lieder des Euripides dem Beta Alpha ba verglich. Die Bedeutung dieses Vergleichs zu errathen kommt uns die Art wie in den Fröschen 1316—1383 der niedrigere oder schwächlichere Charakter Euripideischer Chorverse komisch nachgebildet ist sehr zu Statten. In wie fern der Ausfall passend gewesen sey oder nicht, steht übrigens uns frey zu beurtheilen: denn Strattis selbst ist uns durch keine Zeug-

niſſe alter Schriftſteller beſonders empfohlen oder zu einer Autorität erhoben. Eins ſeiner Dramen wird vielmehr φορτικὸν genannt, und ohne ihm wegen des großen Lobs des Oreſtes von Euripides ein richtiges oder eindringendes Urtheil abzuſprechen, da dieß an der Stelle vielleicht nur zum Zweck hatte, dem Tadel gegen denjenigen, der im Oreſtes einem ſchlechten Schauſpieler die erſte Rolle übertragen hatte, mehr Nachdruck zu geben, thun wir ihm ſchwerlich Unrecht wenn wir ſeine ohnehin nicht vollſtändig genug bekannte Kritik des Euripides und Sophokles auf ſich beruhen laſſen, zufrieden die Grammatik des Kallias richtig zu beurtheilen und uns vor falſchen und ſeltſamen Folgerungen aus ihr zu bewahren.

Dieſer Aufſatz wird ſeinen nächſten Zweck erreicht haben, wenn er die Aufmerkſamkeit auf eine Schrift lenkt, durch die er veranlaßt worden, indem der Gegenſtand den Inhalt derſelben nahe angeht ohne doch darin erörtert zu ſeyn, ich meyne die ſchon erwähnte ſehr ausgezeichnete und dieſen Theil der Griechiſchen Litteraturgeſchichte aufklärende Diſſertation: *De grammaticae Graecae primordiis. Scripsit Ioannes Classen. Bonnae* 1829 8. [15]). Ohne die Auseinanderſetzung des Inhalts und der ſo rühmlichen Eigenſchaften dieſer Abhandlung oder der Punkte, wo, beſonders von vorn herein, noch weiter zurück hätte gegangen werden ſollen, hier unternehmen zu können, muß ich doch noch die p. 9 vorgebrachte äußerſt wichtige Stelle aus den Scholien zum Dionyſius Thrax hervorheben [16]), wo der alten Grammatik, derjenigen, wovon Platon und Ariſtoteles reden, welche von Philo die Kindergrammatik, von Sextus Empiricus die erſte (wie der Vf. p. 3—7. 12. 13 anführt) genannt wird, und die gerade den Inhalt der Tragödie des Kallias ausmacht, die zweyte oder neue entgegen-

15) Indem der Verfaſſer p. 4 in Bezug auf die Tragödie des Kallias auch anführt Tragoed. Gr. princ. p. 86, iſt ihm entgangen, daß Böckh, der zwar noch in der Abhandlung über die kritiſche Behandlung des Pindar S. 13 eine Folgerung aus der Buchſtaben-Tragödie zieht, welche nicht beſteht, ſeine dort und p. 138 vorgetragenen Vermuthungen längſt ſelbſt verworfen hat. Er ſagt in dem Lectionskatalog vom Frühjahr 1823 not. 1: alia vel tum (ante 15 annos) caveri poterant, ut quae p. 89 ss de choro Medeae fabulae inter singulos dividendo dicta sunt. Auch der neueſte Herausgeber der Medea in der Gothaiſchen Bibliotheca Gr. p. 6 hat dieß überſehen. 16) Bekker. Anecd. p. 729.

geſetzt iſt [17]). Der Scholiaſt giebt an, wer dieſe letztere ausgebildet habe, die weniger in Sprachlehre beſtand, wie auch bey uns in der Mutterſprache der Unterricht ſonſt nicht über leſen und ſchreiben hinausreichte, als in der Erklärung der Schriftſteller zur Bildung des Geiſtes und Geſchmacks und des Styls. *Ἡ δὲ περὶ τὸν ἑλληνισμόν, ἥτις καὶ δευτέρα ἐστὶν, ἀρξαμένη μὲν ἀπὸ Θεογένους, τελεσθεῖσα δὲ παρὰ τῶν Περιπατητικῶν Πραξιφάνους τε καὶ Ἀριστοτέλους, καὶ τῆς μὲν τέλος τὸ εὖ ἀναγινώσκειν, τῆς δὲ τὸ εὖ γράφειν.* Unmöglich kann hier ſtatt des unbekannten Theogenes Theodektes als Anfänger den Peripatetikern als Vollendern entgegengeſetzt werden, da der Phaſelite ſelbſt Schüler des Ariſtoteles war. Der Cod. Ottobon. der auch *Πραξιφάνους* unverfälſcht giebt, hat *Θεαγένους* [ſo auch einer im Brittiſchen Muſeum, welcher *παρεκβολὰς γραμματικῶν* enthält, in Kramers Anecd. Oxon. 4, 309], und ohne Zweifel iſt daher der berühmte Rheginer zu verſtehen, welcher zuerſt über Homer geſchrieben und ihn erklärt haben ſoll [18]).

17) Oft iſt *γραμματικὴ* nur als Alphabet oder als Schrift zu nehmen. Plutarch. Aristid. 1 *ὡς ἐλέγχει τὰ γράμματα τῆς μετ' Εὐκλείδην ὄντα γραμματικῆς.* Artemidor ap. Stephan. v. *Ἴβηρίαι· γραμματικῇ δὲ χρῶνται τῇ τῶν Ἰταλῶν οἱ παρὰ Θάλατταν οἰκοῦντες τῶν Ἰβήρων.* Porphyr. Quaest. Hom. 8 p. 92, Barnes. daß Il. 22, 127 *ὅσκε* für *ὡς, ἐκ τῆς παλαιᾶς γραμματικῆς* ſtehen geblieben ſey. Harpocr. v. *Ἀττικοῖς γράμμ. ἢ τῶν εἴκοσι τεσσάρων στοιχείων γραμματική.* Die Joniſche *γραμματικὴ* bey den Noten 11 und 13 angeführten Grammatikern. Daher *γραμματικὸν ἔκπωμα* Athen. 11 p. 467 c. [Viele andre Stellen in der neuen Pariſer Ausg. des Thes. l. Gr. wo das fehlerhafte *Θεογένους* fortgepflanzt iſt.]

18) Schol. B. ad Il. 20, 67 Schol. Aristoph. Av. 823 Pac. 927. Suid. *Θεαγένους χρήματα.* Tatian. §. 48 [Richter de Aeschyli, Soph. Eurip. interprr. Gr. p 37.] Angeführt iſt Theagenes noch zu Il. 1, 381. Prariphanes der Mitylener aber wird auch von Diogenes 3, 8 genannt, und zwar als Verfaſſer eines Geſprächs über Dichter zwiſchen Platon und Iſokrates, dieſer als Gaſt des erſteren auf dem Lande. In dem Leben des Ariſtoteles bey Menage Diog. 5, 35 iſt er des Ariſtoteles Schüler genannt, des Theophraſt von Proklos Theolog. p. 5. Vermuthlich derſelbe Prariphanes iſt auch der, welchen Epikur hörte. Diog. 10, 12. Die übrigen Stellen hat Claſſen p. 8. 71. Hellenismos iſt den Stoikern *φράσις ἀδιάπτωτος, ἐν τῇ τεχνικῇ καὶ μὴ εἰκαίᾳ συνηθείᾳ.* Diog. 7, 59. Tzetzes ſagt Chil. 11, 146 *ἑλληνισμὸς* werde von den neueren Rhetoren für *μεγαλοπρέπεια* bey den alten gebraucht; aus irgend einem Mißverſtändniß. Schon bey Platon, Iſokrates, Ariſtoteles (Rheth 3, 5) iſt *ἑλληνίζειν* in dem Sinn wie bey Cicero latine loqui. [Preller de Praxiphane Peripatetico inter antiquissimos grammaticos nobili, Dorpat 1842, kurz ausgezogen in der Zeitſchr. f. Alterthumswiſſ 1843 S. 303. Kallimachos *ἐν τοῖς πρὸς Πραξιφάνην*, Vit. Arati.]

bekannt und zum Theil wenigstens in Gebrauch gekommen war, so kann es, wenn wir das Zeugniß über die Einführung in die Schulen achten, gewiß nicht schon dreißig Jahre früher, vor der Medea des Euripides Ol. 87, 1 den Tragikern und zugleich allem Volk empfohlen und dargelegt worden seyn. Aber ich verstehe überhaupt nicht, wie Kallias bey der scherzhaften Einkleidung der Lehre von den Buchstaben und bey dieser Durchführung des ABab die tragischen Dichter im Auge haben konnte, für die er das vermehrte Alphabet an die ersten Schulkenntnisse und ihre bisher gebrauchte Orthographie mit ganz andern Witzen anknüpfen mußte. Bergk zieht stark in die Untersuchung herein, was Athenäus beyfügt: *δεδήλωκε δὲ καὶ διὰ τῶν ἰαμβείων γράμμα πρῶτος οὗτος ἀκολαστότερον μὲν κατὰ τὴν διάνοιαν, πεφρασμένον δὲ τὸν τρόπον τοῦτον.* — Es wäre zu wünschen, daß Athenäus im Ausziehen des Klearch uns einige Worte mehr gegönnt hätte, der vielleicht außer den Jamben einer Komödie des Kallias noch andre Theile berührte. Als Titel aber braucht man die Jamben, die so allerdings für die *θεωρία* passen würden, nicht nothwendig zu nehmen, da vielmehr die Jamben hier in Bezug auf *γράμμα*, Schrift stehn, die sonst nicht durch Verse, sondern durch Figuren ausgedrückt wird. Wenn nicht ein Weib, sondern ein Buchstabe oder eine Sylbe in fünf Jamben das ΨΩ beschriebe, das er im Leibe spüre, so wäre der Scherz so gezwungen und platt als möglich und dabey nicht zu begreifen, warum er zu zwey andern Buchstaben und nur zu zweyen spräche (*φίλα, σφῆν*). Ich traue dem Berichte des Klearchos so wenig, daß ich eher vermuthe, Kallias verspottete mit diesen Versen in einer Komödie die in Tragödien vorgekommnen naiven Beschreibungen von den Buchstaben eines Namens, so daß sie witzig waren statt albern. Wie kann man glauben, daß Euripides und andre Tragiker von einem so schlechten Spaß, wie dieser für sich allein seyn würde, so sehr angesprochen worden wären, daß sie mit dem beschriebenen ΨΩ durch den Heros ΘΗΣΕΥΣ, Sophokles durch die nachgetanzten Buchstaben ΑΜΦΙΑΡΑΟΣ gewetteifert hätten? Und von dieser unbedeutenden, aber dramatisch sinnreichen Einzelheit, daß ein Natursohn einen geschriebenen Namen beschreibt — die

que ipsas litteras tanquam personas in scena loquentes induxit. Angenommen, daß auch die Wortbildung und das Uebrige, worüber wir nichts wissen, in dem Buch enthalten war, daß auch dessen Styl so gewesen, wie er hier nur vorausgesetzt wird, so war es immer eine γραμματικὴ θεωρία (nicht eine tragische, sondern eine Buchstaben-Theorie), nur der spielenden Form wegen Tragödie genannt (θεωρία ist auch schon die wahre Lesart bey Athenäus p. 453 c, die nach p. 276 a in einigen Handschriften corrigirt worden ist und die, auch wenn τραγῳδία der eigentliche Titel gewesen wäre, doch als die richtige Deutung desselben wichtig genug bliebe, die auch von Bergk selbst anerkannt wird); und läßt es sich denken, daß die tragische Poesie auf ihrer Höhe (Ol. 87, 1 nach der Annahme) Gefahr lief durch ein Lehrbuch irre geleitet zu werden, zumal wenn ein Komiker sich ihr damit zum Muster aufwarf, bis wieder ein anderer Komiker die Tragiker über den Gehalt dieses Vorbilds aufgeklärt hätte? Nichts von Allem, was die tragische Kunst angeht, erfahren wir aus der θεωρία, und wegen des AB ab, das allein vorliegt, läßt sich doch kaum behaupten, daß Kallias nicht bloß die komische, sondern auch die tragische Poesie, letztere zwar auf wunderbare Art berührt habe. Ich sehe nicht ein, warum wir das Zeugniß, daß das neue Alphabet vermöge Volksbeschlusses Ol. 94, 2 in die Schulen als öffentliche Anstalten eingeführt worden sey, nicht auf ein Buch anwenden dürften, das nach allem, was wir daraus kennen lernen, die, welche schon lesen und schreiben konnten, nicht angieng, und dafür annehmen müßten, daß Kallias, wozu außer seinem AB ab gar nichts Veranlassung geben könnte, zum Schüler des Protagaras zu machen und sein Buch als von dessen Sprach- und Verslehre erfüllt zu denken sey. Hätte Kallias die Absicht gehabt, „durch diese Tragödie selbst den Gebrauch des neuen Alphabets zu empfehlen und bewirkt, daß die tragischen Dichter sein Beyspiel eifrig nachahmten," so müßte dieser Zweck eher einen Grund abgeben, sein Buch und die tragische Kunst, in Sprache, Jamben, Chören, Geist und Geschmack, als einander gänzlich fremde Dinge zu betrachten. Wenn auch das Jonische Alphabet schon einige Zeit vor der Einführung in die Schulen in Athen

dieſem fünfmal vorkommt, da wir ihn außerdem auch bey Sophokles nur ſehr ſelten, einmal in der Elektra und zweymal im Oedipus auf Kolonos antreffen. In der Buchſtabentragödie konnte ſehr gut vom Apoſtroph die Rede ſeyn, ſo daß er, um ihn auffälliger zu zeigen, ans Ende des Jambus fiel.

übrigens etwas ganz andres ist als eine Gewohnheit, qua vel levissimas res abjectasque multis et obscuris verborum ambagibus involvebant, ut sermonis illa insolentia dignitatem quandam rebus conciliarent, auch mit Räthseln wenig oder nichts gemein hat — welch ein Uebergang zu den Chorliedern und der διάθεσις, „verborum compositio orationisque conformatio“ der Medea! Diese müßte sich doch im Vergleich mit frühern und späteren Stücken und Fragmenten herausstellen; wenn nicht wegen der andern Stelle des Athenäus διάθεσις vielmehr nach der Erklärung des Aristoteles zu nehmen wäre (Metaph. Δ, 19): διάθεσις λέγεται τοῦ ἔχοντος μέρη τάξις, ἢ κατὰ τόπον ἢ κατὰ δύναμιν ἢ κατ' εἶδος.

Uebrigens haben Manche, denen die Verwechslung der spöttischen Einfälle eines Komikers mit der buchstäblichen Wahrheit einleuchtete, für die Geschichte der Tragödie doch aus Klearch noch etwas festhalten wollen indem sie glaubten, daß nach dem, was aus ihm Athenäus anführt, der König Oedipus ungefähr gleichzeitig mit der Medea aufgeführt worden sey. *) Auch dieß scheint mir nicht zu folgen. Denn wenn das ABCbuch Ol. 94 oder später geschrieben ist und Strattis in seiner Medea oder wo es gewesen damit die Medea und den Oedipus in irgend einer Hinsicht verglich, so können diese, die ja ohnehin beyde früher geschrieben waren, unter sich noch so verschieden in der Zeit gewesen seyn. Es gehörte unläugbar zu den Privilegien der Komödie, daß sie es mit der Chronologie in vielen Fällen nicht genau nahm, was auch Platon von ihr angenommen hat; und wenn Strattis in der Hauptsache das Zeitverhältniß aufhob, warum sollte er es in einem Nebenumstand berücksichtigen? Wenn Klearch nicht daran dachte, ob Strattis dieß in der Hauptsache gethan haben möge oder nicht, warum sollte er den etwaigen Zeitabstand zwischen Medea und Oedipus in Erwägung ziehen? Der Komiker hat möglicherweise darin einen Anlaß gefunden den Oedipus wegen des Apostrophs am Versende zu berühren, weil er in

*) Schulz Vita Sophocl. p. 84, Schöll Sophokles S. 163, Bode Hellen. Dichtkunst 3, 1, 398.

dieſem fünfmal vorkommt, da wir ihn außerdem auch bey Sophokles nur ſehr ſelten, einmal in der Elektra und zweymal im Oedipus auf Kolonos antreffen. In der Buchſtabentragödie konnte ſehr gut vom Apoſtroph die Rede ſeyn, ſo daß er, um ihn auffälliger zu zeigen, ans Ende des Jambus fiel.

Die ſpäteren Thebaiden, auch die des Statius. *)

Antimachos von Kolophon ſtellte beyde Kriege, mit Einleitung von Agenor an und mit der Wiedereinſetzung des Sohnes des andern Adraſtiſchen Eidams in Aetolien zum Schluſſe, unter dem Titel Thebais in einem übermäßig großen Werke dar. Dieſer Dichter ſcheint der erſte, der einen großen altepiſchen Stoff in epiſchem Styl und Schmuck, doch dem Gehalt und Zweck nach logographiſch, ohne Einheit und Rundheit der Handlung darſtellte und demnach einen gewiſſen Theil der Dichterſage zu einem Kyklos machte, wie Polemon ſpäter und Dionyſios von Samos ihre mythologiſchen Handbücher nannten. Nach den Scholien zum Horaz wurde dem Antimachos ſogar der Beyname Cyclicus gegeben, wie denn auf das Litterariſche bezügliche Beynamen unter den Griechiſchen Gelehrten Jahrhunderte lang ſehr üblich waren; κυκλικὸς nemlich in dem Sinne wie Kallimachos, Horaz und Pollianus das kykliſche Gedicht in geringſchätzigem Sinn gebrauchen. [1]) Nachher dichteten Antagoras von Rhodos, Freund des Aratos, [2]) und in zwölf Geſängen Menelaos von Aegä, von unbekannter Zeit, Thebaiden, wohl nur des erſten Kriegs, gelehrt in den Sachen und dem Ausdruck und ohne Zweifel auch ſie ohne die Homeriſche

*) Zimmermanns Allgem. Schulzeitung 1832 S. 158 ff.

1) Der epiſche Cyclus S. 102 ff. Für cyclicum, encyclium ſagte man auch *perpetuum* carmen. Ovid Metam. 1, 3: primaque ab origine mundi Ad mea perpetuum deducite tempora carmen. Cf. Hor. Carm. 1, 7. 6.

2) Zeitgenoß von Antigonos I und II, Clinton T. 2 p. 500.

Kunst des Plans und der Gestaltung, für welche der Sinn ausgehn mußte als alles von allem Gesagte zu wissen und zusammenzureihen mehr galt als sich der Einfachheit und Einheit eines Werkes der Kunst zu erfreuen. Den Antagoras, von welchem Jacobs Anthol. 13 p. 843 spricht, denkt man sich im Geiste des Antimachos oder des Apollonios nach der Anekdote, welche der von der Vorlesung des Antimachos nachgebildet ist. Er las sein Gedicht in Böotien vor und Niemand bezeugte Beyfall, worauf er das Buch zumachte und sagte: mit Recht seyd ihr Böotier, denn ihr habt Ochsenohren.[3]) Von Menelaos urtheilt Longin (in den Philologen) bey Johannes Sikeliota (Ruhnk. de Longin. 10): *μᾶλλον δ' ἐφ' ἑνὸς Μενελάου τοῦ ποιητοῦ τοῦτο κατίδοι τις ἄν, δυσκολίαν φύσεως φιλοπονίᾳ μεταβαλόντος εἰς τὸ ἀκριβές τε καὶ ἄμωμον, ὥς φησι καὶ Λογγῖνος.* Zwölf Bücher nach Suidas, das 1. und 4. b. Steph. B. *Τέμμιξ.* *Ὑγμίνη.* In Rom wetteiferte in einer Thebais nach dem schmeichelhaften Ausdruck des Propertius (1, 7, 1) Ponticus mit Homer, dem die alte des Cyclus zugeschrieben wurde; dem Lynceus aber widerräth diesen Stoff derselbe Properz (2, 34, 37). Die Diomedea des Julius Antonius, in zwölf Büchern, enthielt vermuthlich den letzten Theil der Thebais des Antimachus, und unter dem Titel konnte der Hauptinhalt des ganzen Epigonengedichts zusammen gefaßt seyn.[4])

Die Thebais des Statius gehört im Ganzen auch, und noch mehr seine Achilleïs zu der kyklographischen Gattung: *) aber sie

3) Apostol. 2, 82. Ep. Cycl S 106. Bey der Anekdote, daß dem vorlesenden Antimachus nur Platon aushielt, ist auch die andre zu erwägen, daß dem Platon selbst, als er den Phaden vorlas, alle weggiengen bis auf den Aristoteles. Diog. L. 3, 37. Dübner in den Fragmenten des Antimachos Append. ad Hesiod. Didot. 1840 p. 29, weist aus Plutarch de garrul. p. 513 a b eine merkwürdige spöttische Nachahmung der langweiligen, alles an alles knüpfenden Manier des Antimachos nach.

4) Acr. Cr. ad Hor. Carm. 4, 2. Was Weichert de Cassio Parm. p. 368 als Inhalt aufstellt, Diomeds Ankunft und Niederlassung in Daunien, ist ein in epischer Poesie unbekannter und an sich zu unbedeutender, zu wenig allgemein bekannter Gegenstand.

*) Dieser ganzen Gattung fällt zur Last, was ein angesehener Kritiker über Statius urtheilt in den Nachträgen zu Sulzers Theorie Th. 8 S. 344. „Er scheint eben so wenig als Valerius Flaccus den gewöhnlichen Fabelkreis verlassen oder erweitert, sondern sich ebenfalls mit dem, was er vorfand, begnügt zu haben.

zeichnet sich dabey durch Streben nach moderner und Römischer Eigenthümlichkeit und einer Fülle eigener kleiner Erfindungen aus, die sich wie Ranken um den grauen Stamm der alten Geschichte schmiegen; und hierdurch muß diese Poesie einen eben so starken Contrast mit der des Antimachos als mit der Homerischen selbst abgegeben haben. Antimachos bemühte sich alles Ueberlieferte zu vereinigen und zum Theil zu deuten; Statius benutzte die Fabel als Anlaß zu selbständigen und ausschweifenden Schilderungen. Die Hauptumstände mit den bedeutendsten Zusätzen seit Euripides, als dem Opfer des Menökeus, dem Kriegszuge des Theseus, sind beybehalten; aber dem äußeren Maß und den inneren Verhältnissen nach sind sie andere und selbst die Aufeinanderfolge ist wesentlich verändert. Denn es ist falsch, was C. Barth (1, 376) behauptet, daß nur der Zweykampf eine andere Stelle einnehme und einige andere geringfügige Abweichungen von der Ordnung bey Apollodor zu bemerken seyen. Der Krieg selbst ist nach einem durchaus neuen Plane geschildert, Amphiaraos kommt zuerst, das Brüderpaar zuletzt um. Und diese Umkehrung kann nicht zufällig, auch wohl nicht aus der Absicht unternommen seyn, um sich über die Idee und den strengen inneren Zusammenhang des alten Gedichts, als altfränkisch und nicht wahrscheinlich und geschichtsähnlich genug, hinwegzusetzen; sie erklärt sich aus der unmittelbaren Bestimmung des Werks Römischen Gesellschaften vorgelesen zu werden. Um diese mit seiner schönen Stimme, seiner Redegewalt *)

Selbst auf das Verdienst einer wirksameren, mehr dichterischen Anordnung im Geiste Virgils muß er Verzicht leisten. Seine Erzählung, weit gefehlt den Leser in die Mitte der Handlung zu versetzen, hebt ebenfalls vom Ey an und schreitet auch mehr geschichtlich als episch fort." S. 347 „Nicht erfinderisch, nicht eigenthümlich, mit Einem Worte nicht episch. Ganz dem gewöhnlichen Gang der Geschichte getreu, macht er uns zu Zuschauern von Kämpfen" u. s. w. So C. Barth zur Achilleis 1, 3: melior oratione quam dispositione operis et artificio in res praeteritas et futuras ducendi lectoris, quibus excelluerunt Homerus et Virgilius. Heyne Exc. 1 ad Aeneid. 2 p. 298 — alterum, cum epici carminis naturae et artis ignari narrationem a primis rei primordiis repetitam per singulas partes, tanquam scriptores pedestres, exponerent quod v. c. Statius in Achilleide tentavit. Levesque Mém. del' Inst. Nat. an 6 T. 1 p. 143. Ils racontaient les faits suivant l'ordre des temps, en quoi Stace dans sa Thebaide s'est montré leur imitateur.

*) Vita Stat. Fuit nobili ortus prosapia, clarus ingenio et doctus eloquio. Iuven. 7, 83.

und dem ihm eigenen Feuer der Begeiſterung in dem Maße hinzureißen, wie Juvenal und er ſelbſt (Silv. 5, 3, 215) bezeugen, kam es für Statius nicht auf ein Ganzes, ſondern auf einzelne höchſt ausdrucksvolle Gemälde an: dazu dienten ganz beſonders die Schlachten, worin er (da Adraſtos als der ſiebente nicht focht) die ſechs Fürſten als in ſo vielen Ariſtieen vorführt. *) Aber da dieſe Art des Effects der Steigerung nicht entbehren kann und nach Kapaneus und dem Brudermord, nach den andern Hauptſcenen allen das Verſchwinden des Amphiaraos nicht erſchütternd genug geweſen wäre, ließ er dieß vorangehn, die Thaten und die Unmenſchlichkeit des Tydeus folgen, Hippomedon großartig und Parthenopäos rührend, folgerecht dann erſt den ungeheueren Kapaneus ſinken und zuletzt die Brüder grauſig enden, und dieſen Greuel des Brudermords, deſſen Anblick der gute Adraſtos durch die Flucht auf dem Flügelroß ſich erſpart (11, 439), verſtärkt der Dichter noch durch den Zutritt des blinden, aus ſcheuslichem Gefängniß hervorgehenden Oedipus. Den Angriff auf die Mauern ordnete er wahrſcheinlich darum unter, indem er ihn (10, 188) in einen nächtlichen Ueberfall verwandelt, weil die alte Art des Sturms durch die neuere Kunſt der Belagerung zu ſehr in Schatten geſtellt wurde; und hierdurch erhielt er zugleich mehr Freyheit hinſichtlich des Ganges des Kriegs überhaupt und des Falles der Hauptperſonen. Der Charakter und die Verhältniſſe aller ſieben Fürſten ſind im Ganzen erhalten, nur mehr oder weniger willkürlich und übertrieben ausgemalt. Kapaneus z. B. iſt (2, 602) wider den Seher, tödet (5, 571) in Nemea den heiligen Drachen, zeigt (6, 729) im Wettkampf ungemeſſenen Stolz und Trotz, und wo er nur erſcheint, nach dem Vorbilde des Mezentius, die frechſte Götterverachtung (9, 550. 10, 845). Im

> Curritur ad vocem iucundam et carmen amicae
> Thebaidos, laetam fecit cum Statius urbem
> promisitque diem cet.

Von ſeiner Kunſt der Declamation ſpricht Statius Silv. 3, 5, 64—66.

*) Amphiaraos ſieht ſie im Geiſte 3, 539, und Polynikes, ehe er in den Kampf geht, hält ſich den Untergang der fünf andern in derſelben Reihe wie er erfolgt war vor 11, 175. Auf Ariſtieen deutet der Dichter ſelbſt z. B. 8, 660 Eminet Oenides, 664 Tydeos illa dies.

Kampf erscheinen die sechs Helden nicht als Menschen, sondern als Kolosse, Tydeus besonders in dem Hinterhalte der fünfzig Kadmeer (2, 476), wenn er, schwerlich nach dem Homerischen Epos, sondern nach einem Bilde der Künstler von Herakles und Theseus, mit der Olenischen Eberhaut über dem Haupte bedeckt, (541. 583), mit einem ungeheueren abgerissenen Felsenstücke sich vertheidigt (559) eh er Schild und Lanze den Getödeten abnahm. Um so freyer scheinen dagegen die Heere und die Kämpfe der Nebenpersonen behandelt zu seyn. Der vierte Gesang enthält eine alte Geographie des Peloponnes und die Zusammensetzung des Kadmeerheers im siebenten (254—372) liefert die von Böotien. Eben so freygebig ist der Dichter mit Namen der Kämpfer von beyden Seiten, sogar der Kadmeer im Hinterhalt, deren er fünfzehn nennt, und (5, 207) der Lemnier, die von den Weibern getödet wurden. Wenig oder nichts in den Schlachtgemälden (7, 632. 8, 375. 9, 86) außer dem, was ich zur Homerischen Thebaïs anführte, ist man versucht auf bestimmte Nachahmung älterer Poesie zurückzuführen; etwa den Kampf um die Leiche des Tydeus (9, 86.) Noch eigenthümlicher als die Kämpfe selbst, worin der feurige Dichter den Mars zu erreichen trachtete, *) behandelt er die Götterwelt. Mag manches Einzelne von den nächsten Griechischen Vorgängern entlehnt oder selbst aus dem Aeltesten geflossen seyn, wie z. B. eine oder die andere Sendung Mercurs oder daß Diana (9, 712) dem Parthenopäos beysteht, daß (10, 49) Juno und der Schlaf den Angriff auf die Thore begünstigen, daß (10, 883) die Götter vor dem Sturz des Kapaneus sich theilen und den Jupiter bestürmen; dieß verschwindet gegen die vorherrschende Römische Götterpoesie, gegen die große Rolle der Tisiphone, des Bacchus, des Mars und der Bellona und diese vielen langweiligen Götter von dem Geschlechte derer auf den Römischen Münzen, Virtus und Fortuna, Ira, Pavor und Furores, Quies, Oblivio und Ignavia, und so manches, was durch den in den Römischen Malereyen der Zeit herrschenden Geist weit mehr als durch das altgriechische Epos Aufklärung erhält. Auch neue Zeichen werden

*) Silv. 5, 3, 14.

Ueber den Urſprung des Hirtenlieds.

Im Homeriſchen Schildgemälde ziehn Hirten mit Syringen einher (Il. 18, 525); die Syrinx heißt Erfindung des Arkadiſchen Pan und mit der Syrinx verbindet ſich leicht und natürlich auch Geſang. Der Ruf des Arkadiſchen Hirtenlebens und die ausgezeichnete, nach alten Geſetzen von der Jugend der Arkadiſchen Städte gepflegte Geſangeskunſt, wovon Polybius meldet (4, 20), ſcheinen ſich in der Vorſtellung verſchmolzen zu haben wenn Virgil die Arkadiſchen als die vorzüglichſten Hirtenſänger preiſt (Ecl. 10, 32. 7, 5.) Denn keine Sage iſt bekannt, die Arkadien die Erfindung oder beſondre Blüthe der hirtlichen Muſenkunſt zuſchriebe. Deſto bedeutender ſind die Sagen über die Hirtenpoeſie in Lakonien und Sicilien, welche die alten Erklärer des Theokrit und Virgil aufbewahrt haben als Einleitung zum Theokrit (*περὶ τοῦ ποῦ καὶ πῶς εὑρέθη τὰ βουκολικὰ* und *περὶ διαφορᾶς τῶν βουκολικῶν*) und im Eingang von dem Commentar des Probus zu Virgils ländlichen Gedichten. [1]) Noch andre Quellen hatte Diomedes l. 3 p. 483 vor Augen, obgleich er in den Hauptſachen mit jenen beyden Abfaſſungen übereinſtimmt. Kürzer und verflacht ſind die Angaben von Servius vor den Eklogen und Donatus Vit. Virg. c. 21, dem Metriker aus einer Wolfenbüttler Hand-

1) Daß der Kern dieſer Scholien von Valerius Probus aus Berytos, unter Nero, herrühre, zeigt Oſann in den Beyträgen zur Gr. und Röm. Litt. Geſch. 2, 268—74. Da Burmann ſie nicht aufgenommen hat und die wenigen alten Ausgaben des Virgil, die ſie enthalten, ſelten ſind, ſo hat Lion wohl gethan ſie ſeiner Ausgabe des Servius beyzufügen.

wie die Kraft des Pathos und der Rhetorik, der Reichthum und der glückliche Guß in Beschreibungen von Wettkämpfen und Schlachten häufig ausarten in Schwulst, geschmacklose und zuweilen ungeheure Uebertreibung; wie eine gesuchte und dunkle Kürze, indirecte Bezeichnung oder Umschreibung mythischer Namen in der gelehrten Weise des Lykophron (der auch in der Schule des Vaters vorkam) den Fluß natürlicher Eingebung so häufig unterbricht und wie Gebräuche der ältesten Zeit mit Römischen des Kriegs, der Religion, des Begräbnisses, gefühlvolle Anspielungen auf Römische Zustände mit einem Reichthum von Alterthumskenntniß zusammentreffen. Zu der Manierirtheit, die sich z. B. in den überall und bis zur Ermüdung ausgestreuten Blumen epischer Gleichnisse und nach dem Geschmack der Zeit entworfener Kunstwerke verräth, führt das Improvisiren nicht weniger als jene den Griechischen Grammatikern abgelernte gelehrte Art zu dichten; eines wie das andre, wenn es dabey an künstlerischem Talent und Tiefe der Ideen fehlt, können alles eher als ein schönes und wohlgeordnetes Ganzes hervorbringen und bleiben immer der Gefahr ausgesetzt in das Ausschweifende und Breite zu verfallen, Müssiges und Fremdartiges einzumischen.

Ueber den Urſprung des Hirtenlieds.

Im Homeriſchen Schildgemälde ziehn Hirten mit Syringen einher (Il. 18, 525); die Syrinx heißt Erfindung des Arkadiſchen Pan und mit der Syrinx verbindet ſich leicht und natürlich auch Geſang. Der Ruf des Arkadiſchen Hirtenlebens und die ausgezeichnete, nach alten Geſetzen von der Jugend der Arkadiſchen Städte gepflegte Geſangeskunſt, wovon Polybius meldet (4, 20), ſcheinen ſich in der Vorſtellung verſchmolzen zu haben wenn Virgil die Arkadiſchen als die vorzüglichſten Hirtenſänger preiſt (Ecl. 10, 32. 7, 5.) Denn keine Sage iſt bekannt, die Arkadien die Erfindung oder beſondre Blüthe der hirtlichen Muſenkunſt zuſchriebe. Deſto bedeutender ſind die Sagen über die Hirtenpoeſie in Lakonien und Sicilien, welche die alten Erklärer des Theokrit und Virgil aufbewahrt haben als Einleitung zum Theokrit (*περὶ τοῦ ποῦ καὶ πῶς εὑρέθη τὰ βουκολικὰ* und *περὶ διαφορᾶς τῶν βουκολικῶν*) und im Eingang von dem Commentar des Probus zu Virgils ländlichen Gedichten. [1]) Noch andre Quellen hatte Diomedes l. 3 p. 483 vor Augen, obgleich er in den Hauptſachen mit jenen beyden Abfaſſungen übereinſtimmt. Kürzer und verflacht ſind die Angaben von Servius vor den Eklogen und Donatus Vit. Virg. c. 21, dem Metriker aus einer Wolfenbüttler Hand-

1) Daß der Kern dieſer Scholien von Valerius Probus aus Berytos, unter Nero, herrühre, zeigt Oſann in den Beytragen zur Gr. und Röm. Litt. Geſch. 2, 268—74. Da Burmann ſie nicht aufgenommen hat und die wenigen alten Ausgaben des Virgil, die ſie enthalten, ſelten ſind, ſo hat Lion wohl gethan ſie ſeiner Ausgabe des Servius beyzufügen.

schrift hinter dem Flavius Mallius von Heusinger p. 93 und von Isidorus Origg. 1, 38. Servius und Donat fügen dagegen werthlose Einfälle hinzu aus der Reihe derer, die alle Erfindungen auf die Götter zurückführen, wonach denn das Hirtenlied eben so gut zu Apollon Nomios als Hirten bey Admet wie zum Liber Bacchus, zum Hermes, zum Pan paßt und als Thatsache nichts übrig bleibt als daß das Hirtengedicht aus alten Zeiten, worin ein Hirtenleben geführt wurde, abstamme.

Die eine Sage in Bezug auf Sicilien geht in die mythische Zeit zurück, die andere geht, wie auch die über Lakonien, eine nicht entfernte Zeit an, so daß diese letzteren, wenn auch im Besondern nicht gegründet, doch eine ungefähre Zeitbestimmung glaubwürdig enthalten können. Aber dabey ist wohl zu unterscheiden die Entstehung des Hirtenlieds und Aufnahme desselben in die städtische Feyer der Artemis, die um die Zeit des Xerxes, des Hieron wirklich erst erfolgt seyn könnte. Die Grammatiker, welche den Antheil der Hirten an dem Fest in die Zeit des Xerxes und vor Gelon oder vor Hieron setzen, verwechseln dieß mit dem Ursprung des Hirtenlieds, während die, welche den Hirtengesang auf die Ankunft des Orestes und der Taurischen Artemis zurückführen, wenigstens für eine uralte Verbindung desselben mit dem Feste der Artemis zeugen. Außerdem unterscheiden sie alle nicht zwischen dem Hymnus auf die Göttin, welchen die Hirten im Wettstreit absingen, und dem eigentlichen bukolischen Lied, welches sie doch selbst dreyfach eintheilen, entweder nach den Hirten der Rinder, der Schafe, der Ziegen, oder nach seiner Einrichtung, erzählend, dramatisch, gemischt: und wenn sie nur von dem Hymnus sprechen, der, wenn auch in volksmäßiger Form und Sprache, doch kein Hirtenlied ist, indem er nicht Hirten und Hirtenleben darstellt, so vergessen sie dieses, von dessen Ursprung sie doch reden wollten, gänzlich, und wir lernen von ihnen nur, wie bedeutend und geschätzt seit einer gewissen Zeit an einigen Orten der Hirtengesang gewesen seyn muß.

In Lakedämon, so wird erzählt, hielten sich, als das Fest der Artemis Karyatis bevorstand, die Jungfrauen wegen des Perserkrieges verborgen, darum zogen Landleute in den Tempel

Von Syrakus, wo das Fest der Artemis dreytägig und mit großen Mahlen gefeyert wurde (Liv. 25, 23, 14. Plut. Marcell. 18), hören wir zwey verschiedene Legenden. Nach dem Griechischen Grammatiker waren dort einst im Aufstand viele Bürger umgekommen und als die Menge zur Eintracht zurückkehrte, schien Artemis Urheberin der Versöhnung gewesen zu seyn und aus Freude priesen sie die Göttin in den gewohnten bäuerlichen Liedern (ὕμνησαν τὴν θεὰν διὰ τῶν συνήθων αὐτοῖς ἀγροικικῶν ᾠδῶν), und so schlich sich der Gebrauch auch für die Folgezeit ein. Offenbar sucht diese Sage den auffallenden Umstand, daß in eine städtische Feyer Landvolk hereingezogen war, zu erklären; sie findet den Aufschluß darin, daß die Göttin, welche von den unterworfnen Urbewohnern verehrt und mit der Dorischen Artemis vermuthlich als gleichartig angesehn wurde, eine Vereinigung der herrschenden und der unterthänigen Klasse vermittelte und an ihrem Feste der letzteren eine Art von Anerkennung verschaffte. Die andre Legende bey Probus und Diomedes führt den Gebrauch auf eine Viehseuche (Probus) oder auf eine Krankheit unter den Menschen in Sicilien (Diomedes) vor der Herrschaft des Gelon oder des Hieron, zurück, wobey man der Diana Lyäa oder Lye (quasi solutrici malorum) einen Tempel gelobte. Bey dessen Einweihung liefen viele Hirten zusammen, welche das Lob der Göttin sangen. Ueber die Gebräuche hierbey stimmt der Griechische Erzähler mit ihnen überein. Die Hirten stellten einen Wettstreit an, nach Diomedes im Theater (inde res in consuetudinem tracta est, ut greges rusticorum theatrum ingrederentur et de victoria canerent, was gar nicht unwahrscheinlich ist und zeigt, daß die ganze Stadt sie hören wollte), nur zum Preise der Göttin so viel man sieht (Probus: iique instituerunt, ut qui convenerant laudes deae decantarent, coronato qui eas rectius persequeretur), nicht im eigentlichen bukolischen Lied. Die Sänger hatten ein Brod oder einen Kuchen anhängen, mit Figuren von Wild (θηρίων ἐν ἑαυτῷ τύπους ἔχοντα, figuras ferarum vel pecorum referentem, panem

scheint so gemeynt, daß ihre leibeigenen Hirten am Fest sangen. — Von einer Sage, daß Antiphemos, der Gründer von Gela, dort zum Andenken des Mopsos der Artemis Phakelis Spiele gestiftet habe, finde ich die Quelle nicht wieder.

In Sicilien finden wir an verſchiedenen Orten denſelben Gebrauch ebenfalls mit dem Feſte der Artemis verbunden. Als Oreſtes das Bild der Tauriſchen Göttin entführt hatte und in den ſieben aus einer Quelle fließenden Flüſſen in Rhegion ſeine Blutſchuld abgewaſchen hatte, kam er nach Tyndaris; die einheimiſchen (Sikaner oder Sikelioten überhaupt) aber verehrten die Göttin in eignen Liedern (ἰδίοις ᾄσμασιν ἀνυμνήσαντες) und übergaben die erſte Erfindung dem Gebrauch. Probus oder ſein Vorgänger nennt die Tauriſche Diana ausdrücklich Fascelitis (quod fasce lignorum tectum de Taurica simulacrum extulisset, in Sparta Lygodesma, mit eigenthümlicher Legende), läßt ihr aber, ſtatt bey Tyndaris, nächſt Syrakus das Heiligthum weihen und dichtet, vermuthlich um zu erklären, warum gerade Hirten ihr den Hymnus ſangen, hinzu: Eius deae nomen brevi approbatum, propterea quod plurima pecora muneri quisque conferebat. Quae eum incrementassent, non defuerunt qui gratuitam custodiendis operam adhiberent, contenti tanquam constituta mercede lactis vel casei. Servius: Alii dicunt Orestem cum Dianae Fascelitidis simulacrum raptum ex Scythia adveheret et ad Siciliam esset tempestate delatus, completo anno Dianae festum celebrasse hymnis, collectis nautis suis et aliquibus pastoribus convocatis et exinde permansisse apud rusticos consuetudinem. Den Ort nennt auch Donat nicht, aber die Fascelitis (simulacro celato in fasce lignorum); Diomedes übergeht dieſe Sage ganz. Tyndaris wurde erſt von dem älteren Dionyſios für die Meſſenier Ol. 96 gegründet; aber zwiſchen Mylä und Naulochos, nicht weit vom Vorgebirge Peloron war ein berühmter Tempel der Artemis Phakelitis (Lucil. Sat. 3. Cluver. Sicil. p. 306), und Probus hat ohne Zweifel mit Unrecht dieſe Sage nach Syrakus gerückt. [2]).

2) Da auch die Bewohner von Rhegion zum Theil Meſſenier waren, ſo ſcheint der Dienſt der Phakelitis von dort nach Tyndaris übergegangen zu ſeyn. Daran, daß des Oreſtes Reinigung bey Rhegion in die Sage aufgenommen iſt, verräth ſich ihre Verpflanzung dahin von Rhegion aus. Der ſtarke Anachronismus fällt in der Legende um ſo weniger auf, als man unter Tyndaris bloß den Ort verſtehn konnte, wohin ſchon vor der Erbauung der Stadt und eines beſtimmten Tempels der Dienſt der Göttin und ihre Verehrung durch die Hirten eingeführt worden ſey. Was Probus von Heerden und Hierodulen der Artemis einmiſcht,

Von Syrakus, wo das Feſt der Artemis dreytägig und mit großen Mahlen gefeyert wurde (Liv. 25, 23, 14. Plut. Marcell. 18), hören wir zwey verſchiedene Legenden. Nach dem Griechiſchen Grammatiker waren dort einſt im Aufſtand viele Bürger umgekommen und als die Menge zur Eintracht zurückkehrte, ſchien Artemis Urheberin der Verſöhnung geweſen zu ſeyn und aus Freude prieſen ſie die Göttin in den gewohnten bäuerlichen Liedern (ὕμνησαν τὴν θεὰν διὰ τῶν συνήθων αὐτοῖς ἀγροικικῶν ᾠδῶν), und ſo ſchlich ſich der Gebrauch auch für die Folgezeit ein. Offenbar ſucht dieſe Sage den auffallenden Umſtand, daß in eine ſtädtiſche Feyer Landvolk hereingezogen war, zu erklären; ſie findet den Aufſchluß darin, daß die Göttin, welche von den unterworfnen Urbewohnern verehrt und mit der Doriſchen Artemis vermuthlich als gleichartig angeſehn wurde, eine Vereinigung der herrſchenden und der unterthänigen Klaſſe vermittelte und an ihrem Feſte der letzteren eine Art von Anerkennung verſchaffte. Die andre Legende bey Probus und Diomedes führt den Gebrauch auf eine Viehſeuche (Probus) oder auf eine Krankheit unter den Menſchen in Sicilien (Diomedes) vor der Herrſchaft des Gelon oder des Hieron, zurück, wobey man der Diana Lyäa oder Lye (quasi solutrici malorum) einen Tempel gelobte. Bey deſſen Einweihung liefen viele Hirten zuſammen, welche das Lob der Göttin ſangen. Ueber die Gebräuche hierbey ſtimmt der Griechiſche Erzähler mit ihnen überein. Die Hirten ſtellten einen Wettſtreit an, nach Diomedes im Theater (inde res in consuetudinem tracta est, ut greges rusticorum theatrum ingrederentur et de victoria canerent, was gar nicht unwahrſcheinlich iſt und zeigt, daß die ganze Stadt ſie hören wollte), nur zum Preiſe der Göttin ſo viel man ſieht (Probus: iique instituerunt, ut qui convenerant laudes deae decantarent, coronato qui eas rectius persequeretur), nicht im eigentlichen bukoliſchen Lied. Die Sänger hatten ein Brod oder einen Kuchen anhängen, mit Figuren von Wild (θηρίων ἐν ἑαυτῷ τύπους ἔχοντα, figuras ferarum vel pecorum referentem, panem

ſcheint ſo gemeynt, daß ihre leibeigenen Hirten am Feſt ſangen. — Von einer Sage, daß Antiphemos, der Gründer von Gela, dort zum Andenken des Mopſos der Artemis Phakelis Spiele geſtiftet habe, finde ich die Quelle nicht wieder.

magnum omnium ferarum imagine completum), eine Taſche voll allerley Samenkorns (πήραν πανσπερμίας ἀνάπλεων, follem cum omnium leguminum genere) und einen Ziegenſchlauch mit Wein, woraus ſie den Begegnenden zu trinken anboten (σπονδὴν νέμοντες τοῖς ἀπαντῶσιν, cum utre et reticulo, quo panificia haberent); dabey trugen ſie einen Kranz und ein Hirſchgeweih darauf (der Göttin zu Ehren eben ſo wie das Wild an dem Kuchen) und in den Händen einen Haſenſtock. Der Sieger erhielt den Kuchen des Beſiegten und jener blieb in der Stadt, die Beſiegten aber zogen ſich in die umliegenden Städte oder Dörfer zurück und hoben (was der Sieger in Syrakus that) Lebensmittel auf, indem ſie allerley zum Scherz und Lachen austheilten und dazu Glück anwünſchten mit den Priapiſchen volksmäßig klingenden Verſen:

Δέξαι τὰν ἀγαθὰν τύχαν, [3]) δέξαι τὰν ὑγίειαν,
ἃν φέρομεν παρὰ τῆς θεοῦ, ἃν ἐκαλέσσατο τήνα.

Probus ſagt nur: permissumque, ut inde irent et quibus certaverant eisdem illis fausta ominarentur. Möglich, daß das Anwünſchen der Geſundheit die Legende über den Urſprung des ganzen Gebrauchs in der Zeit einer Seuche veranlaßt hat. Dieſer Gebrauch hat ſich als eine Art von Betteley bis ſpät erhalten. Probus: Quod genus religionis hodie conversum est in quaestum. Iidem sunt enim qui Bucolistae nominantur. Dieß beſtätigt auch Diomedes: Quanquam est et alia opinio, circum pagos et oppida solitos fuisse pastores composito carmine precari pecorum et frugum omniumque rerum proventum atque in hunc diem manere nomen et ritum Bucolicorum. Dieſes deutet auf eine andre Formel des glückwünſchenden Bettelliedes, und da von einer andern Meynung, einer dritten zu den Herleitungen des bukoliſchen Gedichts aus dem im Perſerkrieg geſtörten Feſt in Karyä und aus einer Krankheit in Sicilien vor den Zeiten Gelons und Hierons die Rede iſt, ſo ſcheint es, daß Manche das Hirtengedicht nicht von den Feſtgeſängen der Hirten, ſondern von dem Hirtenlied (composito carmine) ableiteten, was eben ſo falſch iſt als

3) Dinarch. c. Demosth. 98 p. 173 Bekk. ἀλλὰ δέξασθε τὴν ἀγαθὴν τύχην, ἣ τιμωρήσασθαι παρέδωκε τῶν ῥητόρων τοὺς κ. τ. λ.

ſonſt gehörte, ſagt uns Klearch bey Athenäus (14 p. 619 c) nicht. Er führt daraus die Worte an: *μακραὶ δρύες ᾧ Μέναλκα*, und nennt die Eriphanis eine Dichterin, ohne Zweifel nur weil das Lied ſie redend einführte. Wettkämpfe im Geſang habe ſich unter den Hirten bis in die neueren Zeiten in Sicilien erhalten, wie Riedeſel in ſeiner Reiſe erzählt (S. 175), ſo wie auch nach Swinburnes Reiſe durch beyde Sicilien (1, 478) die Inſtrumente aus Theokrits Zeit. Wettgeſänge unter dem Volk finden ſich freylich an vielen Orten, wie z. B. in Minorca zur Cither, nach Cleghorns Beſchreibung dieſer Inſel. Die Mundart der Hirtenpoeſie war natürlich keine andre als die der Hirten, wie auch der Grammatiker zum Theokrit durch die Ausdrücke *ξένη μοῦσα, ἰδίαις ᾠδαῖς* andeutet; und wie in Sicilien die Sprache des Landvolks im Laufe der Jahrhunderte, von den erſten Zeiten der Helleniſchen Niederlaſſungen an almälig die der Herrſchenden geworden, wie ſie bis zu denen des Theokrit zu der Reinheit, worin dieſe ſie ſprachen, ſich verhielt, liegt gänzlich im Dunkel.

Vom bukoliſchen Volkslied Siciliens iſt der Kuhreigen des Diomos zu unterſcheiden, nicht ein Lied (Diomos daher auch nicht ein bukoliſcher Dichter), ſondern die Muſik beym Treiben der Heerde, eine Weiſe, die im engeren Sinn *βουκολιασμὸς* hieß. Was Athenäus (14 p. 619 a) ſagt: *ἦν δὲ καὶ τοῖς ἡγουμένοις τῶν βοσκημάτων ὁ βουκολιασμὸς καλούμενος· Δίομος δὲ ἦν ὁ βουκόλος Σικελιώτης ὁ πρῶτος εὑρὼν τὸ εἶδος· μνημονεύει δ' αὐτοῦ Ἐπίχαρμος ἐν Ἀλκυόνι καὶ ἐν Ὀδυσσεῖ ναυαγῷ*, dieß iſt zu verſtehn nach den Worten des Apollonius (1, 575):

ὡς δ' ὁπότ' ἀγραύλοιο κατ' ἴχνια σημαντῆρος
μυρία μῆλ' ἐφέπονται ἄδην κεκορημένα ποίης
εἰς αὐλιν, ὁ δέ τ' εἶσι πάρος σύριγγι λιγείῃ
καλὰ μελιζόμενος νόμιον μέλος. —

Heſychius und das Etymol. v. *βουκολιασμός βουκολισμὸς* kennen auch einen Tanz des Namens: *μελοποιΐας τινὸς εἶδος καὶ ὀρχήσεως*. Euſtathius verſteht nicht daſſelbe unter demſelben Wort (Il. 18, 570): *βουκολιαμὸς ἡ τῶν βοσκόντων ᾠδή*, alſo was

mit welchem Isidorus viel übereinstimmt, sagt: Bucolicum id est pastorale carmen plerique Syracusis compositum opinantur, nonnulli Lacedaemone; und nachdem er den Vorgang in Karyä erzählt hat: appellarunt autem bucolicum a bubus, quamvis opilionum caprariorumque sermones in his cantibus inserantur. Alles, was wir von dem Sicilischen Hirtengesang wissen können, ist daher aus einzelnen Zügen der kunstreichen, aber auf scharfe Beobachtung des Hirtenstandes und gute Kenntniß seiner Sangesart gegründeten Nachahmung desselben durch Theokrit, den ersten und einzigen eigentlichen Bukoliker der Griechen, zu erschließen. Theokrit stellt dar (Id. 8), wie Daphnis einen andern Hirten im Gesang besiegt und seitdem der erste bey den Hirten war und in erster Jugend die Nymphe Nais heirathete. Die Liebe und den Tod des schönen Jünglings hatte schon Stesichoros besungen, dem Inhalte nach wohl ganz übereinstimmend mit den Liedern des Landvolks und wie auch Theokrit den Untergang des Gatten der unsterblichen Nymphe auf andre Weise wiedererzählte, so machte dieser, wie es scheint, den Hauptgegenstand des alten Hirtenlieds der Siculer aus. Indem aber die Liebe der Nymphe, der rührende Tod des Daphnis, das Wiederklingen seines Namens im Lied ihn zum Ideal der Hirten machte, ward er unvermeidlich auch zum mythischen Erfinder des Hirtenlieds. Diodor sagt (4, 84), daß er die Artemis durch seine Syrinx und die von ihm erfundne Hirtenpoesie ergötzte. Die Beziehung des Daphnis zu der Artemis als der Göttin der Hirten ist zu bemerken; aber zwischen solcher Fabel und dem Hirtenhymnus, der am hauptstädtischen Feste gesungen wurde, ist keine Verbindung. Aus Diodor sehn wir zugleich, daß die bukolische Volkspoesie, von der ohne Theokrit vermuthlich nicht die mindeste Kunde auf uns gekommeu seyn würde, zu seiner Zeit in Sicilien noch in Geltung stand (τὸ βουκολικὸν ποίημα καὶ μέλος ὃ μέχρι τοῦ νῦν κατὰ τὴν Σικελίαν τυγχάνει ἐν ἀποδοχῇ.) Ueber die Bukolisten in Syrakus reichen die Angaben noch weiter herab. Ob auch das Hirtenlied (τὸ καλούμενον γόμιον) von der dem Jäger Menalkas durch alle Bergwälder nachschweifenden, die härtesten Menschen und das Wild selbst durch ihren Liebesschmerz rührenden Eriphanis Sicilisch war, oder wohin es

Unächtheit der Rede des Lysias gegen den Sokratiker Aeschines. *)

Die Schilderung des Aeschines aus einer dem Lysias zugeschriebenen Schuldklage gegen ihn bey Athenäus ist solcher Art, daß Niemanden, der die Verhältnisse erwägt, die Rede für ächt gelten kann, obgleich das Bruchstück von allen Herausgebern, wie von Taylor, Reiske und Auger, so auch von Bekker, Förtsch, Franz, unbedenklich aufgenommen ist. [1]) Nur Clericus hatte Verdacht ausgesprochen und dabey mit Recht Rücksicht genommen auf Sokrates selbst und auf die Stelle des Aeschines, worin er von gewissen Schülern des Prodikos und Anaxagoras einen Schatten auf die Lehre fallen ließ. [2]) Fischer aber in seiner dritten Ausgabe der dem Aeschines zugeschriebenen drey Dialoge wiederholt unter den Stellen der Alten über ihn die des Lysias ohne jenes Verdachts nur zu gedenken.

Die Geschichte, die hier von Aeschines erzählt wird, ist diese. Er schuldet dem Wechsler Sosimos und dem Aristogeiton Geld und Zinsen, letztere zu drey Drachmen monathlich gerechnet, soll deßhalb ausgetrieben werden und leiht, um sich durch Salbenbereitung zu helfen, zu dieser Anstalt bey dem Kläger zu neun Obo-

*) Aus dem Rhein-Museum Bd. 2 St. 3 1834 S. 391—410.

1) Athen. 13 p. 611 c. f. 612 c—f. Was Athenäus p. 612 c im Auszug aus der Rede mittheilt, sollte nicht weggelassen seyn, da es bey Sammlung von Fragmenten nicht bloß auf die Worte, sondern auch auf den ausgezognen Inhalt ankommt. 2) Aeschinis dial. tres. Ed. Io. Clericus 1711. Testim. Vet. p. 27.

Suidas unter demſelben Wort ſagt: νόμιον μελος, τὸ ἐν τῇ νομῇ ᾀδόμενον, Diomedes nennt ſo den Hymnus der Hirten. Dieſe Bedeutung aber hätte Heſychius nicht übergehn ſollen: denn ohne ſie iſt Unſinn was er hinzufügt: ἀμφότερα δὲ ἀγροῖκα. γέγραπται καὶ Θεοκρίτῳ.

Unächtheit der Rede des Lysias gegen den Sokratiker Aeschines. *)

Die Schilderung des Aeschines aus einer dem Lysias zugeschriebenen Schuldklage gegen ihn bey Athenäus ist solcher Art, daß Niemanden, der die Verhältnisse erwägt, die Rede für ächt gelten kann, obgleich das Bruchstück von allen Herausgebern, wie von Taylor, Reiske und Auger, so auch von Bekker, Förtsch, Franz, unbedenklich aufgenommen ist. [1]) Nur Clericus hatte Verdacht ausgesprochen und dabey mit Recht Rücksicht genommen auf Sokrates selbst und auf die Stelle des Aeschines, worin er von gewissen Schülern des Prodikos und Anaxagoras einen Schatten auf die Lehre fallen ließ. [2]) Fischer aber in seiner dritten Ausgabe der dem Aeschines zugeschriebenen drey Dialoge wiederholt unter den Stellen der Alten über ihn die des Lysias ohne jenes Verdachts nur zu gedenken.

Die Geschichte, die hier von Aeschines erzählt wird, ist diese. Er schuldet dem Wechsler Sosimos und dem Aristogeiton Geld und Zinsen, letztere zu drey Drachmen monathlich gerechnet, soll deßhalb ausgetrieben werden und leiht, um sich durch Salbenbereitung zu helfen, zu dieser Anstalt bey dem Kläger zu neun Obo-

*) Aus dem Rhein-Museum Bd. 2 St. 3 1834 S. 391—410.

1) Athen. 13 p. 611 c. f. 612 c—f. Was Athenäus p. 612 c im Auszug aus der Rede mittheilt, sollte nicht weggelassen seyn, da es bey Sammlung von Fragmenten nicht bloß auf die Worte, sondern auch auf den ausgezognen Inhalt ankommt. 2) Aeschinis dial. tres. Ed. Io. Clericus 1711. Testim. Vet. p. 27.

len die Mine. Dieser trägt vor, wie er den Worten des Aeschines getraut und dabey gedacht habe, daß derselbe ein Schüler des Sokrates sey und, da er über Gerechtigkeit und Tugend viele und feyerliche Reden führe, niemals trachten und wagen würde zu handeln wie die schlechtesten und unredlichsten Menschen; er erzählte weiter, wie der Mann borgte und dann weder Zinsen noch Capital abzahlte, dann vor Gericht nicht erschien und sich einen gebrandmarkten Sklaven als Pfand nehmen ließ und vieles andre. Darauf fuhr er wörtlich so fort: „Aber nicht gegen mich allein ist er so, sondern gegen alle, die mit ihm zu thun haben. Verklagen ihn nicht die nah wohnenden Wirthe, von denen er den Trunk nimmt und nicht bezahlt, und schließen ihm die Wirthshäuser zu? Die Nachbarn aber leiden so arg von ihm, daß sie ihre Häuser verlassen und andere entfernt miethen. So oft er Beyträge zu Eßgesellschaften eingesammelt hat, legt er die übrig bleibenden Gaben nicht zurück, sondern sie gehn bey diesem Wirthschafter wie bey einem Leichenschmause zu Grunde. [3]) Und so

3) Es ist möglich, daß ich sehr irre; aber dieß scheint mir der Sinn der besonders dunklen Worte zu seyn: ὅσους δ' ἐράνους συνείλεκται, τὰς μὲν ὑπολοίπους φορὰς οὐ καταίθησιν, ἀλλὰ περὶ τοῦτον τὸν κάπηλον ὡς περὶ στήλην διαφθείρονται. Hier sind drey Worte ἔρανος, κάπηλος und στήλη der Bedeutung nach streitig, und eine zwiefache Voraussetzung muß zu der gegebenen Erklärung in den Gebräuchen Athens gemacht werden. Toups Erklärung von κάπηλος, veterator, kann schon darum nicht richtig seyn, weil gleich darauf vorkommt ἀντὶ καπήλου μυροπώλης, und es ungeschickt wäre, dasselbe Schimpfwort, zumal eines, das hier ohne bestimmte Beziehung und Ausdruck seyn würde, hinter einander zu wiederholen. Nähme man es für Krämer und verstände darunter Wursthändler, weil des Aeschines Vater ein Wurstmacher gewesen war, so ist auch so der Nachdruck nicht abzusehn, den dagegen das Wort, wie es scheint, in der ersten Stelle durch den Zusammenhang erhält, so daß der Redner, der energisch seyn will, nochmals auf die durch diesen Zusammenhang bedingte Bedeutung zurückkommt. Unter ἔρανος versteht Casaubon die Beysteuer der Freunde, worüber er zum Theophrast Char. 15 ausführlich und ausgezeichnet handelt. Pecunia omnis, quam ab amicis potest Aeschines corradere nomine erani, impenditur ab eo in solvendis bona fide reliquiis pensionum quas debet (atque adeo propter quas a sodalibus stipe collatitia fuit adjutus): sed universa ista pecunia, quanta est, apud proximum cauponem perit (dieser Irrthum ist von Valesius und Toup gerügt), sicut navis quae ad columnas impegerit. Die Bedingung der Zurückzahlung der Beysteuern, wenn die Umstände sich besserten, nimmt er zum Theophrast p. 281 an, doch ohne Zeugniß, vermuthlich nach der so verstandnen, hier gar nicht berührten Stelle des Athenäus. Um aber bey Athenäus diesen Sinn zu erhalten, hat er bey sich offenbar die Stelle des Harpokration eingemischt, wo dieser von ἔρανος in der Bedeutung Unterstützungs-Verein und den dazu monathlich zu entrichtenden Bey-

Viele gehn nach ſeinem Hauſe gleich mit dem Tag um ihre Schuld zu fodern, daß die Vorübergehenden meynen, ſie kämen zum Begräbniß, da er geſtorben wäre. Die im Piräeus ſind ſo geſtimmt, daß ſie es für viel ungefährlicher halten in den Adriatitiſchen Meerbuſen zu ſchiffen als mit dieſem zu handeln; denn weit mehr hält er für ſein eigen, was er borgt, als was ihm ſein Vater hinterließ. Und hat er denn nicht das Vermögen des Salbenhändlers Hermäos im Beſitz, dem er die ſiebzigjährige Frau verführt hat? In dieſe ſtellte er ſich verliebt und brachte ſie ſo weit, daß ſie Mann und Söhne arm gemacht, ihn aber vom Wirthſchafter zum Salbenhändler gemacht hat: ſo zärtlich handhabte er, indem er ihre Jugend genoß, das Schätzchen, dem es leichter iſt die Zähne zu zählen als die Ringe an der Hand. 4) Und tretet mir vor, ihr Zeugen für dieſe Dinge. So alſo iſt das Leben des Sophiſten beſchaffen."

trügen, alſo von etwas ganz Verſchiedenem ſpricht. Ἐρανιστὴς μέντοι συρίττης ἐστὶν ὁ τοῦ ἐράνου μετέχων, καὶ τὴν φορὰν ἣν ἑκάστου μηνὸς ἔδει κυιαβάλλειν, εἰσφέρων. Dieß erklärt aber, ſo viel ich ſehe, durchaus nicht τὰς ὑπολοίπους φορὰς. Salmaſius de usuris c. 3 p. 59 überſetzt: Quibuscunque conviviis ex eranistarum collatitia stipe instructis interfuit, pensiones, quibus reliquatus est, non dependit. Hierin iſt συνείλεκται aufgeopfert und τὰς ὑπολοίπους φορὰς eben ſo wenig als von Caſaubon richtig gefaßt. Ich nehme daher an, daß ἔρανον συλλέγειν, wie ſonſt von dem ἐρανίζειν, φίλον παρὰ φίλους, ſo hier von dem Einſammeln der Beyträge zu einer gemeinſchaftlichen Mahlzeit verſtanden werde, dem ſich einer unterzog. Dieſer legte nachher Rechnung ab, was über den Bedarf zuſammengekommen war, wurde zu künftigem Gebrauche niedergelegt; Unterſchleif aber konnte von dem Einſammler leicht begangen und ein ſolcher Veranſtalter, mit Rückſicht auf das, was für ihn dabey abfiel, und den Erwerbszweig, den er daraus machte, ganz wohl κάπηλος genannt werden. Dieſe Vermuthung ergiebt ſich wenigſtens ohne Zwang und nur durch ſie ſcheinen die Worte ὅσους ἐράνους συνείλεκται und τὰς ὑπολοιπους φορὰς (ἐράνους) κατατίθησι Zuſammenhang erhalten zu können. Unter στήλη denkt Reiske, und mit ihm Schweighäuſer, da Caſaubons Deutung gegen den Sprachgebrauch iſt, die Säule des Hippodroms, an der die Rennwagen ſcheitern. Aber ſie ſcheitern nicht allzumal, ſondern ausnahmsweiſe; und ihr Untergang iſt gewaltſam und durch Zufall bedingt, was hier auch nicht zu der Sache paßt. Ich denke mir daher bey περὶ στήλην den Leichenſtein und eine bildliche Bezeichnung des περιδείπνου. Es läßt ſich nach dem Geiſte der Alten beſtimmt erwarten, daß, was von einem Leichenmal übrig blieb, nachher nothwendig ungenoſſen blieb (daher das ipso rapere de rogo coenam ein Grauel, Catull. 59, 3 vgl. Döring); und die Erklärung erhält dadurch Wahrſcheinlichkeit, daß Mahl, wie im Erſten allein verſtanden werden kann, mit Mahl zu vergleichen natürlich iſt.

4) Auch im Eryxias kommt dieſe Art der Verſchwendung alter Weiber vor.

Solche Streiche kann ein Mann nicht gemacht, ein solches Leben der nicht geführt haben, der einer der treuesten Anhänger des Sokrates, bis zum Gefängnisse, [5]) der ein ächter Freund von ihm war, [6]) der gewöhnlich nur neben Platon, Xenophon, Antisthenes und den ihnen zunächst Stehenden genannt wird, als von Diodor, Plutarch, Maximus Tyrius, Athenäus, Lucian; der nach der Klagrede selbst über Gerechtigkeit und Tugend viel und ernst lehrte, der in seinen Dialogen als ein rechtschaffner und mäßiger Mann [5*]) erschien, wie Athenäus selbst bey dieser Gelegenheit bemerkt, und der dabey arm war, wie derselbe bey einer andern (11 p. 507 c) meldet, und einem Aristipp in allem von Natur entgegegesetzt. [7]) Daß die Beschuldigungen wahr seyen, dieß ist, wenn auch sonst nichts über Person und Leben des Aeschines bekannt wäre, so bestimmt unmöglich, daß es keiner Entwicklung der Gründe bedürfte. Auffallender aber wird der Betrug durch die im Wesentlichen glaubwürdigen Nachrichten bey Diogenes und Andern über des Aeschines Fleiß von seiner Jugend an, der ihn zum Sokrates zog, über seine durch die Armuth veranlaßte Reise nach Sicilien zu Dionysios, mit dem er bis zu dessen Sturz und der Rückkehr des Dion nach Syrakus gelebt und von dem er für einige der Dialoge Geschenke erhalten habe; [8]) dann über die Vorlesungen, die er nach seiner Zurückkunft in Athen für Geld hielt und die Verfertigung von Gerichtsreden, die er, ohne Zweifel auch zum Erwerb, schrieb, statt ihn in Salben zu suchen. Platon ertheilt ihm bey Plutarch [9]) vor dem Dionysios das

5) Plat. Phaed. p. 59 b. Idomeneus (über die Sokratiker) b. Diogen. 2, 60. 3, 36 s. 5*) *μέτριος* s. Toup. ad Suid. v. *φαῦλον*, mit zwey Stellen vermehrt in der 2. Ausg. 6) Aristides Or. Plat. 1 p. 35 Cant. *Ἀλλ' εἰγέ τινας, ὥσπερ παῖδας, οὕτω καὶ ἑταίρους χρὴ λέγειν γνησίους, Αἰσχίνην Σωκράτους παρειλήφαμεν.* Aus einem Sokratischen Dialog ist wohl das Wort des Sokrates bey Diogenes 2, 60: *μόνος ἡμᾶς οἶδε τιμᾶν ὁ τοῦ ἀλλαντοποιοῦ.* Unter den zehn ausgezeichnetesten Sokratikern, nach dem Platon, Xenophon, Antisthenes, steht Aeschines oben an bey Diogenes 2, 47. Unter den Dialogen des Euklides waren Aeschines und Kriton. Diog. 2, 108. Dem Xenophon wurde ein Brief an Aeschines unterlegt.

7) Plutarch de cohib. ira 14. 8) Vgl. Lucian de paras. 32. Philostr. V. A. 1, 35, *ὑπὲρ χρημάτων* Epist. Socrat. 23 et Orell. 9) Vom Freund und vom Schmeichler 26 vgl. Wyttenbach.

schon mit der Sykophantie sowohl als mit der Schuld zusammengeworfen gesehn. Doch es sind vier verschiedene Gegenstände und da nur bey den beyden ersteren der Sokratiker Aeschines genannt wird, der Name Aeschines aber sehr häufig war und der Zusatz Sokratiker um so mehr erwartet werden müßte als diese Person eine große Merkwürdigkeit hat, so sind die Reden wegen Vermögenseinziehung und wegen Schadens ohne weiteres von diesem ab auf einen unbekannten Aeschines zu werfen. Gegen den Sokratiker behalten wir also die wegen Sykophantie bey Diogenes und die wegen Schulden, aus welcher außer Athenäus wahrscheinlich auch Harpokration und vielleicht Demetrius und Aristides, jeder etwas andres anführen.

Aus diesen Anführungen kann, wiewohl nicht ganz streng, die Folgerung abgeleitet werden, daß von den älteren Kritikern die Schuldklage nicht unter die unächten Reden des Lysias ausgeschieden worden war: aber dieß beweiset keineswegs ihre Aechtheit. Dionysius und Cäcilius erklärten von 425 Reden, die des Lysias Namen führten, nur 230 oder 233 für ächt. [13]) Dionysius sagt im Lysias (12 f.), wenn er wegen einer der dem Lysias zugeschriebenen Reden ungewiß und es ihm nicht leicht sey durch die andern Zeichen das Wahre zu entdecken, so nehme er zu derjenigen Eigenschaft als zur letzten Entscheidung seine Zuflucht, welche die charakteristischeste und eigenthümlichste des Lysias sey, die Anmuth und Lieblichkeit (das, was sich so wenig erklären lasse, als was am schönen Körper ὥρα, in der Bewegung des Gesangs und der Verflechtung der Töne τὸ εὐάρμοστον, in der Abgemessenheit der Zeiten τάξις und εὔρυθμον und in jedem Werk und Dinge καιρὸς sey und worin τὸ μέτριον bestehe, c. 11, ἡ χάρις καὶ ὁ

13) Nach Photius Cod. 262 und Plutarch X Orat. Vit. 3. Dionysius de Lysia jud. 17 διακοσίους οὐκ ἐλάττους δίκαγικούς. Suidas: Λόγοι δὲ αὐτοῦ λέγονται εἶναι γνήσιοι ὑπὲρ τοὺς τ', καὶ ἕτεροι πρὸς τούτοις ἀμφιδοξούμενοι. Die gegen Aeschines war nach Athenäus (p. 611 d) ἐν τοῖς τῶν συμβολαίων λόγοις, in den Reden über Contracte, die also, wie Schweighäuser erinnert, vermuthlich in einen besondern Band abgesendert waren. Vgl. Meier und Schömann S. 393. Dionysius c. 1. 3 theilt ab in Gerichtsreden und berathende (31), außerdem panegyrische (ἐγκώμια bey Plutarch X Oratt. und Suid.), erotische, epistolische; nennt aber c. 20 auch eine Klasse der ἐπιτροπικοί.

Aeſchines. Dieſer Scherz konnte auch in einer ächten Rede des Lyſias vorkommen und durfte gar wohl von einem Nachahmer aufgenommen werden. Aber auch Harpokration, der bey ſo vielen andern Reden des Lyſias ſein εἰ γνήσιος ſetzt, führt, ohne daſſelbe das Wort aus Lyſias gegen Aeſchines den Sokratiker ἄστικτον χωρίον, τὸ μὴ ὑποκείμενον δανειστῇ, an, das in der, die hier für unächt erklärt wird, geſtanden haben möchte. Ob auch κατακλήξ, wobey er ebenfalls citirt ἐν τῷ κατὰ Αἰσχίνην τὸν Σωκρατικόν, iſt ungewiſſer. Denn wir haben ein unverdächtiges Zeugniß, daß Lyſias eine andre Rede wider dieſen Aeſchines wirklich geſchrieben hatte — (in welcher denn auch Ariſtides leicht denſelben Ausdruck Sophiſtes, von Aeſchines gebraucht, geleſen haben kann) — ja es läßt ſich dieſes Zeugniß aus der Sache ſelbſt beſtätigen. Auf dieſe Rede geht, wie ſich zeigen wird, des Harpokration drittes Citat unter Ἀσπασία, nicht auf die andre, wohin es Reiske und andre ziehen. Die ächte Rede war nach Diogenes überſchrieben über Sykophantie, und auch Menage hielt dieſe für dieſelbe, woraus Athenäus die Stelle anführt, πρὸς Αἰσχ. τὸν Σ. χρέως, ſo leicht auch Schulden und Sykophantie zu unterſcheiden ſind. Taylor hat (fr. 2) dieſen Irrthum eingeſehn, aber dagegen die eben ſo falſche Vermuthung aufgeſtellt, daß die Rede über Sykophantie mit der bey Harpokration (v. χύτροι) vorkommenden κατ' Αἰσχίνου περὶ τῆς δημεύσεως dieſelbe ſey, ſo daß nun Reiske, ihm hierin beypflichtend fr. 2), zu der erhaltenen Rede περὶ τῶν Ἀριστοφάνους χρημάτων πρὸς τὸ δημόσιον, wo von Verſchwendern ganz allgemein die Rede iſt (p. 618), die ſehr üble Bemerkung macht: Memineris autem haec in Aeshinem Socraticum dici, qui ut constat ex fragmento Lysiae apud Athenaeum conservato, sua omnia abligurierat bona — (dieß iſt dort nicht einmal geſagt) — atque etiam qui has Aristophanis fortunas, de quarum condicione hic agitur, publicari impetravit. Hoc constat ex Harpocratione. In Bekkers Anecd. Graec. p. 132 kommt auch zum Vorſcheine Λυσίας ἐν τῷ πρὸς Αἰσχίνην βλάβης, [12]) und wir haben auch dieſe Schadensklage

12) Daraus: οὗτος ἐμοὶ βλάβης δεδίκασται. S. Meier und Schömann Att. Proceß S. 475 f.

zwischen allen dreyen genannten und andern Kunstrichtern in den Gutachten über Unächtheit der einzelnen Reden ist gewiß nicht vorauszusetzen: und wahrscheinlich ist es, daß man im gewöhnlichen gelehrten Gebrauche sich nach solchen Verzeichnissen der unächten Reden richtete, worin die Kritiker mit einander übereinstimmten. So könnte also auch die Schuldklage gegen den Sokratiker Aeschines von mehr als einem verworfen und dennoch von Harpokration und Demetrius ohne Bemerkung durchgelassen worden seyn. Daß Athenäus mit Vergnügen nach ihr gegriffen hätte, auch wenn sie von allen Kritikern bestritten war, braucht kaum erinnert zu werden. Aber sey sie auch ganz unangetastet geblieben, wie wir annehmen wollen, so ist das Negative, daß sie der Kritik der Alten sich entzogen hätte, nicht hinreichend um sie gegen Verwerfung auch so spät noch zu schützen. Ihr Schweigen ließen Valckenär, F. A. Wolf u. a. sich nicht abhalten selbst den Epitaphios zu bezweifeln.

Um nun zu erklären, wie in der Schule der Rhetoren ein Verehrer des Lysias auf die Erfindung verfallen konnte, ihn den angesehenen Sokratiker mit Schmach überschütten zu lassen, müssen wir auf Lebens- und Bildungsverhältnisse sehen, die es wenigstens wahrscheinlich machten, daß die beyden einander Gegner gewesen seyen. Aeschines aber hatte sich nicht begnügt Sokratische Dialoge zu schreiben und philosophische Reden gegen Eintrittsgeld abzulesen, sondern auch Gerichtsreden für andre abgefaßt, wodurch er dem Lysias in das Handwerk griff. [14]) Diogenes (2, 62) drückt sich übrigens nicht zufällig so aus, daß Aeschines den ungerecht Angeklagten Gerichtsreden geschrieben habe: denn darauf bezieht er das Wort des Timon ἥς τ' Αἰσχίνου οὐκ ἀπειθὴς γράψαι, wo nur zu bemerken, daß γράψαι Klagschriften angeht. [15]) Vertheidigungsreden schickten sich wenigstens für den

14) Brucker (I, 575) argwöhnte, daß das Redenschreiben Schuld sey an der üblen Nachrede des Lysias, die daher keinen Glauben verdiene.

15) Statt γράφεσθαι. So Plutarchs schönes Wort über Lysander: γράψαντος αὐτῷ Θρασυβούλου πολιτείαν. Casaubons Herstellung von ἥς τ' aus ἤτ', wobey, wie Clericus richtig bemerkt, ἥς οὐκ ἀπειθὴς γράψαι noch völlig unverständlich blieb, wird durch diese Bemerkung zur Gewißheit, und ἥς zu einer

πάντα μετρῶν καιρός, c. 13.) Wenn Reiz und Lust der Sprache die Rede zu schmücken scheine, so nehme er an, daß sie aus des Lysias Seele geflossen, und achte es nicht der Mühe werth weiter zu forschen; wo nicht, so fahre er zurück und argwöhne, daß sie nicht von ihm sey, und thue nicht mehr dem Gefühle, wofür sich keine Rechenschaft geben lasse, Gewalt an, auch wenn die Rede im Uebrigen sehr gut scheine und vorzüglich ausgearbeitet. Oftmals habe er bey Reden des Lysias, die von der Menge unter den gar ächten geglaubt würden, wenn sie im Uebrigen nicht auffallend waren, aber die Lysiassische Anmuth nicht athmeten, noch das Fließende jener Sprache hatten, Verdacht geschöpft und wenn er untersuchte gefunden, daß sie nicht von Lysias seyen. So bey denen für die Statue und zur Vertheidigung des Iphikrates, worin er, als er die Zeiten hinzunahm, Beweise fand, die den Argwohn rechtfertigten, und Gründe, daß beyde von demselben Verfasser und vermuthlich von Iphikrates selbst seyen. Es ist natürlich, daß so die rednerischen Kritiker immer vom Styl ausgiengen und ihre Untersuchung auf die Sachen, da sie es weder auf politische, noch Litteraturgeschichte absahen, nur dann richteten wenn sie in dem Redecharakter Anlaß dazu fanden. Wie aber wäre zu erwarten, daß sie die genaueste Prüfung auf alle einzelne Stücke so zahlreicher Sammlungen erstreckt hätten, ohne selbst die nach Inhalt oder Ausführung geringeren unberührt zu lassen? Umgekehrt ist zu denken, daß sie sich nur an die hervorstechenderen unter den verdächtigen selbst hielten. Dionysius setzt sich (c. 14) vor in einer besondern Schrift über Lysias unter andern auch zu bestimmen, welche seiner Reden ächt seyen; diese muß erschienen seyn, da wir die Zahl derselben nach Dionysius angegeben finden. (Die schon fertige, wovon er darauf im Isäos c. 2 spricht, kann hier nicht gemeynt seyn.) Schriften von Cäcilius für Lysias erwähnt Longin (32, 8.) Paulus von Mysien hatte, wie Photius angiebt, viele schöne und ächte Reden ausgestoßen, auch andre der Commentatoren wahrscheinlich auch die Kritik geübt. Ihnen müßte es ein leichtes gewesen seyn, wenn sie darauf ihr Augenmerk richteten, der unsrigen, von welcher ein Bruchstück uns zur Verwerfung hinreicht, Gründe aller Art entgegenzusetzen. Uebereinstimmung

haft, alle andren für unächt erklärte. [18]) Eben so viele bewunderte Phrynichos und sieben den Sokratischen Charakter behauptende geben auch, übereinstimmend in den Namen, Diogenes (2, 61) und Suidas an, wovon sie andre als unächt unterscheiden. Unter den ächten ist der Telauges, worin Lysias getadelt war. Der Verfasser stellte darin dem Sohne des Pythagoras, wenn dieser mit Recht verstanden wird, den Sokrates gegenüber, wie aus den Worten Marc-Aurels (7, 66): „woher wissen wir, ob Sokrates von Gemüth besser als Telauges war?" zu vermuthen ist. Dem Kritobulos, Kritons Sohn, warf er Unwissenheit und ein schmutziges Leben vor. Außer diesem Gespräche nennt Athenäus, indem er zeigen will, daß die meisten Philosophen mehr als die Komiker übel nachreden, da es sogar Aeschines der Sokratiker thue, zugleich Aspasia, Kallias und Ariochos, die ebenfalls zu den ächten gehören. Im Kallias kam der Zwist des Kallias mit seinem Vater vor und die Anzüglichkeit gegen Prodikos und Anaxagoras, daß jener den Theramenes, dieser den Philoxenos und Ariphrades als Schüler hinterlassen habe, aus deren Thun und Leben auf die empfangene Lehre sich ein nachtheiliger Schluß machen ließ: im Ariochos (verschieden von dem erhaltenen, den man den zweyten oder den kleineren Ariochos nennen könnte, wie wir zweyte Alkibiades, Hippias, Kyros, Herakles theils noch haben, theils kennen) war Alkibiades wegen Trunkliebe und Weiberverführung bitter angegriffen. Den Telauges stellt Demetrius (291) als ein Meisterstück feiner Sokratischer Ironie dar, indem man fast immer in Ungewißheit bleibe, ob sich Spott oder Bewunderung aus-

18) Diogenes 2, 64. Wenn Diogenes c. 61 genau schrieb, so möchte Panätios dieß gegen den Persäos, Schüler des Zenon, behauptet haben. Aber hier scheint ein arger Irrthum zu stecken. Diogenes gedenkt der sogenannten ἀκέφαλοι, welche Pisistratos von Epheſos dem Aeschines abgesprochen habe, und fährt dann fort: καὶ τῶν ἑπτὰ δὲ τοὺς πλείστους Περσαῖος φησὶ Πασιφῶντος εἶναι τοῦ Ἐρετριικοῦ, εἰς τοὺς Αἰσχίνου δὲ καταξαι. ἀλλὰ καὶ τὸν Ἀντισθένους τόν τε μικρὸν Κῦρον καὶ τὸν Ἡρακλέα τὸν ἐλάσσω καὶ Ἀλκιβιάδην καὶ τοὺς τῶν ἄλλων δὲ ἐσκευώρηται. οἱ δ' οὖν τοῦ Αἰσχίνου τὸ Σωκρατικὸν ἦθος ἀπομεμαγμένοι εἰσὶν ἑπτά. Unter den sieben des Pasiphon versteht er also die ächten: aber da auch der unächten nach Suidas sieben waren, so wurden vermuthlich diese von dem Schriftsteller, welchen Diogenes vor Augen hatte, die sieben genannt und dem Eretrier zugeschrieben.

Anhänger des Sokrates im Allgemeinen beſſer als Anklagen. Als Beweiſe für des Aeſchines Geübtheit im Redneriſchen zeichnet Diogenes die Vertheidigung des Vaters des Strategen Phåax und die des Dion (alſo dieß keine wirkliche Gerichtsrede) aus. In dieſen Reden ſchrieb Aeſchines nicht ſeinen eigenen Sokratiſchen Styl, ſondern in dem des Gorgias, wie Diogenes ſagt, [16]) und hierdurch unterſchied und entfernte er ſich von Lyſias genug um auch darum zwiſchen ihnen als Kunſtgenoſſen Abneigung vermuthen zu dürfen. Wie Lyſias über jene Schule denken mochte, kann man aus der Art abnehmen, wie Dionyſius (c. 14) ihn in Schutz nimmt gegen Theophraſt, welcher Künſte des Gorgias in der Rede des Lyſias für den Nikias gerügt hatte ohne zu bemerken, daß ſie unächt ſey, wovon jener ſich überzeugt hielt. Aber das gegenſeitige innre Widerſtreben zwiſchen Lyſias und Aeſchines war auch zum Ausbruche gekommen. Aeſchines hatte den Lyſias, welchen auch Platon im Phädros und im Menexenos angreift, in ſeinem Dialoge Telauges nicht wenig durchgezogen. Auch dieß erfahren wir durch Athenäus (5 p. 220 b.) Der Rede des Lyſias gegen Aeſchines über Sykophantie iſt ſchon gedacht worden. Um den Inhalt und Charakter dieſer Rede zu errathen, iſt es nöthig die andre eigenthümliche Stylart des Aeſchines und den Geiſt ſeiner Dialoge vorher ins Auge zu faſſen.

Sieben Geſpräche von Aeſchines hielt Panätios für ächt, während er außer denen des Platon, wovon ihm Phädon unächt ſchien, [17]) und des Xenophon unter allen Sokratiſchen Dialogen nur noch die des Antiſthenes (von welchen Phrynichos nur zwey anerkennt) für ſicher, die des Phädon und Euklides für zweifel-

ganz andern Bedeutung als einer bloßen Periphraſis der Perſon erhoben. Vollſtändiger giebt Diogenes die Stelle im Xenophon 2, 55:

Ἀσθενικὴ τε λόγων δυὰς ἢ τριὰς ἢ ἔτι πόρσω, οἷος Ξενοφῶν, ἧς τ' Αἰσχίνου, οὐκ ἐπιπειθὴς γράψαι.

16) Philoſtratus an Julia Auguſta p. 887: *γοργιάζει ἐν τῷ περὶ Θαργηλίας*, von einer einzelnen Periode. Vermuthlich in der Aſpaſia; denn die berühmte Buhlerin ſcheint gemeynt, wovon Plutarch im Perikles 24 ſpricht; τῷ alſo das Neutr. nicht λόγῳ, wie z. B. Fabricius 2, 697 ſetzt. 17) Anthol. 9, 358.

haſt, alle andren für unächt erklärte. [18]) Eben ſo viele bewunderte Phrynichos und ſieben den Sokratiſchen Charakter behauptende geben auch, übereinſtimmend in den Namen, Diogenes (2, 61) und Suidas an, wovon ſie andre als unächt unterſcheiden. Unter den ächten iſt der Telauges, worin Lyſias getadelt war. Der Verfaſſer ſtellte darin dem Sohne des Pythagoras, wenn dieſer mit Recht verſtanden wird, den Sokrates gegenüber, wie aus den Worten Marc-Aurels (7, 66): „woher wiſſen wir, ob Sokrates von Gemüth beſſer als Telauges war?“ zu vermuthen iſt. Dem Kritobulos, Kritons Sohn, warf er Unwiſſenheit und ein ſchmutziges Leben vor. Außer dieſem Geſpräche nennt Athenäus, indem er zeigen will, daß die meiſten Philoſophen mehr als die Komiker übel nachreden, da es ſogar Aeſchines der Sokratiker thue, zugleich Aſpaſia, Kallias und Ariochos, die ebenfalls zu den ächten gehören. Im Kallias kam der Zwiſt des Kallias mit ſeinem Vater vor und die Anzüglichkeit gegen Prodikos und Anaxagoras, daß jener den Theramenes, dieſer den Philoxenos und Ariphrades als Schüler hinterlaſſen habe, aus deren Thun und Leben auf die empfangene Lehre ſich ein nachtheiliger Schluß machen ließ: im Ariochos (verſchieden von dem erhaltenen, den man den zweyten oder den kleineren Ariochos nennen könnte, wie wir zweyte Alkibiades, Hippias, Kyros, Herakles theils noch haben, theils kennen) war Alkibiades wegen Trunkliebe und Weiberverführung bitter angegriffen. Den Telauges ſtellt Demetrius (291) als ein Meiſterſtück ſeiner Sokratiſcher Ironie dar, indem man faſt immer in Ungewißheit bleibe, ob ſich Spott oder Bewunderung aus-

18) Diogenes 2, 64. Wenn Diogenes c. 61 genau ſchrieb, ſo möchte Panätios dieß gegen den Perſäos, Schüler des Zenon, behauptet haben. Aber hier ſcheint ein arger Irrthum zu ſtecken. Diogenes gedenkt der ſogenannten ἀκέφαλοι, welche Piſiſtratos von Epheſos dem Aeſchines abgeſprochen habe, und fährt dann fort: καὶ τῶν ἑπτὰ δὲ τοὺς πλείστους Περσαῖος φησὶ Πασιφῶντος εἶναι τοῦ Ἐρετριικοῦ, εἰς τοὺς Αἰσχίνου δὲ κατατάξαι. ἀλλὰ καὶ τὸν Ἀντισθένους τόν τε μικρὸν Κῦρον καὶ τὸν Ἡρακλέα τὸν ἐλάσσω καὶ Ἀλκιβιάδην καὶ τοὺς τῶν ἄλλων δὲ ἐσχευώρηται. οἱ δ' οὖν τοῦ Αἰσχίνου τὸ Σωκρατικὸν ἦθος ἀπομεμαγμένοι εἰσὶν ἑπτά. Unter den ſieben des Paſiphon verſteht er alſo die ächten: aber da auch der unächten nach Suidas ſieben waren, ſo wurden vermuthlich dieſe von dem Schriftſteller, welchen Diogenes vor Augen hatte, die ſieben genannt und dem Eretrier zugeſchrieben.

spreche. [19]) Er führt daraus (297) den Ranzen des Telauges an, Athenäus den Zug, daß derselbe für den Mantel jeden Tag dem Walker einen halben Obolos bezahle, sich mit einem Pelze gürte und die Schuhe mit Bändern von Bast befestige. [19*]) Ueberhaupt schien dem Demetrius (297) die eigentlich sogenannte Sokratische Art am meisten dem Aeschines und Platon eigen. Cicero und Maximus Tyrius stellen hinsichtlich derselben Platon, Xenophon und Aeschines zusammen: Aristides nennt im Vergleiche den Platon vornehm (σεμνόν), den Aeschines witzig (κομψόν), und Lucian die Dialoge des letzteren lang und artig (ἀστείους.) Man darf glauben, daß kein andrer den eigenthümlichen Ton des Sokrates besser getroffen hatte als Aeschines. Aristipp soll, als derselbe in Megara vorlas, gesagt haben: woher hast du das, Räuber? [19**]) und Menedemos, der Schüler des Phädon und Stilpon, der gern spöttischen Einfällen Luft machte, [20]) sagte ihm nach, daß die meisten seiner Dialoge nicht von ihm, sondern von Sokrates selbst und ihm von der Xanthippe mitgetheilt seyen. Idomeneus (über die Sokratiker) führte dieß wenigstens an und nach den Worten des Athenäus (13 p. 611 d), dem es selbst so behagte, müßte man glauben, daß er es auch angenommen hätte. Diogenes erwähnt die Sache; Phrynichus sagt, manche entzögen dem Aeschines die sieben Dialoge und gäben sie dem Sokrates; Aristides erklärt, der Irrthum sey nicht ganz unvernünftig; sie seyen so sehr dem Charakter des Sokrates eigenthümlich gemäß befunden worden, daß dadurch diese Meynung Platz gefunden habe. Menedemos sowohl als Aristipp meynten es so gut wohl nicht, sondern tadelten, daß Aeschines sich entweder in der Manier oder

19) *Πολλαχοῦ μέν τοι καὶ ἐπαμφοτερίζουσιν· οἷς ἐοικέναι εἴ τις ἐθέλοι, καὶ ψόγους εἰκαιοψόγους (?) εἶναι θέλοι τις, παράδειγμα τὸ τοῦ Αἰσχίνου ἐπὶ τοῦ Τελαυγοῦς. πᾶσα γὰρ σχεδὸν ἡ περὶ τὸν Τελαυγῆ διήγησις ἀπορίαν παράσχοι ἄν, εἴτε θαυμασμός, εἴτε χλευασμός ἐστι. τὸ δὲ τοιοῦτον εἶδος ἀμφίβολον, καί τοι εἰρωνεία οὐκ ὄν, ἔχει τινὰ ὅμως καὶ εἰρωνείας ἔμφασιν.*

19*) Eine von Fischer übersehene Stelle aus dem Telauges hat Priscian l. 18 p. 1175 Putsch. vgl. Spengel zu Varro de l. l. p. 652. 19**) Valgius von Terenz: Tuae quae vocantur fabulae cuiae sunt? 20) Diogen. 2, 127.

[Aeschines nannte auch die Aspasia die Lehrerin des Perikles in der Redekunst, wie der Scholiast zu Platons Menexenos sagt, im Kallias, wofür aber W. Dindorf mit Recht schreibt in der Aspasia.] [24*])

Nun sehn wir aus Harpokration, daß von der Aspasia auch Lysias in der Rede gegen den Sokratiker Aeschines sprach. [25]) Lysias schrieb, wie aus Diogenes bekannt ist, gegen Aeschines über Sykophantie; er schrieb auch erotische Reden, und es lag also in seiner Stellung, der Aspasia sich anzunehmen; und daß er dem Aeschines abgeneigt war, ist höchst wahrscheinlich. Hieraus zusammen springt die Vermuthung hervor, daß Lysias des Aeschines Schilderung der Aspasia in der Rede als sykophantisch behandelt habe, wobey er aber wahrscheinlich denselben Vorwurf des Aeschines allgemein machte, so wie es Athenäus thut, ihn als einen Sykophanten überhaupt darstellte und sich vieler der bekannteren, mit ironischer Laune und nach Sokratischer Schätzung von Aeschines angetasteten Personen annahm. Ein solchee Angriff gegen Aeschines begreift sich und ist dem nicht unangemessen, der in einer andern epideiktischen Rede für den Sokrates geschrieben hatte. [26]) Die Schuldklage hingegen ist nicht weniger des Lysias unwürdig als des Aeschines selbst.

Das Bruchstück bey Athenäus ist in Haltung und Ausführung plump und gehässig. Die Armuth des Aeschines war bekannt. Sein Vater Lysanias, der Sphettier, [27]) war ein Wurstmacher gewesen; wie er unbemittelt sich dem Sokrates angeschlos-

24) Athen. 13 p. 589 e. 24*) Fragm. Aristoph. p. 21 cf. Athen. 5 p. 230 b. Den Kallias verbindet Bergk Com. ant. Att. p. 238 statt des Platon mit *Πεδήταις*. — Ueber Aspasia s. Cobet Prosopogr. Xenophontea L. B. 1836 p. 73—83.

25) V. *Ἀσπασία*. Sicher ist die Bemerkung von Manssac und Menage richtig, daß der Name Aeschines das einemal ausgefallen und also zu verstehen sey, von Aspasia spreche Lysias in der Rede gegen Aeschines und Aeschines in dem Aspasia überschriebenen Dialoge, so wie auch die andern Sokratiker häufig. Darum ist auch eine Stelle aus dem Dialog hinzugefügt. 26) S. Spengel Artium scriptores p. 136 sq. 27) So nennen ihn Platon Apolog. p. 33 e, Phrynichus, Aristides, Philostratus. Sonderbar ist daher bey Diogenes und Suidas *Χαρῖνου τοῦ ἀλλαντοποιοῦ*, *οἱ δὲ* oder *τινὲς δὲ Λυσανίου*. Charinos muß entweder ein Beyname seyn, welchen Lysanias hatte, oder eine Erfindung der Komödie oder der Rhetoren, die damit etwa auf den redneriſchen, nach Gorgias gebildeten Styl des Sohnes zielten.

den Parallelen des Johannes Damascenus unlängst an das Licht kam.

Von diesen Dialogen, in denen einer der werthvollsten Bestandtheile der Attischen Litteratur untergegangen zu seyn scheint, ist uns etwas näher die Aspasia bekannt. In einer von Cicero (de invent. 1, 31) übersetzten und von Quinctilian (5, 11, 27) mit einer guten Erinnerung wiederholten Stelle unterhält sich die kluge Milesierin mit Xenophon und seiner Frau und vertheidigt, wie es scheint, ihre eigne Lebensweise mit dem Grunde, der auch einer Deutschen, wenn nicht Aspasia, doch Schriftstellerin in den Mund gelegt wird, daß sie einen Mann nach dem andern verlassen habe aus unauslöschlichem Durst nach dem Besseren. Lucian aber sagt in den Gemälden (17), da ein Ideal der Bildung und Einsicht entworfen werden soll, unter andern Mustern derselben habe Aeschines, als Freund des Sokrates, und Sokrates selbst eines nach jener Jonierin ausgeführt, Maler und Meister, die vor allen Künstlern sich auf das Treffen verstünden, um so mehr als sie mit Liebe malten. Schon die Gegenüberstellung der Frau des Xenophon, ohne Zweifel als einer ihres tugendsamen und hausväterlichen Gemals würdigen Matrone, zeigt die Rolle an, welche Aspasia im Grunde spielte: doch beweist auch die Schilderung Lucians, daß sie mit feiner Ironie und scheinbar schmeichelhaft durchgeführt war, so daß die Aspasia von Antisthenes sehr abgestochen haben mag. Was Athenäus sagt, daß in der des Aeschines die Jonischen Frauen alle zusammen buhlerisch und erwerbsüchtig genannt würden, und was Harpokration daraus anführt, daß Aspasia den Demagogen Lysikles, mit dem sie lebte, zu ihrem Finanzverbesserer (πορισῆς) hatte, dieß sind Dinge, die, an die rechte Stelle versteckt, mit diesem Tone sich gar wohl vertrugen. War doch auch, wie Plutarch im Perikles (24) aus Aeschines erzählt, Lysikles der Schafhändler, im Umgange mit Aspasia, nach des Perikles Tode, von einem unvornehmen und von Natur niedrigen zum ersten der Athener geworden. Plutarch erzählt (32) dem Aeschines auch nach, daß Perikles, als Aspasia des Unglaubens angeklagt war, die Richter durch viele Thränen erweicht habe, was freylich Antisthenes in seiner Aspasia auch behauptete. [24])

lich stark in der Ethopöie oder Charakteristik; [32]) doch wenn er ähnlich den Ungebildeten zu sprechen schien, unterschied er sich äußerst von einem Ungebildeten. [33])

Nur die Eifersucht, der Partheygeist der Schulen und Bildungsstände erklärt die Erscheinung eines so pasquillantischen Angriffs. Wie der Grammatiker Athenäus sich daran ärgert (5 p. 220 e), daß einem Platon, Aeschines, Antisthenes nicht ein gesetzlicher Feldherr, nicht ein achtbarer Sophist, nicht ein nützlicher Dichter, nicht eine wohlverständigte Volksgemeinde Rath geben zu können scheine, sondern Sokrates; wie er die Rede abschreibt, um zu zeigen, daß nichts unphilosophischer sey als die Philosophen, da man gewiß nicht gehofft hätte, daß Aeschines so wäre, und wegen des vielen Brüstens der Philosophen, so ist sie aus Partheyhaß auch erfunden und entworfen von dem unbekannten Verfasser der vielleicht ein Lehrer der Redekunst war. Unter den Rhetoren, in früheren Zeiten und in Griechenland, in Athen selbst, waren viele, die heftigeren Haß gegen die Philosophen als jemals die Grammatiker hegten. Gerichtliche Klagen behandelten die Rednerschulen; [34]) die Klasse wegen Schulden war sicher darunter; gegen Aeschines war zu dem allgemeinen Widerstreben gegen die Sokratiker überhaupt, die in irgend einem einzelnen, auch längst verstorbenen berühmten Mitglied ihrer Klasse mit angegriffen und gedemüthigt wurden, ein besonderer Grund: er hatte Reden geschrieben, hatte den Lysias angegriffen und war von ihm bestritten worden, er war, wie man es ansah, gegen Lysias und andre Sykophant gewesen und sollte Sykophantie nun auch erfahren. Nicht unwichtig ist es nach diesem Zusammenhange, daß der Rhetor gerade im Anfange der Rede die Sache des Aeschines, die doch eine ganz andere war, sykophantisch nennt: [35]) er scheint sich da-

32) Dionysius 8. 13. 19. Phot. p. 488 b. Quinctil. 3, 8, 51 cf. Spalding. Rutilius v. ethopoeia p 66. 33) Dionysius 3. Derſ. 13. ἡ τῆς συνθέσεως τῶν ὀνομάτων ἡδονή, μιμουμένη τὸν ἰδιώτην. 34) Beyspiele von verschiednen Arten der Klagen, die häufiger geübt wurden, in Meiers und Schömanns Att. Proceß S. 288 ff. 297. 311. 345. 35) *Οὐκ ἄν ποτ' ᾠήθην, ἄνδρες δικασταί, Αἰσχίνην τολμῆσαι οὕτως αἰσχρὰν δίκην δικάσασθαι· νομίζων οὐκ ἂν ῥᾳδίως αὐτὸν ἑτέραν ταύτης συκοφαντωδεστέραν ἐξευρεῖν.*

sen, bezeugt die Anekdote von seiner Anrede an ihn; [28]) auch soll Sokrates ein andermal zu ihm gesagt haben, er möge von sich selbst leihen indem er am täglichen Brod abzöge. Dieß wird auch wohl geschehen seyn; darum hat das Wort sich erhalten. Aber denken wir uns auch Verlegenheiten, Schulden, eine Klagschrift sogar von Lysias selbst; können wir diesen auch unverschämter Verläumdung fähig halten? Selbst für einen späteren Rhetor, und wenn sogar Umstände wie die angedeuteten durch boshafte Scherze von einem Timon, Menedemos, Krates, Bion, von Peripatetikern verschlimmert worden wären, beweist die Klage entweder grobe Unkenntniß oder die Absicht losgelassen zu schmähen. Auf der einen Seite die Dialoge des Aeschines, worin er die Sitten des Alkibiades, des Kritobulos rügte, die Aspasia sein komödirte, im Miltiades, nach dem erhaltenen Bruchstück, einen altatheniſch erzogenen Mann schilderte, im Kallias [29]) den Aristides über die Armuth und ihren Stolz in demselben Geiste reden ließ, der in dem ihm zugeschriebenen Gespräch über Armuth und Reichthum herrscht, und alles gedacht, was nach dem, was vorliegt, in den untergegangnen Schriften der Sokratiker hundertfältig für ihn gesprochen haben muß; auf der andern das Kraftstück des Redners betrachtet, und man wird die Erscheinung auffallend und eines besondern Aufschlusses bedürftig finden. Auch Lysias als Redner wußte zu vergrößern, zu übertreiben, zu erfinden, [30]) wo es hingehörte, wiewohl manche Rhetoriker behaupteten, daß er eben so schwach sey die Anklagen zu verstärken als unter allen ausgezeichnet in der Beweisführung; [31]) aber dieser Rhetor ist keck genug zu der Geschichte von der Siebzigjährigen und der ganzen Gemeinheit des Lebenswandels Zeugen vorzurufen. Lysias war vorzüg-

28) Seneca Benefic. 1. 8. Diogenes 2, 34. Die Armuth des Aeschines dient auch einem der Sokratischen Briefe (22) zur Grundlage. 29) Dahin gehört ohne Zweifel, was Plutarch im Aristides 25 aus Aeschines erzählt.

30) Dionysius Lys. 18. *Τοσαύτην ἔχει πειθὼ καὶ ἀφροδίτην τὰ λεγόμενα, καὶ οὕτω λανθάνει τοὺς ἀκούοντας, εἴτ' ἀληθῆ ὄντα, εἴτε πεπλασμένα* C. 14. *Δηλοῦσι δὲ μάλιστα τὴν δεινότητα τῆς εὑρέσεως αὐτοῦ οἵ τε ἀμάρτυροι τῶν λόγων, καὶ οἱ περὶ τὰς παραδόξους συνταχθέντας ὑποθέσεις.* 31) Phot. 262 p. 489 b.

Falle ſo zu unterſcheiden, daß man ſowohl der Perſon des Redners, ſeinem Geſchmack und Anſtandsgefühl, als der angegriffenen Perſon und ihren ganz eigenthümlichen Verhältniſſen nach Gebühr Rechnung trage. Die Diction und das Durchlaſſen der Rede von Seiten des Harpokration kommen bey der Menge der unächten Reden des Lyſias und der geringen Zahl der als unächt nachgewieſenen, wovon wir wiſſen, nur äußerſt entfernt in Betracht. Uebrigens urtheilt auch mein ſehr gelehrter Freund K. F. Hermann de Socratis magistris, Marburgi 1837 p. 22 in Bezug auf die Aeußerungen über Aſpaſia in der angefochtnen Rede: quod Welckerus p. 407 de illius orationis argumento et dubia fragmentorum apud Athenaeum auctoritate disputat, mihi quidem nullo modo persuasit.

durch zu verrathen. [36]) So ist es auch auffallend, daß in der Anklage zweymal von Salben die Rede ist: Lysias will eine Salbenfabrik anlegen und er ist durch die Alte ein Salbenhändler geworden. Sollten dabey witzige Kunstgenossen an die Salbfläschchen der Redekunst und an Gorgias denken? Noch einiges andre läßt sich aufnehmen wenn man in das Kleinste eingehen will.

Zusatz. Hölscher de vita et scriptis Lysiae oratoris 1837 p. 125—128 giebt den obigen Gründen seine Zustimmung. Gegen ihn aber erinnert sein Beurtheiler in den Jahrbüchern für Philologie 1841 31, 373, was vermuthlich auch Andern immer wieder einfallen wird, daraus „allein, daß dem Aeschines Dinge vorgeworfen werden, die mit den Nachrichten anderer Schriftsteller in Widerspruch stehen, sey so wenig zu schließen, daß Lysias die Rede nicht geschrieben haben könne, ungeachtet Diction und die übrigen historischen Angaben zu einer solchen Vermuthung keinen Anlaß geben, als wenn man diejenigen Reden des Lysias, in welchen über den Steirier Thrasymachos Urtheile ausgesprochen werden, mit den Angaben der übrigen Redner und der Historiker nicht übereinstimmen, dem Lysias absprechen wollte." Zudem setze auch Harpokration sein εἰ γνήσιος bey der Anführung nicht zu; und es müssen daher „außer diesem einzigen noch gewichtigere Gründe beygebracht werden, welche gegen die Authenticität der Rede sprechen sollen." Andre werden schwerlich aufzufinden seyn: bey den beygebrachten aber wird es sehr darauf ankommen, auch die seltner gebrauchte Wage für moralische und psychologische, für die aus dem allgemeinen Bilde von Bildung, Ton und Sitte hergenommenen Gründe, wenn diese nicht gar für imponderabel befunden werden, hervorzuholen und zwischen dem ganz Allgemeinen, daß die Proceßreden nicht immer mit den Urtheilen Unbetheiligter übereinstimmen, daß sie oft Satyre und Schimpfreden enthalten, und zwischen einem bestimmten Maße von Lügenreden im bestimmten

36) Schweighäuser führt dieß Wort gegen Taylor an, der die Sykophantie von der Schuld trennte.

Falle ſo zu unterſcheiden, daß man ſowohl der Perſon des Redners, ſeinem Geſchmack und Anſtandsgefühl, als der angegriffenen Perſon und ihren ganz eigenthümlichen Verhältniſſen nach Gebühr Rechnung trage. Die Diction und das Durchlaſſen der Rede von Seiten des Harpokration kommen bey der Menge der unächten Reden des Lyſias und der geringen Zahl der als unächt nachgewieſenen, wovon wir wiſſen, nur äußerſt entfernt in Betracht. Uebrigens urtheilt auch mein ſehr gelehrter Freund K. F. Hermann de Socratis magistris, Marburgi 1837 p. 22 in Bezug auf die Aeußerungen über Aſpaſia in der angefochtnen Rede: quod Welckerus p. 407 de illius orationis argumento et dubia fragmentorum apud Athenaeum auctoritate disputat, mihi quidem nullo modo persuasit.

Ueber die unächten Lydiaka von Xanthos. *)

Von Dioyſios Skytobrachion, dem ich die Auszüge aus einem Dionyſios bey Diodor zuſchrieb, [1]) rührten nach einem einzelnen, aber ſehr beherzigenswerthen Zeugniß noch andere und ungleich berühmtere Bücher her, die Lydiaka unter dem Namen des Xanthos. Erwägt man Anſicht und Behandlung der Mythologie, wie ſie uns durch Diodor und die Scholien des Apollonius als die dieſes Skytobrachion bekannt werden, des Pelasgiſch ſchreibenden Linos Geſchichte des weinpflanzenden Indiers Dionyſos und ſo manches Einzelne auch im vierten Buche des Diodor, bey welchem dieſer Dionyſios ebenfalls als Hauptquelle allerdings benutzt worden iſt *) ſo wird ſich die Frage über die Aechtheit jener Bücher anders darſtellen als ſie von Creuzer Histor. Graec. fragm. p. 140 angeſehen worden iſt.

Artemon von Kaſſandra *περὶ συναγωγῆς βιβλίων* bey Athenäus 12 p. 515 d ſagt, daß die Lydiaka des Xanthos von Dionyſios Skytobrachion geſchrieben ſeyen. Athenäus weiſt dieſes zurück, weil dem Artemon die Aeußerung des Ephoros entgangen ſey, daß Xanthos dem Herodot den Anlaß (*τὰς ἀφορμὰς*) [2]) ge-

*) Aus Seebodes Neuem Archiv f. Philol. und Pädagogik 1830. S. 70—80. Vgl. Fragm. Historicor. Graec. ediderunt C. et Th. Mülleri. Paris. 1841 p. XX—XXIII.

1) S. jetzt den Epiſchen Cycl. S. 81 ff.

*) Heyne de font. Diod. Com. Gotting. T. 7 p. 97—99.

2) Valcken. de Aristob. p. 65. Lyd. de magistr. 1, 41: *ἐξ οὗ πρῶτος λαβὼν τὰς αφορμὰς Λουκίλιος ὁ Ῥωμαῖος ἡρωικοῖς ἔπεσιν ἐχωμῴδησεν.*

geben habe. Er hätte vielleicht hinzufügen dürfen, daß Eratosthenes, welcher nämlich älter gewesen zu seyn scheint als Dionysios Skytobrachion, den Xanthos kannte, indem aus ihm Strabon (1 p. 49) anführt, daß Xanthos der Lyder einer großen Dürre Lydiens unter Artaxerres gedenke und daß er aus schneckenförmigen Steinen (Ammoniten) weit entfernt vom Meere und aus andern Spuren, die er selbst auch im Armenischen, Mattienischen und im untern Phrygien gesehen, den Schluß gezogen, gewisse Ebenen müßten einst Meer gewesen seyn. Artaxerres I trat seine Regierung Olymp. 78, 1 an. Weiter unten 12 p. 579, 13 p. 627 entnimmt Strabon aus der Schrift des Xanthos, die er *Λύδια* nennt, manches über die Naturveränderungen, welche Lydien und Phrygien erfahren, namentlich die Beschreibung der großen Mysischen oder Meonischen Solfatara, in welche der Homerische Typhon *εἰν Ἀρίμοις* und mit ihm (nach dem Persischen Ariman) ein König Arimus (*Ἀριμοῦς*) von Xanthos versetzt werde. Bey einer andern inhaltreichen Stelle (12 p. 572) über den Lydischen Ursprung der Myser (worin eine unbekannte Sage von irgendwo ausgezehnteten und auf dem Mysischen Olymp niedergesetzten Menschen berührt ist) führt Strabon neben Xanthos dem Lyder Menekrates den Elaiten an, welcher uns durch ihn selbst als Zeitgenosse des Hekatäos bekannt ist. Hiemit hängt die Behauptung zusammen, daß die Phryger aus Thrakien nach dem Troischen Krieg in das Troische Gebiet, zugleich aber auch (so sind zwey Annahmen verschmolzen) von den Berekyntern und Askania her, unter Anführung des Skamandrios eingewandert seyen, welche 14 p. 680 von Neuem und vollständiger erwähnt wird. Endlich nennt Strabon auch wo er von Sardes spricht (13 p. 627) den alten Geschichtschreiber aus Lydien. Alles dieß könnte er indessen eben so wohl wie das Erste aus Eratosthenes geschöpft haben und er selbst darf daher in der Untersuchung über die Lydiaka gar nicht berücksichtigt werden.

Daß von einem Xanthos aus Lydien, älter als Herodot, eine Schrift vorhanden gewesen, ist nicht zu bezweifeln, wenn auch darin Ephoros irrte, daß er diesem Xanthos in irgend einer Hinsicht Einfluß auf Herodot zuschrieb, worin ich den Forschungen

von Dahlmann (S. 121) gern beyſtimme. Allein hiedurch iſt der Ausſpruch des Artemon, daß die Lydiaka des Xanthos, welche vier Bücher ausmachten, unächt ſeyen, noch keineswegs beſeitigt. Die Behauptung der Unächtheit einer Schrift iſt immer bedeutender als wenn noch ſo Viele nach dem Titel die Aechtheit entweder prüfungslos vorausſetzen oder doch der Kürze wegen gelten laſſen; noch bedeutender iſt eine ſolche Behauptung von Seiten eines alten Schriftſtellers, und dazu eines ſolchen, der ſich als nicht gewöhnlichen Litterator, wie Artemon ſchon durch den Titel der Schrift *περὶ συναγωγῆς βιβλίων*, ſo wie der andern *περὶ βιβλίων χρήσεως* (Athen. 15 p. 694 a) zu erkennen giebt. Die Aenderung (nicht Lesart) des Jonſius *περὶ ἀναγωγῆς*, über Beziehung oder Aechtheit und Unächtheit, würde das Gewicht dieſer Umſtände nur um Weniges vermehren. Dem wirklichen Titel iſt der einer Schrift des Philon von Byblos (bey Suidas) ähnlich: *περὶ κτήσεως καὶ ἐκλογῆς βιβλίων*, citirt auch von Oribaſios in A. Mai Classici Auctt. T. 4.

Was Creuzer außer dem Ephoros allein entgegengeſtellt, das Urtheil des Dionyſios von Halikarnaß, welches um ſo höher gelte, als dieſer ſich durch unächte Schriften nicht habe täuſchen laſſen, ſcheint mir in dieſer Sache nichts zu bedeuten oder zu entſcheiden. Gerade die Art wie dieſer ſich über die Unächtheit gewiſſer Schriften dieſes Schlages äußert (de Thucyd. p. 864 Reisk.), verräth, daß er ſelbſt ſich um die Prüfung derſelben nicht bekümmerte. *Οὐδὲ γὰρ διασώζονται τῶν πλειόνων αἱ γραφαὶ μεχρὶ τῶν καθ' ἡμᾶς χρόνων, οὔθ' αἱ διασωζόμεναι παρὰ πᾶσιν ὡς ἐκείνων οὖσαι τῶν ἀνδρῶν πιστεύονται. ἐν αἷς εἰσιν αἵ τε Κάδμου τοῦ Μιλησίου καὶ Ἀριστέου τοῦ Προκοννησίου καὶ τῶν παραπλησίων τούτοις.* Ariſteas war nach Strabons Urtheil ein Gaukler wenn einer und ihn und ſeines Gleichen konnten auch ſolche verwerfen, welche etwa an der Aechtheit des Xanthos und Akuſilaos nicht zweifelten. Wenn hingegen Dionyſios ausdrücklich (A. R. 1, 28) in Anſehung des Tyrrhenos auf das Schweigen des Xanthos ſich beruft und dieſer dabey von ihm genannt wird *ἱστορίας παλαιᾶς εἰ καί τις ἄλλος ἔμπειρος ὤν, τῆς δὲ πατρίου καὶ βεβαιωτὴς ἂν οὐδενὸς ὑποδεέστερος νομισθείς*, ſo iſt dieß

sios hätte aber auch älter seyn und dennoch den Gnipho unterrichtet haben können, bey welchem in Rom Cicero hörte. Mag er aber wirklich noch etwas älter gewesen seyn, wie Suetonius will *): auch Mnaseas, welcher, als ein Schüler des Eratosthenes (bey Suidas), für einen Zeitgenossen des Apollodor gelten kann, führt aus Xanthos etwas an, das sicher nicht ächt ist und also die Behauptung des Artemon zu bestätigen dient, daß Skytobrachion die Lydiaka geschrieben habe.

Der Xanthos des Mnaseas stellt nemlich (bey Athenäus 8 p. 346 e) von dem Fischleibe der Atergatis die natürliche Erklärung auf, sie sey als ein übermüthiges Weib von dem Lydischen Mopsos (oder Moros) gefangen, mit ihrem Sohne Fisch in den See bey Askalon versenkt und von den Fischen aufgefressen worden. Mnaseas selbst, damit uns auch dieser durch einen einzigen Zug, welchem aber viel Anderes von ihm ähnlich sieht, die schlechte Art der Mythologie in dieser Zeit vor Augen stelle, erklärt den Gebrauch, daß der Atergatis goldne und silberne Fische geweiht und von den Priestern wirkliche gekocht vorgesetzt wurden, die sie nachher verzehrten, daher: sie sey eine hartherzige Königin gewesen, dabey eine große Liebhaberin von Fischen; darum habe sie ihren Völkern nicht erlaubt Fische zu essen, sondern befohlen sie alle ihr selbst abzuliefern. Ehrlich gesteht er, daß diese Entdeckung ihm eigen sey: ἐμοὶ μὲν ἡ Ἀτεργάτις δοκεῖ χαλεπὴ βασίλισσα γεγονέναι κ. τ. λ. Diese einzige Stelle aus Xanthos, in welcher man seinen Namen wegzustreichen nicht verlangen wird, müßte entscheiden, daß zu Mnaseas Zeit die Lydiaka wenigstens nicht durchgängig ächt waren. Da auf diese Art gegen die nur zu spärlichen Fragmente der Proceß eingeleitet ist, so wollen wir weiter sehen.

Aus der späteren Zeit scheint auch die Legende zur Erklärung der Steinhaufen als Wegzeichen, Hermäen genannt, herzurühren, welche im Etym. M. aus Xanthos, in den Scholien und von Eu-

*) Vossius 4. 5 verwickelt sich hier und läßt sich den Streitpunkt entschlüpfen wenn er sagt, allerdings müsse der Dionysius älter als Gnipho gewesen seyn, denn sonst wäre der Irrthum derjenigen zu stark, welche ihm die Lydiaka des Xanthos, eines Schriftstellers vor Herodot, zuschreiben. Aehnlich Casaubon.

Stephanus, Heſychius Mileſius, Suidas und der Scholiaſt des Apollonius. Unter den Quellen, aus welchen ein falſcher Xanthos ſchöpfen konnte, mag die Schrift des Hellanikos τὰ περὶ Λυδίαν ſich ausgezeichnet haben. Uebrigens muß ſich von der Attiſchen Komödie her, woraus wir Lyder des Magnes und einen Lydos des Antiphanes angeführt finden, beſonders ſeit dem Anfange der Ariſtoteliſchen Schule der Länderkunde und der Alterthümer der Völker und ſeit den allgemeinen Völkergeſchichten, wie des Anaximenes, bis auf die Zeiten des Dionyſios und des nicht jüngern und eben ſo Euhemeriſtiſch verdrehten Mnaſeas, von welchem auch περὶ Ἀσίας und περιηλοῦς Ἀσίας erwähnt wird, über ein den Griechen in manchem Betracht merkwürdiges Nachbarvolk eine anſehnliche Menge von Materialien aufgehäuft gehabt haben.

Das Zeitalter des Skytobrachion wurde bisher nur nach Suetonius de ill. Gramm. c. 7 beſtimmt, wo erzählt wird, daß in deſſen Umgang, wie einige behaupten, M. Antonius Gnipho Ciceros Zeitgenoſſe, in Alexandria gebildet worden ſey. Quod equidem, ſagt der Verfaſſer, non temere crediderim, quod temporum ratio vix congruat. Durch vix deutet er an, daß ein großer Unterſchied der Zeiten ſelbſt nach ſeiner Meynung nicht ſtattfinde: und die aliqui müßten auch ſehr unkundig geweſen ſeyn wenn es anders geweſen wäre. Daher beſtimmt denn auch Fabricius (4, 411. 6, 364) mit Jonſius die Zeit dahin, daß dieſer Dionyſius kurz vor Cicero gelebt habe. [3]) Was ich angenſcheinlich gemacht zu haben glaube, daß Apollodor (um Olymp. 160) unter dem Dionyſios, welchen er bey den Argonauten anführt, den Skytobrachion verſteht, [4]) verträgt ſich hiemit. Denn Apollodor wird nicht gar viel älter geweſen ſeyn als Cicero und konnte den Dionyſios anführen auch wenn dieſer ſein Zeitgenoſſe war. Diony-

3) Nitzſch Melet. de hist. Hom. 2, 2 1834 p. 36. Gnipho, quem (ita enim computo) 48 annos natum a. 66 a. Chr. frequentavit Cicero, quem eundem Caesar tredecim annorum puer magistrum habuit c. ann. 86, quum ille tricesimum aetatis prope attingeret, Gnipho, Suetonio iudice, vix audire potuerat Dionysium Mytilenaeum; qui igitur ad annos 94—90 a. Chr. vitam extendisse non videbatur. Ueber den Gnipho ſ. Schütz Cic. Rhet. 1, 1. p. XXIII—XXXII. 4) Ep. Cycl. S. 84 f.

Daß Nikolaos in der allgemeinen Geschichte den Xanthos im Zusammenhange ausgeschrieben habe, ist sowohl nach der Weise dieses Schriftstellers überhaupt, wie sie unter andern von Grotius (p. 263 Orell.) und von dem neuesten Herausgeber (Supplem. p. 12) bezeichnet wird, als nach dem, was Creuzer insbesondere in Bezug auf Xanthos (p. 155. 184. 200. 202. 218) bemerkt, mehr als wahrscheinlich. Bey Nikolaos nun (p. 50) lesen wir von Magnes, einem Dichter und Musiker aus Smyrna, schön wie irgend einer, welcher in prächtigem Purpurgewande, das wallende Haar mit goldenem Bande zusammengehalten, von Stadt zu Stadt zieht und Liebhaber und Liebhaberinnen gewinnt, von Gyges aber erklärter Liebling ist. Nirgend hatte er den Ehemännern mehr Ursache zum Groll gegeben als in Magnesia. Sie zerrissen ihm daher die schönen Kleider und schoren ihm sein stolzes Haar ab, nahmen aber des Anstands wegen einen Vorwand und zwar diesen, daß der Dichter die Aristeia der Lyder in der Reuterschlacht gegen die Amazonen gesungen und ihrer nicht gedacht habe. Die Demüthigung seines Geliebten empfand Gyges so übel, daß er vielmals in das Magnesische Gebiet einfiel und im Triumphzuge nach Sardes zurückkehrte. Von diesem Magneterkriege konnte freylich Herodot nichts erzählen: denn was sollen der Geschichte Amazonen in der Zeit des Gyges? Magnesia erschien bey Kallinos im Kriege mit Ephesos, bey Archilochos als vernichtet von den Trerern, Mimnermos hatte eine Schlacht der Smyrner gegen Gyges und die Lyder gesungen: große Beyspiele für einen Geschichtsromanschreiber, der sich in dem Spiele mit berühmten Namen gefiel. Daß der Vorgänger des Nikolaos dichtete, beweisen außer den Amazonen im Kriege mit Gyges, das theatralische Costüm des

beyden Dichter, sondern auf die Gründung von Thasos, die in Bezug auf Archilochus von Clemens beygefügt wird. *Ναὶ μὴν καὶ Τέρπανδρον ἀρχαίζουσί τινες, Ἑλλάνικος γοῦν τοῦτον ἱστορεῖ κατὰ Μίδαν γεγονέναι, Φανείας δὲ πρὸ Τερπάνδρου τιθεὶς Αἴσχην τὸν Λέσβιον Ἀρχιλόχου νεώτερον φέρει τὸν Τέρπανδρον διημιλλῆσθαι δὲ τὸν Αἴσχην Ἀρχίνῳ καὶ νενικηκέναι· Ξάνθος δὲ ὁ Λυδὸς περὶ τὴν ὀκτωκαιδεκάτην ὀλυμπιάδα, ὡς δὲ Διονύσιος περὶ τὴν πεντεκαιδεκάτην Θάσον ἐκτίσθαι* (ἱστορεῖ, φέρει.) Creuzer p. 227, dem auch Marx Ephor. p. 76, Plehn Lesb. p. 133 u. a. gefolgt sind, ließ irrthümlich die letzten Worte aus indem er mit *ὀκτωκαιδεκάτην ὀλυμπιάδα* schloß.

ſtathius zur Odyſſee 16, 471 (wo unter dem Hermeshügel von einigen Grammatikern nicht ſehr wahrſcheinlich daſſelbe verſtanden wird), aus (dem Exegetikos des) Antiklides angeführt wird. Als Hermes durch den Todtſchlag des Argos zuerſt von den Göttern Menſchenblut vergoſſen, klagte ihn Here an: da er aber doch auf Zeus Befehl gehandelt, ſo ſchenkten ihm die Götter das Leben, thaten aber zugleich dem Scheine des Rechts Genüge (*τὴν τοῦ φόνου ποινὴν ἀφωσιώσαντο*), indem ſie, anſtatt ihn wirklich zu ſteinigen, die Steine einer nach dem andern leiſe zu ſeinen Füßen niederfallen ließen. So entſtand ein Steinhaufen des Hermes. *) Dieſe Erzählung iſt indeſſen keineswegs mit Beſtimmtheit der Zeit des wirklichen Xanthos abzuſprechen und Hellanikos (fr. 138) liefert eine Erklärung von dem Altar des Herakles Alexikakos aus zuſammengehäuften Steinen, welche ähnlicher Art iſt.

Eine Angabe hingegen bey Clemens (Str. 1 p. 398) trägt das Zeichen der Unächtheit an der Stirne. Lesches ſoll den Arktinos beſiegt haben um die 18. Olymiade, und dieſe Rechnung der Jahre wurde erſt von Timäus eingeführt (Polyb. 12, 12). Daß dieſe ſo beſtimmte 18. Olympiade von einem Andern vor Clemens aus einem zugleich angeführten Umſtande geſchloſſen, dieſer Umſtand weggelaſſen und dafür die Jahrzahl geſetzt ſeyn ſollte, haben wir nicht zu fürchten. Uebrigens würde man nicht wiſſen, wie in der Lydiſchen Geſchichte dieſer Griechiſche Sängerkampf, eine Nachahmung von dem Wettſtreite des Homer und Heſiodos in Chalkis und des Heſiodos mit Kerkops dem Mileſier, ihre Stelle finden konnte, wenn man nicht bey Nikolaos fände, daß die Griechiſchen Dichter am Hofe des Gyges gut aufgenommen waren. 5)

*) Zwey andere Erklärungen bey Cornutus 16 S. 168 und Euſtathius. Der wahre Grund des Namens, daß Hermes der Gott der Wege und der Wanderer, von der Fabel getrennt, iſt bey Hesych. und im Etym. Gud. In demſelben Etymol. iſt in den Worten *εἰώθασι γὰρ οἱ παλαιοὶ σωροὺς ἐκ λίθων ποιεῖν, οὓς ἐκάλουν ἑρμαίας*, zu leſen *ἑρμαια*. In den Schriften ſelbſt ſcheinen dieſe *ἕρμαια* nur ſelten vorzukommen; bey Aelian H. A. 24, 24 und Dio Or. 78 p. 420 iſt das Wort durch richtige Emendation. Hermäen heißen ferner die für Wanderer (und Arme) auf den Wegen niedergelegten Erſtlinge von Opfern (Etym. Gud. Phot. Lex.); und dann jeder Fund, weil Hermes oder das Glück des Weges zu ihm führt.

5) Die Olympiadenzahl des Xanthos bezieht ſich nicht auf den Wettſtreit der

Daß Nikolaos in der allgemeinen Geschichte den Xanthos im Zusammenhange ausgeschrieben habe, ist sowohl nach der Weise dieses Schriftstellers überhaupt, wie sie unter andern von Grotius (p. 263 Orell.) und von dem neuesten Herausgeber (Supplem. p. 12) bezeichnet wird, als nach dem, was Creuzer insbesondere in Bezug auf Xanthos (p. 155. 184. 200. 202. 218) bemerkt, mehr als wahrscheinlich. Bey Nikolaos nun (p. 50) lesen wir von Magnes, einem Dichter und Musiker aus Smyrna, schön wie irgend einer, welcher in prächtigem Purpurgewande, das wallende Haar mit goldenem Bande zusammengehalten, von Stadt zu Stadt zieht und Liebhaber und Liebhaberinnen gewinnt, von Gyges aber erklärter Liebling ist. Nirgend hatte er den Ehemännern mehr Ursache zum Groll gegeben als in Magnesia. Sie zerrissen ihm daher die schönen Kleider und schoren ihm sein stolzes Haar ab, nahmen aber des Anstands wegen einen Vorwand und zwar diesen, daß der Dichter die Aristeia der Lyder in der Reuterschlacht gegen die Amazonen gesungen und ihrer nicht gedacht habe. Die Demüthigung seines Geliebten empfand Gyges so übel, daß er vielmals in das Magnesische Gebiet einfiel und im Triumphzuge nach Sardes zurückkehrte. Von diesem Magneterkriege konnte freylich Herodot nichts erzählen: denn was sollen der Geschichte Amazonen in der Zeit des Gyges? Magnesia erschien bey Kallinos im Kriege mit Ephesos, bey Archilochos als vernichtet von den Trerern, Mimnermos hatte eine Schlacht der Smyrner gegen Gyges und die Lyder gesungen: große Beyspiele für einen Geschichtsromanschreiber, der sich in dem Spiele mit berühmten Namen gefiel. Daß der Vorgänger des Nikolaos dichtete, beweisen außer den Amazonen im Kriege mit Gyges, das theatralische Costüm des

beyden Dichter, sondern auf die Gründung von Thasos, die in Bezug auf Archilochus von Clemens beygefügt wird. *Καὶ μὴν καὶ Τέρπανδρον ἀρχαῖζουσί τινες, Ἑλλάνικος γοῦν τοῦτον ἱστορεῖ κατὰ Μίδαν γεγονέναι, Φανείας δὲ πρὸ Τερπάνδρου τιθεὶς Λέσχην τὸν Λέσβιον Ἀρχιλόχου νεώτερον φέρει τὸν Τέρπανδρον διημιλλῆσθαι δὲ τὸν Λέσχην Ἀρκτίνῳ καὶ νενικηκέναι· Ξάνθος δὲ ὁ Λυδὸς περὶ τὴν ὀκτωκαιδεκάτην ὁλυμπιάδα, ὡς δὲ Διονύσιος περὶ τὴν πεντεκαιδεκάτην Θάσον ἐκτίσθαι (ἱστορεῖ, φέρει.)* Creuzer p. 227, dem auch Marr Ephor. p. 76, Plehn Lesb. p. 133 u. a. gefolgt sind, ließ irrthümlich die letzten Worte aus indem er mit *ὀκτωκαιδεκάτην ἐ*

epiſchen Dichters *) und die ſchickſalvolle Rolle dieſes neuen Paris, in welchem der Magneter ſprichwörtlich gewordenes Unglück und Uebermuth vor dem Falle auf ſo traurige Art parodirt iſt. Die Sitten in den Zeiten der Griechiſchen Könige, ſo in Anſehung des Sängers, der „alle Frauen raſend macht," als der gemeinen Rache, welche die gekränkten Männer ausüben, mag der Erzähler richtig beobachtet haben. Ohne die Möglichkeit zu läugnen, daß ein wirklicher alter Dichter aus Smyrna, der von den Amazonen gedichtet, hiebey berückſichtigt worden, ſo wie eines wirklichen Königs Name mißbraucht iſt, darf doch von dieſem Dichter, der ſonſt nirgendwo erwähnt iſt und deſſen Name mit der Stadt, die durch ſeine verführeriſche Schönheit in Kriege verwickelt wurde, auffallend zuſammentrifft, in der Litteraturgeſchichte nicht die Rede ſeyn.

Aber auch die Kunſtgeſchichte büßt auf dieſe Art ein und ſie noch weit mehr, ſie verliert den älteſten Maler und ein Kunſtwerk, aus dem ſich ſehr viel ſchließen zu laſſen ſchien. Denn nur zu wahrſcheinlich iſt Creuzers Vermuthung (p. 203), daß aus dem Xanthos gefloſſen ſeyn möge, was Plinius (7, 39) ſagt: Candaules rex Bularchi picturam Magnetum exitii, haud mediocris spatii, pari rependit auro. Der Griechiſche Maler in Sardes, der altberühmte Gegenſtand, das Schlachtgemälde, eine der ſpäteren Gattungen der Malerey, die Ausbreitung der Goldſtücke über die weite Fläche des Bildes ſind auffallend, noch auffallender die naive Zuſammenſtellung des Plinius 35, 34, der ſich verwundert, daß die Griechen erſt um die neunzigſte Olympiade berühmte Maler ſetzten, da doch Phidias ſelbſt früher gemalt habe, da überdem eingeſtandenermaßen des Malers Bularchos Tafel mit der Magneterſchlacht unter Kandaules, dem letzten der Herakliden, der auch Myrſilus geheißen, mit Gold aufgewogen worden ſey. So groß war, ſetzt er hinzu, die Schätzung der Malerey offenbar ſchon damals — und Kandaules ſtarb nach Herodot Ol. 16, nach Plinius

*) Eustath. ad Iliad. p. 5, 9. *Εἰ δὲ καὶ τὴν Ὁμηρικὴν ποίησιν οἱ ὕστερον ὑπεχρίνοντο δραματικώτερον, τὴν μὲν Ὀδύσσειαν ἐν ἀλουργοῖς ἐσθήμασι, τὴν δὲ Ἰλιάδα ἐν ἐρυθροβαφέσιν.*

Ol. 18 — die Berühmtheit und Vollendung der Kunst. Für die Kritik ein tödtlicher Sprung von Panános auf Bularchos zurück. Den Xanthos las Plinius; denn er führt 25, 5 aus dessen erstem Buche, wiewohl hierin ungläubig, an, daß eine Schlange ihr todtes Junges durch ein Kraut Balis in das Leben zurückgerufen habe und durch dasselbe Thylon, den eine Schlange getödet, wieder lebendig geworden sey. Sonst galt dem Plinius Aristeas der Prokonnesier so gut wie Herodot (7, 2). [6])

Nicht weniger als der Sänger Magnes gehört dem falschen Xanthos die Erzählung von dem Scheiterhaufen des Krösos bey Nikolaos (p. 57) an, in welcher eine gefällige Darstellung jene bunte, unterhaltungssüchtige Verflechtung von Mythen und klingenden Namen, jene Verachtung aller historischen Wahrscheinlichkeit nicht zu vergüten vermag. Zwey Umstände mögen hier genügen, das Eingreifen der Ephesischen Sibylle vermittelst eines Spruchs in dem entscheidenden Augenblicke, wobey zu bemerken, wie ihre Erscheinung vermittelst früherer Berufung von Ephesus durch Cyrus an den Persischen Hof geschickt vorbereitet ist, und dann die Ableitung des Persischen Gebrauchs die Todten nicht zu verbrennen von dieser Scene, und zwar durch Zoroasters Anordnung, dessen Orakel zugleich den Bestürzten einfallen, während unter des Krösos Gebet an Apollon die furchtbarsten Gewitter einen unnatürlich verdunkelten Tag durchblitzen. Die ganze Behandlung steht in völligem Gegensatze mit der Einfalt und Kunstlosigkeit, welche den alten Logographen Dionysius von Halikarnaß (p. 819) zuschreibt.

Dem falschen Xanthos scheinen ferner zu gehören Tantalos und Askalos als Söhne des Hymenäos, von welchen Askalos von

6) Die so arg die Geschichte der Malerey verfälschende Angabe ist nach Böttigers Archäol. der Malerey S. 127 noch in das Werk von R. Rochette Peintures ant. inédites 1836 p. 93 übergegangen. Müller Archäol. §. 74 verwirft mit mir die Nachricht, aber als „Mißverstand des Plinius," um so mehr, da die von Archilochos erwähnte Zerstörung Magnesias, die einzige bekannte, erst unter Ardys nach Ol. 26 falle, wie Heyne gezeigt hat. Die Sache hängt bey Plinius einfach genug zusammen, nichts einzelnes unterliegt einem Verdacht aber das Ganze ist Fiction; und für Lydische Alterthümer war wohl keine Quelle so bedeutend und bekannt als Xanthos. Ueber das Chronologische s. K. Müller Fragm. Historicor. Gr. p. XXII s.

dem Lydiſchen Könige Akiamos zum Feldherrn gewählt, in Syrien vordringt, ſich in ein Mädchen verliebt, eine Stadt gründet und nach ſeinem Namen benennt. Steph. v. Ἀσκάλων). Nicht gerade den Tantalos wollte ich dem alten Lydiſchen Xanthos ſo beſtimmt abſprechen, obgleich an ſeiner Stelle auch Aſſaon als Vater der Lydiſchen (von der Griechiſchen verſchiedenen) Niobe aus Xanthos von Parthenius angeführt wird: aber Hymenäos, der Vater, verräth Alexandriniſche Fabrik und die Liebſchaft des Askalos mit der ſchönen Syrerin, welche den Anlaß zur Gründung von Askalon abgegeben zu haben ſcheint, iſt vermuthlich mit vielen zierlichen Worten ausgeführt geweſen.

Die Stadt Melampeia in Lydien (bey Stephanus) von Melampus, ohne Zweifel dem berühmten Seher, der alſo durch eine Fabel nach Lydien gezogen worden war, möge die Geographie ſo lange bis ſich ein anderer Gewährsmann als dieſer Xanthos findet auf ſich beruhen laſſen. Eben ſo die Städte Aſteria, ein dichteriſcher Name, der vielleicht in einer Legende von der Leto diente, Aſtelebe und Eupatria. Eupatria iſt vielleicht eine baare etymologiſche Fiction zum Behuf gewiſſer Eupatriden, eben ſo wie die Stadt Tyrrha im Etymologikum welche übrigens, als Stadt oder vielleicht Burg des Gyges, aus derſelben Schmiede des falſchen Xanthos herrühren könnte. Dieß Tyrrha iſt angenommen, um das Wort Tyrannos zu erklären, indem Gyges dort der erſte Herrſcher geweſen ſey. Schon die andere Etymologie, welche dieſer zur Seite geſtellt iſt, τύραννος von den Tyrrhenern, weil dieſe grauſam, zeigt, daß wir uns auf dem weiten Felde der traurigen Autoſchediasmen befinden. Wäre Tyrrha wirklich die Burg des Gyges und dieſer alſo Fürſt der Tyrrhener geweſen, ſo würden wir dieß unſtreitig auf andern Anlaß als auf den einer ſo nichtswürdigen Etymologie erwähnt finden. Müller, welcher in den Etruskern (1, 80) Tyrrha in dem Tyria des Mittelalters wiederfindet, hat überſehen, daß Gyges nicht im Ernſt, ſondern nur von einem etymologiſirenden Grammatiker von Sardes weg nach Metropolis Tyria verſetzt worden ſeyn kann, und daß eine Stadt Torrhebos bey Nikolaos (p. 116) vorkommt, nebſt Landſchaft und See Torrhebia, welche alſo auch dem Volke, wenn deſ-

sen Name von dem Orte herkommen sollte, statt Tyrrha, zur Ableitung dienen würde. [7])

Den schon hinlänglich verdächtigen Xanthos machen noch verdächtiger die unter seinem Namen bey Clemens (Str. 3 p. 515) vorkommenden **Magika**. Denn so unglaublich es ist, daß vor Alexander dem Großen schon eine eigne Schrift über die Magier geschrieben worden seyn sollte, so angemessen war für einen Kopf wie Skytobrachion dieser Stoff und der schon sonst von ihm, wegen stärkerer Wirkung seiner Nachrichten und Erzählungen, ge-

7) Etym. Gud. v. *τύραννος· ἤτοι ἀπὸ Τυρρήνων· ὡμοὶ γὰρ οὗτοι· ἢ ἀπὸ Γύγου, ὃς ἐστιν ἀπὸ Τύρρας πόλεως Λυδιακῆς, τυραννήσαντος πρῶτον ἐν αὐτῇ, οὕτως εὗρον ἐν ὑπομνήματι Ἀρχιλόχου.* Nemlich, wie Schneidewin Coniectan. p. 133 bemerkt, zu den Versen des Archilochos:

Οὔ μοι τὰ Γύγεω τοῦ πολυχρύσου μέλει
— μεγάλης δ' οὐκ ἐρῶ τυραννίδος.

Daß das Wort *τύραννος* zuerst bey Archilochos vorkomme, hatte schon Hippias bemerkt, Arg. Oed. Reg. cf. Schol. Aesch. Prom. 224. G. Hermann de Graeca Minerva 1837 p. 7 Tyrrheni isti facilius, credo, a turribus condendis, ut quibusdam veterum placuit (so auch Göttling Röm. Staatsverf. u. a.), nomen traxerint quam — a Tyrrha, oppido Lydiae. Nam quae sola extat huius oppidi commemoratio in Etym. M. — eo ipso quod in Etym. Gud. additum est, *οὕτως εὗρον ἐν ὑπομνήματι Ἀρχιλόχου* — suspecta redditur. Habet enim speciem coniecturae explicando difficiliori cuidam versui (vielmehr vocabulo) factae, quales multas fecerunt veteres poetarum interpretes. — Multo minus tam obscurae famae oppidum ad urbis capitalis claritatem extulerim, quoniam Mannertus in Geogr. Vol. 6 fasc. 3 p. 371 multis seculis post Tyriae cuiusdam in Lydia inveniri mentionem scripserit. Caeterum, ne hoc praeteream, repetita est ista grammatici adnotatio in eodem Etym. Gud. p. 538, 4, in brevius contracta, ubi *ἀπὸ Τύρου τῆς πόλεως*. Eine andre späte Herleitung der Tyrrhener verräth sich durch den Tyrrheus oder Tyrrhus, die Thyrridas pueros in der Albanischen Geschichte bey Virgil (Aen. 7, 485 cf. Serv. Asper v. A Maii interpr.) wofür Dionysius (A. R. 1, 7) *Τυῤῥηνὸς* hat (*Τυῤῥηνῷ*, im Cod. Ambros. *Τυράννῳ*, also nicht in *Τύῤῥῳ* zu ändern; denn Rutilius (Itiner. 1, 596) nennt die Tyrrhener Tyrrhigenas. Die angebliche in die Kiepertische Charte von Kleinasien übergetragene Stadt Tyrrha, in der Ebene zwischen dem Tmolus und Messogis, durch die mich 1842 mein Weg führte, wird von Leake Asia minor p. 257 für die Stadt der *Καϋστριανοὶ* auf Münzen gehalten. Müller berichtigt in den Göttingischen Anzeigen 1830 S. 1059 den Irrthum Mannerts, der Tyria und Metropolis für denselben Ort nahm. Meiner Erklärung stimmt er in so fern bey als sie die Ableitung des Tyrannennamens von Tyrrha betreffe; „indessen mußten, setzt er hinzu, auch noch so willkürliche Etymologieen doch immer einen Anknüpfungspunkt haben, der hier ganz fehlen würde wenn es kein Tyrrha gegeben hätte." In sehr vielen Fällen aber wurden der erdichteten Etymologie auch zu dem Ende erdichtete, vermuthete, in der That aber nie in Wirklichkeit da gewesene Personen, Orte, Umstände, Wörter fremder Sprachen (der Aegyptischen, Libyschen, Syrischen, Phönizischen) und Mundarten zu Grund gelegt. Ein Beyspiel S. 280.

führte Name Xanthos mußte ihm auch für die Magika gefallen, da der Lyder der Quelle dieser fremdartigen, unbekannten, der Phantasie und gelehrtem Witz den freyesten Spielraum gestattenden Geschichten näher zu Hause war und der Zeit nach ungefähr an die Gränze reichte, bis zu welcher der Verf. sich einigermaßen scheinbar zurückversetzen konnte. Bey den Magiern giebt vermuthlich nach Xanthos Nikolaos den Kyros in der Erzählung vom Krösos in die Lehre. Was Diogenes (Prooem. 2) von Xanthos dem Lyder und höchst wahrscheinlich aus dem genannten Buche anführt von Zoroaster als Stifter der Magier, erinnert durch den Ausdruck *μετ' αὐτὸν γεγονέναι πόλλους τινὰς Μάγους κατὰ διαδοχήν*, an die Gewohnheit der Alexandriner die Schulen der Philosophie nach Diadochen zu behandeln *) und die Zeitrechnung, von Zoroaster bis Xerxes 600 oder 1600 Jahre, ist ebenfalls dem ächten zuzutrauen. Daß der Zoroaster dieses Buchs so viel älter ist als der in der Fabel von Krösos auf dem Scheiterhaufen, verdient als eine wahre Kleinigkeit für die leichtfertige Willkürlichkeit eines Skytobrachion nicht viel Aufmerksamkeit. Ist doch in jener Erzählung selbst die Erwähnung der Orakel des Zoroaster, deren sich die Menschen während der Schrecknisse der Natur erinnern, nicht in bester Uebereinstimmung damit, daß Zoroaster noch am Leben ist, um die Persischen Todtengebräuche auf Anlaß dieser Scene neu zu ordnen. Die Lydiaka enthielten den Tantalos und auch den Aesaon; und Eunuchinnen hat nach Xanthos im 2. Buche jetzt König Adramytes, jetzt Gyges zuerst gemacht. So trägt auch Diodors Dionysios gern die verschiedenen Angaben, die er vorfand, zusammen.

Auch die Schrift über Empedokles von Xanthos, welche Diogenes (8, 63.) ohne den Beynamen Lydos erwähnt, werden wir, da ein anderer Xanthos nicht berühmt oder bekannt ist, dem, welchen wir kennen, zuschreiben, und wohl nicht ohne Grund dem unächten. Die Geschichte des Empedokles bot Manches dar, was diesen Freund des Abentheuerlichen und der Gaukeleyen anziehen mußte und was durch ihn vielleicht Ausbildung und

*) S. Brandis im Rheinischen Museum Bd. 3 S. 111.

ſpäter vermittelſt des erlogenen Namens Berühmtheit erhalten hat. Die Vermuthung des Jouſins (p. 119), daß dieſe Schrift, ſo wie die Magika und die Stelle über Leſches und Arktinos, die er ſämmtlich mit Recht Anſtand nahm dem alten Xanthos zuzutrauen, von dem Muſiker Xanthos aus Athen, einem Zeitgenoſſen Theophraſts, herrührten, iſt völlig unſtatthaft da Diogenes (4, 29) von dieſem Muſiker nichts ſagt als daß Arkeſilaos ihn hörte und vielleicht ſagen wollte, daß derſelbe Muſik von ihm lernte. Hic omnino est, qui historiam eruditorum scripsit, iſt bloß Vermuthung geweſen.

Sollten wir nunmehr unſerm Xanthos Skytobrachion Unrecht thun wenn wir weiter argwöhnten, daß er auch ſich ſelbſt den erhabenen Namen eines Sohnes des Kandaules angedichtet, zur Vaterſtadt das berühmte Sardes ſich gewählt und die Einnahme von Sardes (durch die Jonier und Athener Ol. 70, 3) als den merkwürdigen Zeitpunkt ſeiner Geburt oder auch als erlebt und mit Augen geſehen eben ſo hinzugeſetzt hätte? Der lydiſche Name Kandaules klingt ohnehin ſchon auffallend neben dem Griechiſchen Xanthos und die Erinnerung an den alten König, aus deſſen Geſchlecht bey ſeinem Falle einige Zweige ſich erhalten haben konnten, ſcheint bey dieſem Namen unabweisbar. Was die Vaterſtadt betrifft, ſo ſagt dagegen von dem unächten Xanthos Strabon (13 p. 627), wo er zwey Rhetoren Diodor aus Sardes nennt: „Xanthos, der alte Geſchichtſchreiber, wird Lyder genannt, ob aber aus Sardes, wiſſen wir nicht.“ Dieſer Verdacht bey untergeſchobenen Schriften auch die Perſon des angeblichen Verfaſſers dichteriſch behandelt zu haben trifft auch andere derſelben Klaſſe. So iſt gewiß nicht der wirkliche, ſondern der falſche Akuſilaos bey Suidas zu verſtehen, welcher genannt wird Sohn des Kabas, Argeier (was nun den wirklichen angeht), aus der Stadt Kerkas, nahe bey Aulis (welche Stadt ganz unbekannt ſcheint), der älteſte Geſchichtſchreiber, welcher (während der wahre Akuſilaos die Genealogieen des Heſiodos in Proſa aufgelöſt hatte) aus Tafeln von Erz, die ſein Vater (in Kerkas) bey dem Graben um ſein Haus gefunden (und die vielleicht gar von einem Dichter Kerkops verfaßt waren), Genealogieen geſchrieben. Und dieſer Aku-

sílaos, dessen Unächtheit Suidas wiederholt bemerkt, ist wahrscheinlich schon in ältern Zeiten vorhanden gewesen als daß wir jetzt bey jedem Citat aus Akusílaos unterscheiden könnten, ob es dem alten oder dem fälschenden Erweiterer angehöre. Eben so möchte Kadmos (bey Suidas), der Sohn Pandions (ein Name so vornehm wie Kandaules), der nur wenig jünger als Orpheus war, der unächte seyn, der sich des für sich schon alterthümlich lautenden Namens des alten Milesiers bemächtigt hatte: denn die Schriften des Kadmos verwarf man, wie ich schon oben erwähnte, zur Zeit des Dionysios von Halikarnaß. Auf gleiche Weise berichtet uns Suidas von unächten Werken des Pisander von Rhodos und mischt über dessen Person fabelhafte Züge ein, daß er nach Einigen Zeitgenosse des Eumolpos und dessen Geliebter, nach Andern älter als Hesiodos gewesen sey. Auch dieses könnte aus den apokryphischen Schriften hervorgegangen seyn.

Der Mityleníshe Dionysios, welchen ich nicht umhin kann, nach Artemon für eine Person mit dem falschen Xanthos zu halten, führt einen auffallenden Beynamen. In den Wörterbüchern übersetzt man Skytobrachion coriaceum brachium habens, was, wenn es richtig wäre, in der Geschichte der Chirurgie bemerkt werden sollte. Schon Vossius aber fand mit Recht Anstoß an diesem ledernen Arme und setzte hinzu: vel potius brachium debile in corio gestans. Gefalle diese Uebersetzung oder auch nicht, so zeigt der andere Name Skyteus, welchen Suidas daneben nennt, daß sie hier wenigstens nicht anwendbar ist. Es muß also in seltenen und für das gemeine Leben bestimmten Compositis, da sonst die Nomina in ευς, so viel mir bekannt ist, regelmäßig nicht zur Composition dienen, auf diese Endsylbe keine Rücksicht genommen und der Compositionsvocal der Wörter in ος auch für einzelne in ευς zugelassen worden seyn. So ist wahrscheinlich δρομοκήρυξ nicht Laufherold, sondern Lauferherold; und σκυτοβραχίων, wie στερροβραχίων, λευκοβραχίων, als Schusterarm, gesetzt für Schuster, etwa als wenn man Seherauge statt Seher zum Beynamen wählte *). [Skyteus konnte Dionysios genannt seyn

*) Eine ähnliche Freyheit liegt in dem Worte λεξογράφος bey Lydus de magistrat. 1, 5. 17.

weil sein Vater Schuster war, so wie Kallias der Komödiendichter Σχοινίων hieß weil er der Sohn des σχοινοπλόκος Lysimachos war Suid. v. Καλλίας.] Doch vielleicht bezog der Erfinder den Namen gelehrter und witziger nach Art mancher andern Beynamen unter den vielen der Grammatiker auf die falschen Lydiaka, indem, wie Strabon (13 p. 626) berichtet, der σκυτοτόμων ὄχ' ἄριστος der Ilias (7, 221) aus Hyle in ein Lydisches Hyde, gewiß von einem Grammatiker und vielleicht gar von unserm Dionysios selbst, den wir auch [Ep. Cycl. S. 86] bey dem Einschwärzen des Dardanos als Sohn des Paris in die Ilias ertappten und welcher besondern Beruf empfand die Lydischen Alterthümer zu bereichern, versetzt, als Hyde aber Sardes entweder selbst oder dessen Akropolis gedeutet worden war. Man bezeichnete demnach den Sohn des hochadlichen Kandaules von Sardes, zugleich mit Spott auf Hyde als einen nach Archaismus und gelehrter Fälscherey schmeckenden Namen und auf den Eifer des Mannes, durch diese Namensveränderung den alten Lederschneider für Lydien zu gewinnen, selbst als den Künstler aus Hyde.

Ganz abgesehen von diesem Beynamen des Dionysios, so wie von dem angeblichen Vater des Xanthos, sind die Merkmale der Unächtheit der Lydiaka, mit der geringen Anzahl der Fragmente überhaupt verglichen, unstreitig eben so sehr durch ihre Mehrheit als durch ihre Stärke auffallend und sie scheinen mir durchgängig so geartet, daß danach Skytobrachion nicht etwa bloß in die ächten Lydiaka Einzelnes eingeschoben, sondern ein eignes Werk verfaßt haben muß. Eher ist zu glauben, daß er die alte Schrift vollständig in sein Machwerk aufnahm, etwa stückweise vertheilt an die nach dem erweiterten Plane geeigneten Stellen [8]) Dieß

8) Eine Ueberarbeitung also, wie die Sache richtig aufgefaßt wird von Klausen Aeneas 1, 343, während Andre so verstanden haben als sey die Aechtheit der Schrift des Xanthos überhaupt oder durchgängig bezweifelt worden, wie Hüllmann Griech. Denkwürdigkeiten 1840 S. 152. Es dürfte aber ein großer Unterschied gewesen seyn zwischen solchen Ueberarbeitungen und bloß interpolirten alten Büchern, wie vermuthlich die Periegese des Hekataios von Milet war, da sie Kallimachos einem jüngern Hekataios von Teos, wahrscheinlich wegen einzelner Stellen, zuschrieb, vielleicht auch die Schrift des Glaukos von Rhegion περὶ ποιητῶν (Diog. 9, 7. Plut de mus. 4), wovon Plutarch in den zehn Rednern unter Antiphon sagt: εἰσὶ δὲ οἱ καὶ Γλαύκου τοῦ Ῥηγίου περὶ ποιητῶν βιβλίον

verträgt ſich auch mit der Angabe des Artemon, während es der Annahme, daß die alten Lydiaka durch Einſchiebſel entſtellt geweſen ſeyen, an einer äußern Begründung fehlen würde. Eben ſo kann Hegeſianax leicht von einer Schrift des Gergithiers Kephalon den Anlaß genommen haben, ſeine eigenen Troika unter deſſen alterthümlichem Namen zu ſchreiben. Der ächte Xanthos ſcheint, nach den Auszügen bey Strabon zu urtheilen, einer der verſtändigen, auf Länderkunde und wahre Geſchichte oder doch treuherzigen Bericht der Sage ausgehenden Männer geweſen zu ſeyn, welche dieſe Zeit auszeichnen, als Anaximander, Hekatäos und Dionyſios von Milet, Menekrates der Elaite, Charon von Lampſakos, Pherekydes von Leros, Theagenes und Hippys von Rhegium, Damaſtes von Sigeum und mehre, deren Namen allein durch eine Stelle des Dionyſios von Halikarnaß bekannt ſind. Schriften aus dieſer Zeit, voll Einfalt im Styl, ohne großen Sachreichthum, vermuthlich meiſt von geringem Umfange, mögen um die Zeit des Skytobrachion bey der Mehrzahl der Gelehrten nicht viel gegolten haben und nachdem über dieſelben Gegenſtände oder auch unter denſelben Titeln reichhaltigere neue, dem herrſchenden Geiſte einer ausgedehnten, aber in vieler Hinſicht verkehrten Gelehrſamkeit ſehr zuſagende Bücher erſchienen waren, bald aus dem Gebrauche gekommen und mit der Fluth der neueren Litteratur verſchwemmt worden ſeyn. Die Skytobrachionen dachten wohl durch die angenommenen Namen nicht immer eigentlich zu betrügen, ſondern nur zu gefallen: betrogen wurde erſt die Nachwelt, welcher die Verhältniſſe der verſchiedenen Bearbeitungen unter einander und die der falſch benannten ſelbſt nicht mehr vor Augen lagen. In der Behandlung der Mythologie und Geſchichtsſage wie ſie in

εἰς Ἀντιφῶντα ἀναφέρουσιν (wo aber, da hinſichtlich der Tragödien der Redner mit dem Tragiker Antiphon verwechſelt iſt, auf den letzteren auch die Schrift über die Dichter eher zu beziehen iſt als auf den andern.) Nur die Ueberarbeitungen wie die der Lydiaka hatten eine gewiſſe Verwandtſchaft mit den rein erdichteten und unter alten berühmten Namen geſchriebenen Büchern, einer Abart, die wir ſeit dem Heraklides Pontikos kennen. Denn dieſer hatte außer den Tragödien des Theſpis geſchrieben τὰ εἰς Ἄβαριν ἀναφερόμενα (Bekker Anecd. Gr. 1, 145. 178), was Plutarch (de aut. poet. 1) den Abaris des Heraklides nennt.

jener Zeit galt vereinigten sich mit dem wohlgemeynten, aber gefährlichen Eifer einer falschen Exegese, deren Tollheiten wir ungefähr nach der allegorischen Auslegung Homers und der Bibel oder denen der natürlichen Wundererklärung in unsern Zeiten bemessen können, eine ausgelassene Sucht des Romanhaften in der Geschichte alter und dunkeler Zeiten. Auf der einen Seite wollte man das Ideelle, als unglaublich und unwahr, aus Aufklärung verbannen und auf der andern durchwebte man aus Lust an romanhafter Dichtung das Wirkliche mit dem Wunderbaren des Zufalls; gleich heillos wurde das Wesen der Mythologie wie die Natur und Bestimmung der Geschichtsalterthümer verkannt und Gelehrsamkeit und Scharfsinn an Producte verschwendet, welche eben so sehr durch jenes falsche Bestreben Wahrheit zu gewinnen als durch diese leichtsinnige Kunst Geschichte zu machen und das Wahre oder Wahrscheinliche mit freyer Dichtung bis zur gänzlichen Unwahrheit zu versetzen zu einer der üblichsten und verderblichsten Abarten der gesammten alten Litteratur ausgeschlagen sind und deren tief eingreifende verderbliche Einflüsse noch jetzt jeden Alterthumsforscher beständig berühren, indem er entweder in unzähligen Fällen getäuscht und verblendet wird oder wenigstens Mühe und Achtsamkeit anwenden muß um sich gegen alle aus solchen Quellen übergegangene Unwahrheit zu bewahren und das Alterthum niemals durch die falsche Brille dieser Alexandriner zu sehen. Wenigstens müssen in einer Zeit, worin Gelehrte von dem Geiste eines Skytobrachion und Mnaseas Ansehen behaupteten, untergeschobene Lydiaka und ähnliche Umarbeitungen der Bücher der Akusilaos, Kadmos, Aristeas, unächte Werke von Kephalon, von Pisander u. A., keine Anfechtung zu fürchten gehabt haben. Aus einer der oben angezogenen Stellen des Strabon (14 p. 680) sieht man, daß auf den Satz des ächten Xanthos über die Herkunft der Phrygier auch Apollodor sich bezogen hatte. Zu Apollodors Zeit waren die Lydiaka des Dionysios vermuthlich schon vorhanden; denn er citirt, wie wir sahen, dessen Argonautika in der mythol. Bibl. Ob er noch wie Eratosthenes den ächten Xanthos, so wie er den Pherekydes, Akusilaos, Melesagoras und im Schiffskatalog den Dionysios von Milet benutzte, oder schon den

erweiterten neuen gebrauchte, ſcheint mir eines ſo denkbar wie das andre.

Ein Abſchnitt der neuen Lydiaka ſcheint Ortsbeſchreibung abgeſondert enthalten zu haben nach der Anführung des Stephanos unter Lokozos ἐν τόποις, was ich nicht für verdorben halte. Der Ausdruck erinnert an die ἱστορίας τοπικὰς des Dionyſios von Samos. Apollonius Dyscolus Hist. comm. 1 Θεόπομπος ἐν ταῖς ἱστορίαις ἐπιτρέχων τὰ κατὰ τόπους θαυμάσια.

Zu dem Schätzbarſten, das uns die Bruchſtücke des Xanthos überliefern, gehören die volksmäßigen Sagen, welche im Allgemeinen ächt ſind, ſollten ſie auch zum Theil erſt von dem unächten Xanthos beygefügt worden ſeyn, nemlich die Sagen von Karios, dem Sohne des Zeus und der Nymphe Torrhebia, welcher um den See Torrhebia irrend die Stimme der Nymphen, der Lydiſchen Muſen, vernimmt, die Muſik von ihnen lernt und dann die Lyder ſingen lehrt, nach Nikolaos (p. 116), und die niedliche Erzählung bey demſelben Nikolaos (p. 120) wie Alyattes, nachdem er ein Thrakiſches Weib aus Myſien zugleich Waſſer tragen, im Gehen ſpinnen und ein Pferd aus der Tränke nach Hauſe an ihrem Gürtel führen geſehen, an den König Kotys ſendet und von ſolchem Volke eine Kolonie in ſein Land zieht; ferner die Dichtungen vom frommen Könige Alkimos und der paradieſiſchen Zeit unter ihm (Suid.), vom Seher Moros, der die Gottloſen (daher auch die Atergatis) in den See verſenkt (Nicol. p. 36); dann von dem gefräßigen Könige Kambles (bey Nikolaos p. 36 Kamblitas), der in der Nacht ſein eigenes Weib aufzehrt und am Morgen durch ihre Hand, die in ſeinem Munde ſtecken geblieben, verrathen wird (Athen. 10 p. 515 c) und bey Nikolaos mit einem wirklichen Lydiſchen Könige in Verbindung geſetzt erſcheint; endlich die Lydiſche Geſchichte, in welcher man die der Niobe wieder erkennen wollte (Parthen. 33). Der Ring des Gyges, den wir durch Platon kennen, wird nicht gefehlt haben.

Aus dem ächten Xanthos ſcheint allerdings die wichtige Aeußerung bey Dionyſius (A. R. 1, 28) herzurühren, daß die Lyder und die Torrheber, Lydiſch für Tyrrhener, Bruderſtämme ſeyen, die ſich noch jetzt wegen nicht weniger einzelner Wörter einander

aufziehen, wie Jonier und Dorier. Eben ſo bemerkt er bey Strabon, daß die Mundart der Myſer halblydiſch und halbphrygiſch ſey. In wiefern aber bey der Verſchiedenheit zwiſchen Herodot und Xanthos mit Nikolaos in Anſehung der Lydiſchen Dynaſtie und einiger beſondern Umſtände die Entlarvung des Skytobrachion vielleicht zu berückſichtigen wäre, mögen Andre beurtheilen.

Heraklides Pontikos περὶ πολιτειῶν. *)

Der Titel, unter dem die in ſo auffallender Geſtalt und Beſchaffenheit erhaltenen wichtigen Ueberbleibſel des Heraklides gehen, ſcheint in den Handſchriften derſelbe zu ſeyn. Deren führt Fabricius (10, 122 ed. Harl.) drey in der Pariſer Bibliothek (Cod. 1657, 7. 1693, 4. 1614, 2) und zwey in Florenz an. Von den letzteren iſt die eine bey Bandini Bibl. Laurent. 2, 609. Cod. 19, 5 beſchrieben: ἐκ τῶν Ἡρακλείδους (sic) περὶ πολιτειῶν (darin iſt an der Stelle von Κορκυραίων ein ganz verſchiedener Abſchnitt, Ταραντίνων), die andre p. 686 Cod. 26, 4, eine Griechiſche Handſchrift des 15. Jahrhunderts, iſt ſo angegeben: ex Heraclide de Politiis, ohne Zweifel nach dem Griechiſchen Titel. Die eine Pariſer bezeichnet Montfaucon Bibl. Bibliothecarum mss. 2 p. 739 n. 3132 „Heraclides de Politiis," die andre p. 897 n. 29, 2 περὶ πολιτειῶν (beyde mit dem Aelian.) Zwey Leidner Handſchriften wurden nach einer Collation des Perizonius mit der Cragſchen Ausgabe von Köler, der nur von dieſen weiß, in ſeiner Ausgabe benutzt (p. VIII. XXXV. XXXIX) Den Titel des erſten Abdrucks, mit dem Aelian, durch Camillus Perusçus, Rom 1545 4. (Fabric. 5, 615) liefert allein Freytag Adpar. litter. 1, 217 genau und vollſtändig: ἐκ τῶν Ἡρακλείδου περὶ πολιτειῶν ὑπόμνημα, ex Heraclide de rebus publicis commentarium, wonach denn der Zweifel Kölers (p. XXXIX), dem die Ausgabe nicht bekannt war, ob wohl Nicol.

*) Aus dem Rhein. Muſeum Bd. 5 St. 1 1837 S. 113—124.

Cragius den Namen des Heraklides erdichtet habe, wegfällt. Dieser, dessen Ausgabe zuerst 1593 erschien, setzt, ohne über deren Quelle ein Wort zu sagen, so daß noch auszumachen ist, ob er nur die erste Ausgabe wiederholt oder eine Handschrift gehabt habe, als Titel unrichtig Heraclidae Pontici de politiis libellus, über dem Text aber auch er: ἐκ τῶν Ἡρακλείδου περὶ πολιτειῶν; und die Folge der Politieen stimmt überein mit der von Montfaucon 1, 361 aufgeführten des einen Florentinischen Codex. In der Basler Bibliothek befindet sich nach Hänels Catal. librorum mss. p. 532: „ex Heraclide excerptum de politia Atheniensium," durch drey Fragzeichen verdächtigt, vermuthlich aber wirklich entweder nur der Anfang des Buchs περὶ πολιτειῶν als Bruchstück, oder das Ganze nach der ersten Politie unvollständig bezeichnet. Auch die Ambrosiana zu Mailand besitzt eine Handschrift. Da Montfaucon 1, 493 in dem Katalog derselben aufführt: Heraclides de rebus poeticis, und Hr. Roulez in der gleich zu nennenden Abhandlung (p. 37) darin die Schrift περὶ ποιητικῆς καὶ τῶν ποιητῶν vermuthet und deren baldige Bekanntmachung, die freylich der Mühe werth wäre, empfohlen hatte, so fürchtete ich, daß de rebus politicis zu corrigiren seyn möchte, und Hr. Prof. Ambrosch hat die Gefälligkeit gehabt bey seiner Durchreise nachzusehn und meine Vermuthung in einem Briefe vom October 1833 bestätigt.

Wie unbestimmt die Meynung über den Inhalt der hier verzeichneten Handschriften sey, sieht man schon durch Vergleichung der Handbücher. Groddeck sagt von Heraklides: Aristotelis etiam exemplo libros περὶ πολιτειῶν reliquit, civitatum quum Graecarum tum exterarum institutorumque ac legum quibus florerent descriptionem continentes, e quibus excerpta volunt esse quae sub Heraclidis nomine supersunt *Fragmenta de rebus publicis*. Andre reden von „dem Fragmente," von einem insigne fragmentum Heraclidis, von „Bruchstücken oder Auszügen," von einem libellus, einer epitome. Auszüge erkannte schon J. Gronov, die er einen Wechselbalg nennt, in der Vorrede zum Thes. Antiqu. Graec. T. 6 p. 4. Caeterum et huic istorum et multorum antecedentium labori parci potuisset isque aliis emolumentis impendi, si pro pau-

cis, ut videtur, a *studioso excerptis* etiamnum superstitibus praeberi potuisset integrum opus Heraclidae περὶ πολιτειῶν, unus profecto liber totius Thesauri instar futurus. Ita patet ex tenui illo sceleto eum diligenter circumivisse Graecas urbes, fataque et diuturnos casus libertatisque notas apprime diversas observantem. Iuberem sane male esse illis malis tenebris, quae primae absorbentes tam nobile syntagma, hanc maciem et umbram ex orco remissam, *velut ad commutationem* supposuerunt, eamque, ut mihi videtur, perinepte confusam, quod satis uno exemplo evincam. Heyne ſchreibt Opusc. 2, 283: Et *Πολιτείας* quidem Heraclidis Pontici ex fragmentis ad calcem codicum Var. Hist. Aeliani olim indocte a nescio quo excerptis, quae supersunt, novimus: nam Laertius eas commemorare supersedit. Koraïs, in ſeiner Ausgabe des Aelian, Heraklides und Nikolaos (Προδρόμος Ἑλληνικῆς βιβλιοθήκης 1805) ſchreibt p. ρνζ über das σύγγραμμα περὶ πολιτειῶν: Εἰς τὰ σωζόμενα καὶ ἐκδιδόμενα ἀπὸ τοῦτο λείψανα, ὃν ἔχομεν πλέον παρὰ ἀληθινὰ λείψανα καὶ σχεδόν·

ἀντὶ φιλτάτης
μορφῆς σποδόν τε καὶ σκιὰν ἀνωφελῆ.

und p. ρνϑ: Εἰς πολλὰ μέρη φαίνεται ὅτι ὅστις ἐπέτεμε τὸ σύγγραμμα, ἢ συνήθροισε τὰ εὑρεθέντα λείψανα, ἤλλαξε καὶ τὴν φράσιν καί ποτε καὶ τὴν ἐσκότισε μὲ τὴν ἀσάφειαν. G. D. Köler hat in der 1804 erſchienenen Ausgabe eine ſehr unwahrſcheinliche, auch von Koraïs ſtillſchweigend verworfne Vermuthung aufgeſtellt, worin vermuthlich ein darauf gefolgtes Auctarium annotationum in Heraclidis Pontici fragmenta nichts abgeändert hat. Von dieſem Auctarium, das mir vor Jahren vorgekommen iſt, und welches die Ausgabe ſelbſt mit einem Epilogus, über Quellen des Heraklides p. 129—132 und einem Auctar. Annotationum p. 135—145 erweitert, auch p. 9. 10 umgedruckt enthält, alſo anderthalb Bogen beträgt, iſt es mir ſpäter nicht gelungen, weder von der Verlagshandlung, wo die Ausgabe ſelbſt zu finden (Schwetſchke und Sohn in Halle), noch in verſchiedenen berühmten Bibliotheken ein Exemplar aufzutreiben. Ueber den Heraklides und ſeine Schriften überhaupt wurden in Löwen zwey Preisſchriften von Studierenden gedruckt, Früchte des rühmlichen Eifers,

mit welchem Prof. Becker die philologiſchen Studien dort einzuführen und zu begründen glücklich begonnen hatte, die eine von J. E. G. Roulez (dem nachmaligen Herausgeber des Ptolemäus Hephäſtionis), Commentatio ad quaestionem ab ordine philosophorum et literatorum propositam: Exhibeatur Disputatio de vita et scriptis Heraclidae Pontici, Philosophi et Historici: quae praemio ornata est, 117 S. 4. in den Annal. Academiae Lovaniensis Vol. VIII P. 2 1824. 25 N. X, die andre, welche das Accesſit erhielt, ſpäter umgearbeitet und vermehrt als Augurationsſchrift, von Eug. Deswert Diss. de Heraclide Pontico, Lovanii typis Cuelens, 1830 184 S. 8. Die letztere iſt in den N. Jahrb. für Philologie und Pädagogik 1832 6, 258—81 beurtheilt von H. Polsberw. Sowohl Hr. Roulez (p. 26—28), als Hr. Deswert (p. 159—163) und ſein Recenſent (p. 276) billigen Köler's Anſicht. Clinton, indem er im dritten Bande der Fasti Hellenici (p. 471) in dem Verzeichniſſe der Schriften des Heraklides auch περὶ πολιτειῶν aufführt, ſagt, vermuthlich unbekannt mit der Kölerſchen Ausgabe: an epitome is still extant. (Die hinzugefügte Stelle Ciceros Leg. 3, 6: Aristoteles illustravit omnem hunc civilem in disputando locum; Heraclidesque Ponticus, profectus ab eodem Platone, geht die von Clinton getrennt und unvollſtändig angegebenen Bücher περὶ τῆς ἀρχῆς α' καὶ νόμων α' καὶ τῶν συγγενῶν τούτοις an, wie auch Köler p. XXXVI und ſchon Meurſius de Heraclide, im Thes. A. Graec. 10, 609 bemerkt.)

Der Titel περὶ πολιτειῶν kommt nur in den Handſchriften vor. Indeſſen fehlen in dem Schriftenverzeichniſſe bey Diogenes auch andre Bücher des Heraklides, als περὶ ἐτυμολογιῶν oder π. ἐτυμολογίας Etym. Gud. p. 99. Bekk. Anecd. Gr. p. 1449 (wohin Deswert p. 115 s. auch einige ohne den Titel anderwärts vorkommende Etymologieen zieht); dann περὶ χρηστηρίων (Clem. Al. Strom. 1 p. 323. Sch. Hesiod. Scut. 70), Ἄβαρις, Ζωροάστρης (Plutarch. Mor. p. 14 e. 1115 a), wenn nicht dieſe zu περὶ βίων gehörten (Köler p. XXIII), und περὶ νήσων (Steph. B. Ὠλίαρος. Harpocr. Στρύμη, woraus Angaben bey Plinius und Suidas gefloſſen zu ſeyn ſcheinen, Deswert p. 164.) Ein andrer Titel, der bey Diogenes nicht vorkommt, geht uns näher an. Apollo-

nios Dyskolos Hist. comment. c. 19 ſchreibt: Ἡρακλείδης δὲ ὁ Κρητικὸς ἐν τῷ περὶ τῶν ἐν τῇ Ἑλλάδι πόλεων κατὰ Πήλιον ὄρος φύεσθαι ἄκανθαν καρποφόρον, ἧς τὸν καρπὸν ἐάν τις τρίψας μετ' ἐλαίου καὶ ὕδατος χρίσῃ τὸ αὐτοῦ ἢ ἄλλου σῶμα χειμῶνος ὄντος οὐκ ἐπαισθήσεται τοῦ ψύχους. Hier iſt nun offenbar für Κρητικὸς zu ſchreiben κριτικός, und es iſt nach Beſchaffenheit der Schriften andrer bekannter Heraklide der Pontiſche zu verſtehn, den auch Valeſius de arte crit. c. 9 p. 157 unter die criticos ſetzt; nicht aber Heraklides der Lykier, ein Sophiſt, an welchen Olearius zum Philoſtratus p. 612 denkt, noch Heraklides ὁ γραμματικὸς bey Steph. v. Μόψον ἐστία, noch auch der jüngere Heraklides Pontikos, Schüler des Didymos, auf welchen Fabricius 6, 369 die Stelle bezieht. [1]) Dem ältern Heraklides von Heraklea, da er zu den älteſten Homeriſchen Grammatikern gehört, iſt der Name κριτικὸς ganz beſonders angemeſſen. Bekanntlich ſagt Dio (Or. 53 p. 274), daß Ariſtarchos, Krates und viele Andre, die nachher Grammatiker genannt worden, früher Kritiker geheißen: und wenn Clemens Strom. 1, 16, 79 (p. 133) behauptet, Apollodoros der Kymäer habe zuerſt den Namen des Kritikers eingeführt, was ſo viel heißt als ſelbſt ihn geführt, ſo konnte dieſer Name ſeitdem auf ſolche, die Aehnliches als ſpätere Kritiker geſchrieben hatten, übergetragen werden. So wird ja auch Prariphanes ſchon Grammatiker genannt, weil er es war, wenngleich der Name ſpäter erſt in Gebrauch gekommen iſt. Euſtathius p. 773 τινὲς τῶν κριτικῶν, ὅ ἐστιν ἀκριβεστέρων γραμματικῶν. Die Bedeutung, wonach Longin Kritiker genannt wurde (Ruhnken de Longino §. 9 s.), iudex scriptorum, iſt eine engere, welche Wolf Proleg. p. 234 nicht unterſcheidet. Kritiker heißt unter andern Krates der Homeriſche (Suid. Eudoc.) Kritikos, und

1) So auch Bernhardy zum Suidas bey dieſem Heraklides, indem er in Bezug auf den älteren, der zugleich Philoſoph war, bemerkt: fidem illius cognomenti desidero. Aber ὁ κριτικὸς iſt nicht als beſondrer Beyname des Heraklides, ſondern als der ſehr übliche Name der Klaſſe zu nehmen, in welche ein großer Theil ſeiner Schriften fiel. Von dem jüngeren Pontiſchen Heraklides führt Suidas nur Sapphiſche Verſe an, βιβλία γ' δυσερμήνευτα καὶ πολλὴν τὴν ἀπορίαν ἔχοντα προβαλλομένων ζητημάτων, und viele epiſche an, weßhalb auch P. Burmann zum Valeſius ihn eben ſo wenig mit dem Verfaſſer der Schrift über die Helleniſchen Städte als mit dem Heraklides für denſelben nimmt.

Grammatikos (wie Clemens auch bey jenem Apollodor beyde Namen verbindet) wird Hekatäos von Abdera zur Zeit des Alexander und Ptolemäus genannt (Suid.), der über die Poesie des Homeros und Hesiodos und auch Philosophisches geschrieben hatte, und so auch Philetas der Koer nach Suidas. Unter dem Namen der Kritiker wird Philemon, der um die Zeit Alexanders lebte, und Σύμμικτα εἰς Ὅμηρον geschrieben hatte, angeführt (Schol. Il. 2, 285, wo eberfalls ὁ Κρητικὸς geschrieben ist, durch eine auch sonst vorkommende Verwechselung; s. T. Hemsterh. Anecd. ed. Geel 1, 197), und zu den Kritikern dieses Schlages gehört denn auch Heraklides durch seine Schriften über Homer und Homerische Fragen und über Archilochos. Die Bedenklichkeit wegen des Umstandes, daß gerade bey einem historischen Punkt Apollonius ihm den Namen Kritikos beylegt, aus welcher Roulez (p. 116) und mit ihm Deswert (p. 101. 168) ὁ Ποντικὸς emendirt, verschwindet wenn man erwägt, wie gut gerade dieser Beyname den alten, berühmten Heraklides von den vielen andern gleichnamigen unterscheidet. Nicht minder thut dieß der Name Physicus, welchen ihm Macrobius Somn. Scip. 1, 14 giebt, wo genau eben so verkehrt Zeune (p. 81) dafür Ponticus schreiben will: aber dieser Name gerade wäre bey Anführung eines geschichtlichen Umstandes unschicklich gewesen. Den späteren Grammatiker Heraklides, der ebenfalls auch Kritiker heißen könnte, schließt bey Apollonius den Inhalt der angeführten Schrift aus, in so fern wenigstens als von ihm nichts Aehnliches bekannt ist. Daß ein Buch von so anziehendem und manigfaltigem Gegenstande wie man hinter dem Titel περὶ τῶν ἐν τῇ Ἑλλάδι πόλεων vermuthet, sich nicht öfter citirt findet, ist zu bedauern, auffallender jedoch nicht, als daß auch aus desselben Heraklides Buch περὶ ἀρχῆς nur eine, aus dem περὶ νόμων ebenfalls nur eine Stelle vorkommt, beyde bey Diogenes (1, 94. 9, 50.) Ohne Anführung des Titels scheint aus dem letzteren Plutarch einiges über Solon und Solonische Gesetze geschöpft zu haben, was Köler (p. XXXVII) mit einigem andern im Themistokles und Perikles auf eine unnöthig vorausgesetzte besondre ausführlichere Schrift über den Athenischen Staat zurückführt. Eben so kann, was er zugleich aus Strabon beybringt, und manches andere hier

oder dort bloß mit dem Namen des Heraklides Citirte aus den Städten in Hellas geschöpft seyn.

Ueber die Beschaffenheit der Ueberbleibsel περὶ πολιτειῶν, daß sie zum Theil als Bruchstücke, zum Theil als Auszug erscheinen, urtheilt Köler (p. XXIX ss.) *) im Allgemeinen richtig und ausreichend. Besonders zeigt er sehr gut, wie die bunte und durchaus verkehrte Stellung der Staaten unter einander nicht an fortlaufenden Auszug aus einem zusammenhängenden Werke denken lasse. Wie verhältnißlos, bunt zusammengestückelt und unfertig auch die verschiedenen Abschnitte in sich seyen, kann eben so wenig der Aufmerksamkeit eines Unterrichteten entgehen und dieß ließe sich leicht, wenn es nicht zu viele Worte erfoderte, in ein noch weit stärkeres Licht setzen. Die seltsame Erscheinung zu erklären, nimmt Köler an, die Fragmente seyen ein Mischmasch (cinnus), gezogen aus mehreren und verschiedenartigen Schriften des Heraklides, nur die ersten fünf oder zehn eigentlich politisch und aus den Politieen, vielleicht auch einzelne unter den folgenden, doch diese eher aus andern Büchern, viele aus denen περὶ νήσων, andre aus den κτίσεσιν, aus dem Buche περὶ ὀνομάτων. Doch reicht ihm auch dieß nicht zu; denn dann würde, was von gleicher Art ist, vereint und nicht mit verschiedenartigen Dingen durchflochten seyn. Daher meynt er, daß Jemand aus mancherley politischen und geographischen Schriften des Heraklides der Reihe nach Einiges ausgezogen und dann am Rande beygeschrieben habe, was er der Art in andern Büchern von ihm fand, so wie es ihm zufällig vorkam. So, was über Archilochos 3. 8. 22, über Homer 3. 31 vorkommt, aus dem Buch über Homer und Archilochos, was über die Münzen der Kymäer gesagt ist, aus dem B. περὶ εὑρημάτων. Und dieß sey dann, nebst Anderem, am unrechten Ort in den Text aufgenommen worden; eine Voraussetzung, die wohl im einzelnen Fall, aber nicht auf einmal für so viele gemacht werden kann. Uebrigens sey es ungewiß, ob Heraklides περὶ πολιτειῶν wirklich geschrieben habe, da es allein auf der Ueberschrift der Fragmente beruhe;

*) Die letzte Zeile von p. XXXIV ist im Druck an das Ende von p. XXXVI gerathen.

wiewohl dergleichen unter περὶ νόμων καὶ τῶν συγγενῶν τούτοις, bey Diogenes, einbegriffen geweſen ſeyn könne. Das Letztere iſt keineswegs glaubhaft: ſondern der Zuſatz καὶ τῶν συγγενῶν τούτοις, der zu περὶ τῆς ἀρχῆς α' καὶ νόμων α' zuſammengenommen gehören möchte (wonach bey Deswert p. 53 mehrerley zu berichtigen wäre) ſcheint nur die dem Heraklides eigene, von ſtrenger Ordnung und Abſonderung der Materien entfernte Behandlungsweiſe anzugehn: ein ſo reichhaltiger und wichtiger und ſchon von Ariſtoteles abgeſonderter Gegenſtand wie die Verfaſſungen würde weder von Heraklides andern untergemiſcht, noch, wenn er beſonders abgehandelt war, von einem Litterator, der ſo viele Titel aufführt, auf ſolche Art untergeordnet und übergangen worden ſeyn. Köler aber, unter dieſer Vorausſetzung, denkt ſich, die Schrift, woraus unſre Fragmente ſind, könne auch συναγωγὴ ἱστοριῶν geheißen haben und da aus Suidas eine ἐπιτομὴ τῶν Ἡρακλείδου ἱστοριῶν von dem Attiſchen Rhetor Heron bekannt iſt, ſo erkennt er in dieſer unſern Miſchmaſch. Hic possit ille ipse esse, a quo haec fragmenta habemus, dummodo hunc Heraclidem esse nostrum possit demonstrari, quod quidem fieri posse imo probabile esse nemo infitiabitur.

Von Heraklides Pontikos ſind ἱστορίαι nicht bekannt, wohl aber von Heraklides Lembos, auf deſſen Werk daher auch ſchon Meurſius die Epitomne bezog. Darin ſtimmen dieſem auch beyde Preisſchriften (Roulez p. 27, Deswert p. 161) bey und trennen ſich demnach in dieſem Punkte von dem Vorgänger. Allein, was die Hauptſache iſt, es bleibt auch ihnen das kleine Buch, das wir beſitzen, das Werk eines alten Autors, entſtanden in einer Zeit, welche die Schriften des Heraklides ſelbſt noch beſaß. Dieſe Vorausſetzung, wonach die Auszüge das wunderlichſte Ganze bilden, laſſe man fallen, und gleich wird es begreiflich werden und das Auffallende verlieren wenn man es dagegen als eine Fragmentenſammlung des Mittelalters betrachtet, wonach das Zufällige, Ungleiche und Bunte, das Bettelhafte dicht neben den Kleinoden ſich als nothwendig und natürlich ergiebt. Wenn es wahrſcheinlich iſt, daß nichts anders als aufgeleſene und ſchlecht geordnete Ueberbleibſel auch unſre Handſchriften des Theognis ent-

halten und daß in der spätesten Byzantinischen Zeit ein Plutarch περὶ εὐγενείας aus Stobäus zusammengesetzt worden ist (dieser zwar verschieden durch den unächten Namen des Verfassers, von dem ächte Bruchstücke über die Materie vorlagen), so giebt in der That Heraklides περὶ πολιτειῶν ein nicht weniger deutliches Beyspiel derselben gelehrten Thätigkeit in einem dunklen Zeitalter ab. Dieser auf einzelne untergegangne berühmte Bücher, von denen besonders viele Bruchstücke noch vorkamen, gerichtete Sammlerfleiß hat nichts überraschendes bey der herrschenden Thätigkeit, schon vom sechsten Jahrhundert her, Eklogen aus verschiedenen Schriftstellern und nach Materien zusammenzuschreiben: vielmehr mußte die Gewöhnung an die fragmentarische Gestalt der Eklogen, nachdem barbarische Jahrhunderte die Reihen der Bücher immer mehr gelichtet hatten, leicht auf das Sammeln von zerstreuten Ueberbleibseln führen. Die Bibliotheken enthalten eine Menge kleiner unedirter Arbeiten namenloser Bücherliebhaber oder Abschreiber, meistentheils wohl aus spätern Jahrhunderten, Früchte eines gelehrten Sammlerfleißes, die einer nähern und vergleichenden Betrachtung noch harren. Manches der Art ist dadurch bekannt geworden, daß es sich mit einem falschen berühmten Namen schmückte, wie die Sammlung von den Flüssen oder die von den Alexandrinischen Sprichwörtern, die den des Plutarch tragen und von andern unterschieden werden müssen, die meist aus dessen Werken geschöpft sind, wie die verschiedenen Apophthegmensammlungen, die Lakedämonischen Institute, die Institutio Traiani, und die von Plutarch selbst zu seyn sich mehr oder weniger den Schein geben, wie die Apophthegmen und die Unterweisung sogar durch Zuschriften an Trajan. Auch die Hellenischen und Römischen Parallelen, libellus mendacissimus et ineptissimus (Valcken. Diatr. p. 24), möchte nicht, wie Wyttenbach annimmt (Praef. p. CLXI) durch den Namen Parallelen unkundige Abschreiber getäuscht, sondern den Plutarch selbst geheuchelt haben, als Seitenstück der Hellenischen und Römischen Fragen oder anderer Plutarchischer Schriften. Eine Handschrift zu Florenz bey Bandini (3, 319. Cod. 10), Ἀποφθέγματα τῶν σοφῶν παρ' Ἕλλησιν, mit welcher vielleicht eine Leidner, Γνῶμαι σοφῶν, deren Wyttenbach (l. c. p. LXVIII) gedenkt,

Aehnlichkeit hat, enthält unter vielen andern auch von Heraklides Aussprüche. Solche Sätze zusammenzustellen und historische Stellen zu sammeln ist die gleiche Art gelehrter Betriebsamkeit. Da noch von Theodor Metochita, im Anfange des vierzehnten Jahrhunderts, die Ὑπομνηματισμοὶ καὶ σημειώσεις γνωμικαὶ Stellen von mehr als siebenzig Griechischen Autoren sammeln, so möchte von da rückwärts bis zum neunten Jahrhundert die Zeit abzustecken seyn, in welcher das Büchlein περὶ πολιτειῶν entstanden ist. Politieen gerade stellt auch der Metochite noch in einigen Abschnitten der genannten Sammlung auf.

Der Titel selbst dürfte nicht genau richtig, nicht ächt, sondern von dem Sammler nach der Berühmtheit der Aristotelischen Politieen und seiner Kürze und Allgemeinheit wegen gesetzt worden seyn. Wenn wir nemlich den andern περὶ τῶν ἐν τῇ Ἑλλάδι πόλεων als hinlänglich beglaubigt durch den Apollonios Dyskolos ansehn, so ist nicht zu vermuthen, daß neben dieser Sammlung, welche der Ueberschrift nach die Politieen der Städte wohl einschließen konnte, Heraklides noch eine besondre Schrift über diese allein herausgegeben haben sollte. An jene Schrift schließt sich aber die περὶ νήσων an. Diese betrachtete schon Köler, da unter den Fragmenten ein großer Theil die Inseln angeht, als Hauptquelle unsrer Sammlung; der übrigens (p. XXV) das Buch περὶ τῶν ἐν τῇ Ἑλλάδι πόλεων nur als ein ähnliches erwähnt und den Kritiker Heraklides nicht einmal bestimmt von dem unsrigen zu verstehen wagt. Wenn nun Fragmenten aus zwey gleichartigen, wohl gar zusammengehörigen Büchern, περὶ τῶν ἐν τῇ Ἑλλάδι πόλεων und περὶ νήσων zusammengestellt wurden, so sieht man auch darin einen Anlaß einen neuen Titel zu wählen, unter dem sie kurz zusammengefaßt würden. So erklärt es sich denn auch, warum die Fragmentensammlung verhältnißmäßig so wenig über die Verfassung und so viel, was zur historischen Einleitung und Einkleidung gehört, dann Merkwürdigkeiten der Orte, Sagen, Ableitungen von Namen, Anekdoten, Seltenheiten, litterärische Personen u. s. w. enthält. Unter diesem allem ist nichts, was Heraklides nicht in den Büchern über die Städte von Hellas und die Inseln gesagt haben könnte: obwohl auch der Sammler leicht

Fragmente aus andern Büchern des Heraklides oder ſolche, die ohne beſondern Titel ihm vorkamen, eingemiſcht haben kann. Es erklärt ſich die arge geographiſche Unordnung und vorzüglich auch die Ungleichheit des Ausdrucks, da manches, als nicht wörtliches Citat aus verſchiedenen Schriftſtellern aufgeleſen, zum Theil in den Worten von dieſen gegeben und vielleicht hier und da durch den Sammler eingeleitet iſt. So gleich im erſten Abſchnitt *Θεμιστοκλῆς καὶ Ἀριστείδης καὶ ἡ ἐξ Ἀρείου πάγου βουλὴ πολλὰ ἐδύναντο, καὶ τῶν ὁδῶν ἐπεμελοῦντο ὅπως μήτινες ἀνοικοδομῶσιν αὐτὰς ἢ δρυφάκτους ὑπερτείνωσιν*, wo die vorangeſtellte allgemeine Bemerkung unmöglich von Heraklides herrühren kann.

Meine Vermuthung, obwohl eigen, iſt doch nicht neu, da ſie auch dem Korais unter der Herausgabe in der oben angeführten Stelle in die Feder gefloſſen iſt. Aber er benutzt ſie nicht und ſpricht in den Noten nur von dem Epitomator, *ὁ ἐπιτεμών* (p. 359. 360. 361), welcher ausließ, einen Ausdruck vertauſchte (*γινώσκειν, ἐπὶ τοῦ γυναικὶ συνεῖναι.*) Und ſpäter, in den Prolegomenen zur Ariſtoteliſchen Politik (1821) p. *γ'* ſtellt er die ſeltſame Meynung auf: *ἀπὸ τὰς αὐτὰς (τὰς τοῦ Ἀριστοτέλους) Πολιτείας πιθανὸν ὅτι ἠρανίσθη τὸ σύγγραμμα ἢ μᾶλλον μέρος συγγράμματος τοῦ Ἡρακλείδου περὶ πολιτειῶν* (42 *τὸν ἀριθμόν*), *καὶ αὐτὴ τοῦ Δαμασχηνοῦ Νικολάου ἢ Παραδόξων ἐθῶν συναγωγή.* *).

*) Die Pariſer Handſchriften ſcheint Korais nicht benutzt zu haben. Nur einmal zu c. 2 p. 352 giebt er eine Lesart *ἐξ ἀντιγράφου*, die nicht aus Köler genommen iſt, *χρησμῳδουμένοις*, ſtatt des Accuſativs. Sonſt geht *ἐξ ἀντιγράφου* auf den Leidensis bey Köler (c. 9 p. 354), eben ſo *ἐν ἄλλοις γράφεται* (c. 10 p. 356.) Köler iſt bezeichnet durch *ὁ πρὸ ἐμοῦ ἐκδότης*, *ὁ τελευταῖος*, *ὁ πρότερος ἐκδότης*, *ὁ πρὸ ἡμῶν* oder durch *ἐξ ἑτέρων διορθώσεων* (p. 354.) Die älteſte Ausgabe muß auch Korais nicht gekannt haben, da er (p. 360) ſagt: *ἐν ταῖς πρὸ τῆς ἡμετέρας ἐκδόσεσιν ἁπάσαις*, und zugleich (p. 357) die von 1625 *ἐν Γενεύῃ* die älteſte nennt. Einmal beruft er ſich auf Clavier (*Κλαυερίου διόρθωσις* p. 353.)

Register.

Adraſtos 24. 246.
Aeſchines der Sokratiker 414 ff. 420 ff. ſeine Aſpaſia 425.
Aktäon 20.
Akuſilaos 444 f.
Alkäos der Komiker 143, der Hiſtoriker 144.
Anekdoten 83. 111. 112. 226. 259. 287. 396.
Anteros 198.
Antimachos 395 ff.
Apis, Epaphos 22 f.
Ἀργανθος 13.
Arimer 432.
Arion, ſein Hymnus auf Poſeidon 93 ff.
Ariſtophanes, ſein Aeoloſtkon 324, Amphiaraos 340.

Blendung 191
Bormos 10. 35. 37.
Bularchos 439.

Colleeten 408.

Daphnis 35. 188 ff. 409.
Deinolochos 285. 310.
Delphin 89. 100.
Dialekt der lyriſchen Dichter 113 f. 315 f. 319 f.
Diomos 410
Dionyſios Skytobrachion 431.

Eklogen des Mittelalters 459.
Ἔλεγος 60. 68.
Ἐλεγητὴς 64.
ἡμέριος 146.
Ἔνιπώ 6. 79.
Epimeriſmus 147.
Ἔρανος 313.
Εὔνομος 177.
Ἐχενηΐς 190.

Genealogie 32. 78.
Geſchichte, erdichtete 43. 106. 438. 440. 448.
Gnomen 54. 70. 121. 317. 346.
Gräber von Dichtern 154 f. 160. 169.
Grammatiker u. a. alte Schriftſteller nehmen Scherz für Ernſt 6 f. 48. 117. 217. 386 f. 424.
Greif 367.

Helothales, Pythagoreer 278. 343.
Herakles 47, der Dodekathlos ſeit Piſander 83, Her. u. der Thierkreis 86.
Here 112.
Heſiodus 54. 152. 154 ff. 164. 370.
Hyakinthos 24 ff. 41. 53.
Hyakinthiden in Athen 27.
Hylas 12. 24.

Jamb, Jambe 78. Jamben 260 ff.
Ἴβυκος 222. 227.
ἰήλεμος 30. 61 (von lamentum nach Lobeck, Soph. Aj. ed. 2 Add.)

Kadmos von Kos 280 f.
Καλλῖνος 37 f.
Καλύκη 187.
Καρνεῖος 25.
Kephalon 434
Κινύρας 31. 39.
Komödie, Megariſche 273 ff. 330. 343. 355, alte attiſche 320. 334 f. 337 ff. ein Stoff derſelben 366.

Κόραι, Nymphen 97. 197.
Κόροιβος 18.
Κραδίας νόμος 217.
μὰ τὴν κράμβην 217.
Krates 332. 335
Kratinos 333. 337 f. 343, seine *Ὀδυσσεῖς* 321, *Ἀρχίλοχοι* 339
Kritik, falſche vermittelnde 167 f. 210. 280. 285. 308.
κριτικός 455.
Κρότωπος 17. (So Kroton, der Sohn der Muſenamme Euphemе, a plausu, cum ad pedem manibus plauderet, German. ad Arat. 365.)
Κυκλεύς 2 5. 92. 100.
Κυνόρτας 25.
Κυνοφόντις in Argos 16.

Legende 16 f. 19. 29. 101. 436.
λέοντος σκύμνος 360 ff.
Λίνος 27. 34. 53.
Lokrer 150. 153 159. 179.
Lyſias 418 f. 422. 427.
Lytierſas 11.

Magnes 438 f.
Μαῖρα 18. 21.
Maneros 9.
Mimnermos 217 f.
Mnaſeas 435 f.

Namen, bedeutſame des Vaters 2. 47, Not. 105. 224, ſonſt erdichtete 444 f. der Mütter 32, der Weiber 4, verſchiedene des Vaters 151, von lyriſchen Dichtern und zugleich von Grammatikern 145.
Nikolaos 438.

ᾠδή 276.
Οἰνόλινος 9.
Oligarchie 129 f.
Orpheus 51.

Päan 178 206.
παίγνια 205.
παίδειος ὕμνος 228 ff. 236. 242.
Phalaris, deſſen Briefe 214 ff.
Pherekrates 333 ff
Phormis 286. 308.
Πίμπλεια 201 289.
Pindar 5. 94 Not. vgl 234, 97 Not. an Theorenos 234.
Platon, eine Komödie von ihm 368.
Plural im Titel vieler Komödien 323.
Plutarch, unächte Schriften 459.
ποιήματα 344.
Praxiphanes 389. 455.
Pythagoras 6.

Sage 92. 226.
σάννος Σαννυρίων 274.
Schüler, uneigentlich 354.
Schönheitsfeſte 230 ff.
Σίκις 279.
Simonides 96.
Skephros und Leimon 18.
Σκυτοβραχίων 445.
Sprichwörter 116. 146, *Μύλλος πάντ' ἀκούει* 281, *τὰπὶ Χαριξένης* 322.
Στησίχορος 166 f.
Strattis, ſeine Medea 384 f.

Theagenes 389.
Theognis 458.
Theokrit 409.
Τισίας 166.
Tragödie, lyriſche 175. 178. 179. 245. 247.
τύραννος 131 ff. 442.
Τύρσις 187.

Vögel 102.
Volkslied 79. 117 ff. 200. 402. 237. 407. 409 f.

Weiberadel 128.
Wettſtreit mit Göttern 39.

Χαρβῖνος 377.

Xanthos 176.

Zeus *Ἀχταῖος* 21, *Μειλίχος* 24.

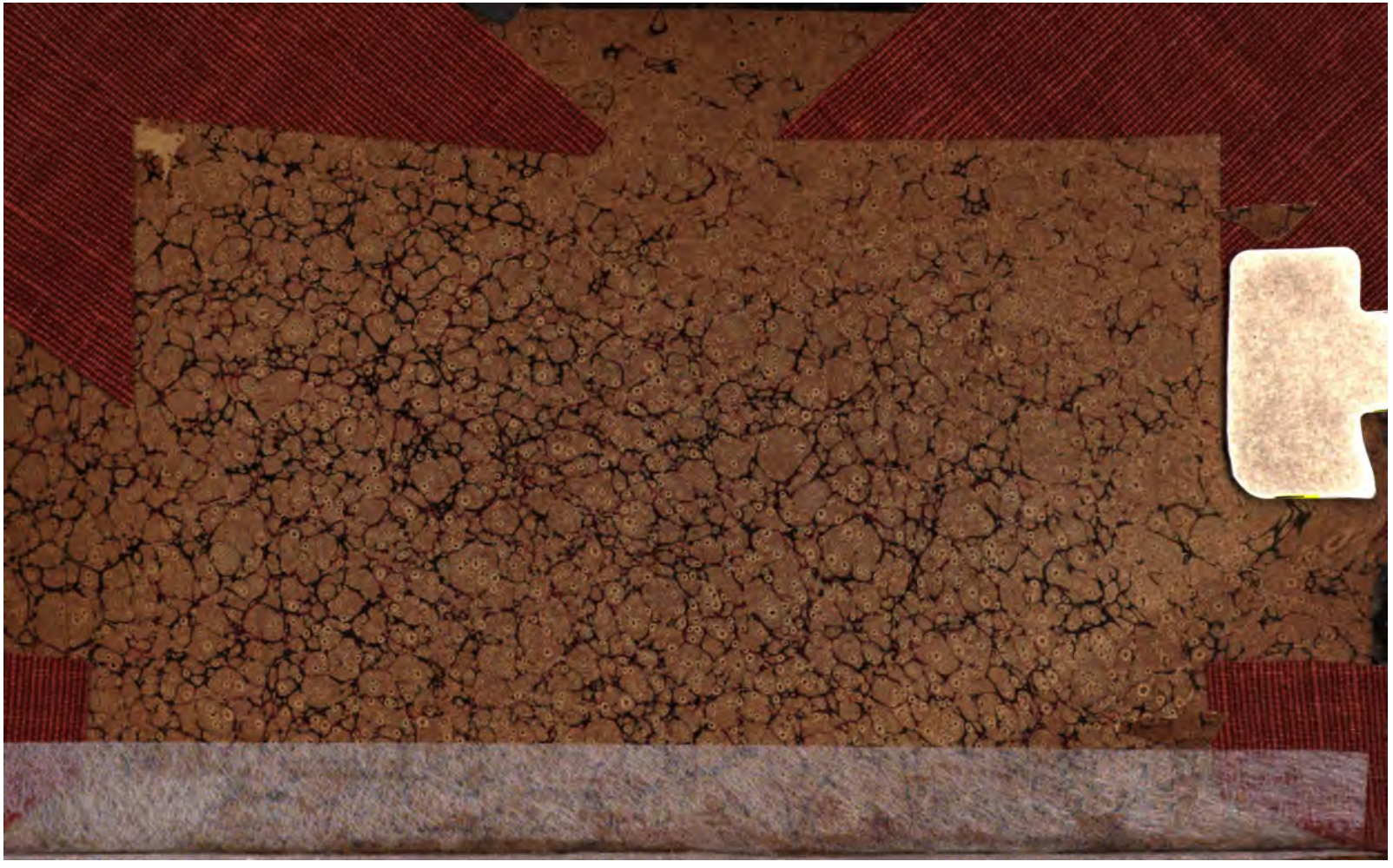
Verbeſſerte oder erklärte Stellen.

	Seite.
Ael. V. H. II, 34	287
Anthol. Pal. VII, 714	108
Aristoph. Ran. 48	361
— — 1427 ff.	360
Athen. X p. 453	371 ff.
Clem. Str. I p. 398	438
Diog. L. II, 61	422 Not.
Eurip. Suppl. 347 ss	84
Himer. Or. V, 3	253
— — XXX, 3	252
Horat. Ep. I, 19, 27	139
— — II, 1, 60	316
Iambl. V. P. 34, 241	278
περὶ κωμῳδίας	331
Lysias ap. Athen.	413 Not.
Myrtil. fr. Titanopan.	277
Phalar. Ep 96	168
Pind. Nem. I, 62	87
Plin. VII, 39	439 f.
Schol. Vat. Rhes. 895	50 f.
— Theocr. I, 85	191
Theocr. Id. I	193 ff.
— — I, 82	197
— Ep. 17	87
Virg. Ecl. V	201
Xenophanis fr.	353

Denkmäler.

	Seite.
Daphnis auf einem Cameo	199
Eberjagden auf Vaſen	180
(Eine andre im Museo Gregor. II, 17, 2, mit Polyphamos, Eion (dreymal), Dios, Char-s, Polyſtratos, Korar.)	
Hephäſtos durch Dionyſos in den Olymp zurückgeführt	294
Herakles und Triton	84
Homer und Archilochos, Doppelbüſte	73
Steſichoros, Herme	151
Tabula Iliaca	181 ff.

Zuſätze. S. 2 Not. Z. 3 nach zugab: ſo wie S. 352 den Tityros und Chimaros in dem S. 3 angegebenen Sinn. — S. 4 Not 6. Der Komiker Phrynichos: *ἀλλ' ὦ κάπραινα καὶ περίπολι καὶ δρομάς.* — S. 27. In Athen ſind die Hyaden und die Hyakinthiden eins in verſchiedner Legende Griech. Trag. S. 724. — S. 170 Z. 20 *φουλίδες* iſt Blumenkranz. Hesych. *φυλλίδες, τὰ τῶν ἀνθῶν, ἃ τινα φύλλα ἐκάλουν.*

Druckfehler. S. 1 Z 5 l. *Πρωτογένεια.* S. 37 Not. 77 l. Chrysothemidi, Chryſothemis. S. 180 Z 6 v. u. l. *Πολυφάων.* S. 233 Z. l. der Dichter f. er. S. 282 Z. 6 l. *ὄλβιος.*

Bonn, gedruckt bei Carl Georgi.